وَعَنِ ابْنِ مَسْعُوْدٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ نَضَّرَ اللّٰهُ امْرَأً سَمِعَ مِنَّا شَيْئًا فَبَلَّغَهُ كَمَا سَمِعَهُ فَرُبَّ مُبَلَّغٍ أَوْعٰى لَهُ مِنْ سَامِعٍ

فیض الودود

شرح

سُنَنِ اَبی داؤد

المجلد الثانی

تالیف
احقر عباد اللہ الباری محمد عبد الجبار الباجوری غفرلہ
وحالاً خادم القرآن والحدیث بجامعۃ دار القرآن بفنجفیر

جامعۃ دار العلوم تعلیم القرآن

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وعن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نضّر اللہ امرا سمع منا شیئا فبلغه كما سمعه فربّ مبلّغ اوعی له من سامع

......الحدیث......

فیض الودود

شرح

سنن ابی داؤدؒ

ج دوم (۲)

تالیف

احقر عباد اللہ الباری محمد عبد الجبار الباجوری غفرله

مدیر جامعة تعلیم القرآن بتوحید اباد ترخو باجور

وحالاً

خادم القرآن والحدیث بجامعة القرآن

بفنجفیر صوابی الباکستان

......الاطلاع......

افتتاح المسودة الاولٰی یوم الاثنین ۲۴ شوال ۱۴۲۰ھ ۲۱ جنوری ۲۰۰۶م بعد الظهر وقبل العصر بتوحید اباد من مضافات ترخو باجور. وافتتاح المسودة الثانیة مع الزیادة یوم الثلثآء ۲۶ شوال ۱۴۳۱ھ ۵ اکتوبیر ۲۰۱۰م ساعة ۱۱ بمنزل المیجر محمد عامر بلدة فنجفیر من مضافات صوابی الاحقر محمد عبد الجبار غفرله.

﴿بسم اللّٰہ الرحمن الرحیم﴾

اخبرنا الامام الحافظ ابوبکر بن احمد بن علی بن ثابت الخطیب البغدادیؒ الی:ثنا ابو داؤد سلیمان بن الاشعث الخ قال الشیخ خلیل احمد السھارنفوری رحمہ اللّٰہ:ھذا السند مذکور فی النسخۃ القادریۃ والکانفوریۃ:ونسخۃ العون (ص ا ج ۳) ولیس بمکتوب فی النسخۃ المکتوبۃ الاحمدیۃ ولا فی المصریۃ والظاھران ذکرہ فی ھذا المحل غیر مناسب بل المحل المناسب لذکرہ اول کتاب السنن ۱؎ یقول الفقیر الی اللّٰہ القدیر کما ذکر صاحب انوار المحمود عند ذکر اسنادہ الیٰ الامام ابی داؤدؒ **عن** ابی الولید ابراھیم بن محمد بن منصور الکرخیؒ وابی الفتح مصلح بن احمد بن محمد الرومیؒ: کلاھما قالا اخبرنا الامام الحافظ ۲؎ الخ. **باب** الاسیر یکرہ علی الکفر ص ۲ ج ۲ ماحکمہ ھل یجری کلمۃ الکفر علی اللسان ام لا (بذل) اقولؔ یعلم المناسبۃ بین ترجمۃ الباب والحدیث من قولہ ما یصرفہ ذلک من دینہ :والحدیث محمول علی العزیمۃ: **حدثنا** عمرو بن عوف : **فائدۃ**:قال الشیخ احمد علی السھارنفوریؒ :وجرت عادۃ اھل الحدیث بحذف قال ونحوہ فیما بین رجال السند فی الخط وینبغی للقاریؔ ان یتلفظ بھا..... واذا اتکررت کلمۃ قال فانھم یحذفون احداھما فی الخط فلیقل بھما القاری فلوترک القاری لفظۃ قال فی ھذا کلہ فقد اخطأ.....قال النوویؒ ان لفظۃ الابن اذا وقع بین العلمین ویکون صفۃ للاوّل یقرأ العلم الاول بلا تنوین ویکتب ابن بدون الالف فی اولہ الا ان یقع فی اول السطر فیکتب ھنا ۳؎ وقال الشیخ المینویؒ :وبالسند المتصل منا الی آہ: ۴؎ اقولؔ لا بد من ھذہ العبارۃ لئلا یلزم الکذب:من القاری فی العبارۃ واللّٰہ اعلم. **تشریح الالفاظ** :قولہ فشکونا الیہ :ای شکونا نحن معشر مسلمی مکۃ ما نلتقی من مشرکیھا قولہ فیحفرلہ فی الارض حفیرۃ فیدخل فیھا لیقر ولایستطیع الفرار عند مس الالم بوضع المنشار علیرأسہ وامرارہ،قولہ ما دون عظمہ :ای جمیع ما سوے عظمہ من لحمہ

۱؎ بذل المجھود ص ا ج ۲ ۵؎ انوار المحمود ص ا ج ا ۳؎ ماخوذ من مقدمۃ مسلمؒ ص ۱۹: ۴؎ الکوثر الجاری علی ریاض البخاری ص ۸۷

وشحمه ای لا یترک منه الا العظم قوله لیتمن الله هذا الامر اه ای الاسلام لیظهره علی الدین کله وکره المشرکون قال عز من قائل: هو الذی ارسل رسوله بالهدی ودین الحق لیظهره علی الدین کله ولو کره المشرکون ٥ ج۲ قال العلامة النسفی: ولعمری لقد فعل فما بقی دین من الادیان الا وهو مغلوب مقهور بدین الاسلام ج۳ قوله ما بین صنعاء: بلدة بالیمن کثیرة الاشجار (نکته) وحضرموت موضع باقصی الیمن وهو بفتح المیم غیر منصرف للترکیب والعلمیة اه ج۴ قوله والذئب: قیل ان یکون الواو بمعنی او (تکته) قال فی الهامش ع ۳: فی نسخة بالواو وهو یحتمل ان یکون بمعنی اَوْ: او یکون اَوْ: بمعنی الواو للجمع او للشک وعلی کل تقدیر لا یخفی ما فیه من المبالغة فی حصول الامن وزوال الخوف فاندفع ما قیل من ان سیاق الحدیث انما هو الامن من عدوان بعض الناس علی بعض کما کان فی الجاهلیة لا امن عدوان الذئب فانما ذلک انما یکون فی آخر الزمان عند نزول عیسی علیه السلام ٥ ولا یخفی ما فیه من المبالغة فی حصول الامن وزوال الخوف ۵ باب فی حکم الجاسوس اذا کان مسلما: قوله وکان کاتبا لعلی: جملة حالیة معترضة (مؤلف) قوله انا والزبیر اه کذا فی جمیع النسخ الحاضرة والظاهر ایای فکانه من باب استعارة المرفوع للمنصوب ج۶ قال القاری رحمه الله: فکانه من باب استعارة المرفوع للمنصوب ۷ روضة خاخ وذکر یاقوت مأة ۱۳۰ وثلثین روضة فی بلاد العرب منها رَوْضَةُ خاخ: وهو موضع بین مکة والمدینة (ه ع ۱) فان بها ظعینة: ای المرأة المسافرة ...قیل لها ذلک لانها تظعن مع الزوج (۱) حیث ما ظعن (۲) او لانها تحمل علی الراحلة اذا ظعنت (۳) وقیل الظعینة المرأة فی الهودج ثم قیل ۳ للهودج بلا ظعینة ٥ وللمرأة بلا هودج کذا قاله علی رحمه الله ۸ قوله دعنی اضرب عنق هذا المنافق ص ۳ سطر ۸: قال العینی رحمه الله انما اطلق عمرؓ اسم النفاق علیه لانه والی کفار قریش

---

۱ کشف الودود للقاضی شمس الدین رحمه الله المتین ص ۲ ج ۳ ۲ سورة الصف ع ۹ ج المدارک ص ۲۵۳ ج ۳ کذا فی الهام الرحمن ص ۵۸۳ ج ۳ ۳ هـ ع ۳ ص ۲: ۵ عون المعبود للشیخ شمس الحق العظیم ابادیؒ ص ۱ ج ۳: ۲ هـ ع ۵: اعنی تعلیق المحمود علی سنن ابی داؤد للشیخ فخر الحسنؒ: ۷ عون ص ۱ ج ۳: ۸ هـ ع ۷

وباطنهم وانما فعل حاطب ذالک متاؤلا فی غیر ضرر لرسول الله صلی الله علیه وسلم وعلم الله صدق نیته فنجاه من ذالک ۱ قوله قد شهد بدرا ولم یجب بانه قد اسلم فعلم ان قتل الجاسوس جائز او ان کان مسلما ۲ اعملوا ما شئتم اه قال القرطبی رحمه الله وقد ظهرلی :وجه وهو ان هذا الخطاب خطاب اکرام وتشریف یتضمن ان هؤلاء القوم حصلت لهم حالة غفرت لهم بها ذنوبهم السالفة وتأهلوا ان یغفر لهم ذنوب مستأنفه ان وقعت منهم الخ ۳ فهذه الخطیة ایضا مغفورة له بقوله قد غفرت لکم فعلی ما نواخذه ۴ قال العلامة ابن الجزی رحمه الله وفیها (فی الایة) مع ذلک تشریف له لان الله شهدله بالایمان ۵ قوله قد سار الیکم :فیه تفسیر ما اجمل فی الحدیث السابق بقوله یخبرهم ببعض امر رسول الله صلی الله علیه وسلم :(مؤلف غفرله) **باب** فی الجاسوس الذمی :قوله نکلهم الی ایمانهم :القائلین باننا من المسلمین وتصدقهم علی هذا القول :واعلم ان هذا الحدیث وقع فی منتقی الاخبار بروایة احمد ولفظه ان النبی صلی الله علیه وسلم امر بقتله وکان ذمیا وکان عینا لابی سفیان وحلیفا لرجل من الانصار :فمر الخ وبهذا ظهر مناسبة الحدیث بالباب الخ ۶ وقال فی البذل ص ۳ ج ۵ :ومطابقة الحدیث بالباب غیر ظاهرة لان المص عقد الباب فی الجاسوس الذمی وفرات بن حیان لم یکن ذمیا حین اُسر بل کان حربیا لانه کان جاسوسا لابی سفیان :**قال المؤلف قلت** وما نقلت من روایة احمد علی ما فی العون یکون مطابقا لترجمة الباب والله اعلم بالصواب: وقال القاضی رحمه الله :قلت هو اسلم فعصم من القتل فدل علی ان الکافر الجاسوس اذا اسلم عصم ،وهکذا المسلم الجاسوس اذا تاب عُصِم ۷ **باب** فی الجاسوس المستأ من : قوله فقتله س ۲۱ مسئلة فقهیة قال النووی رحمه الله وفیة قتل الجاسوس الحربی وهو کذلک

---

۱ هـ ع ۳ ص ۲ : ۲ کشف ص ۲ ج ۲ ۳ هـ ع ۲ : ۴ کشف ص ۲ ج ۲ ۵ التسهیل ص ۱۱۳ ج ۳ وطالع الالهام ص ۱۰۵ ج ۲ :فان فیه حوالة علی التفاسیر الکثیرة لهذا الحدیث خاکی غفرله ۶ ع ص ۲ ج ۳ ۷ ک ص ۳ ج ۲ :

باجماع المسلمین واما الجاسوس المعاهد والذمی فقال مالک والاوزاعی یصیر ناقضاً للعهد فان رای استرقاقه ارقه ویجوز قتله وقال جماهیر العلماء لا ینقض عهده بذلک قال اصحابنا الا ان یکون قد شرط علیه انتقاض العهد بذلک (٣) واما الجاسوس المسلم فقال الشافعی والاوزاعی وابوحنیفة وبعض المالکیة وجماهیر العلماء رحمهم الله یعززه الامام بما یری من ضرب وحبس ونحوهما ولا یجوز قتله اه ١ قلت والحدیث لا مطابقة له بالباب فان هذا الجاسوس لم یکن مستأمنا بل هو حربی دخل دارالاسلام بغیر امان وقد عقد البخاری باب الحربی اذا دخل دارالاسلام بغیر امان واخرج فیه هذا الحدیث ٢ کان الاولی التعبیر بالجاسوس بغیر امان. کما بوّب علیه البخاری رحمه الله تعالیٰ بقوله باب الحربی اذا دخل دارالاسلام بغیر امان قاله بعض شیوخنا ویؤیده قول ابن ارسلان الاتی قلت ومقصود المؤلف ان الکافر الحربی طالبا للامن اذا دخل دارالاسلام حالة الامن فظهر بعد ذلک انه جاسوس یحل قتله والله اعلم ٣

تشریح الالفاظ: عین: جاسوس (نکته) تضحی: ای تاکل الطعام فی وقت الضحی (ھ ع ٨) طلقا: بالتحریک قید من جلود وحبل مفتول شدید الفتل (ھ ع ٩) من حقو البعیر: بالفارسیة تهکاه (عون) ورقاء ای فی لونها سواد کالغبرة (بذل) فی الافغانیة (خړ رنګې) فقال له سلبه ص ٣ سطر ٣: بفتحتین ای ما کان علیه من الثیاب والسلاح سمی به لانه یسلب عنه ٤

"مسئلة فقهیة" قال فی الهامش ع ١ ص ٣: قال الشافعی ومالک والاوزاعی واللیث والثوری وابوثور واحمد واسحاق وابن جریر وغیرهم یستحق القاتل سلب القتیل فی جمیع الحروب سوآء قال امیر الجیش قبل ذلک من قتل قتیلاً فله سلبه ولم یقل ذلک قال وهذه فتوی من النبی صلی الله علیه وسلم واخبار عن حکم الشرع فلا یتوقف علیٰ قول احد وقال ابوحنیفة ومالک ومن تابعهما لا یستحق القاتل ذلک بمجرد القتل سلب القتیل بل هو لجمیع الغانمین کسائر الغنیمة الا ان یقول الامیر قبل القتال من قتل قتیلاً فله سلبه وحملوا الاحادیث علی هذا وجعلوا هذا اطلاقا من النبی صلی الله علیه وسلم ولیس بفتوی واخبار عام اه قال هارون

---

١ بذل ص ٥ ج ٤ وطالع العون ص ٣ ج ٣: ٢ بذل ٣ عون ص ٣ ج ٣ ٤ ع ص ٣ ج ٣:

ای ابن عبداللہ) ای شیخ ابی داؤدؒ هذا الغظ هاشم :ای احد الشیخین لشیخ ابی داؤد رحمهم الله تعالیٰ (مؤلف غفرله) **باب** فی ایّ وقت یستحبّ اللقاء ص ۴ سطر ۴ :ای لقاء الکفار وقتالهم (ب)حتی تزول الشمس اه :والحکمة فیه ان الشمس اذا زالت تهب ریاح النصر ویتمکن من القتال بوقت الابراد اه ۱ وینزل النصر :وفی الهامش عـ ۳ فی حدیث الترمذی وکان یقال عند ذلک تهیج ریاح النصر ویدعو المومنون لجیوشهم فی صلوتهم اه قال فی العون ص ۴ قال فی الفتح لکن فیه (فی حدیث الترمذی)انقطاع:قال المنذری واخرجه البخاری والترمذی والنسائی **باب** فیما یومر به من الصمت عند اللقاء ص ۴ ای قتال الکفار (ب) قوله یکره هون الصوت ای بغیر ذکر الله تعالیٰ ۲ قال القاری رحمه الله ای بغیر ذکر الله تعالیٰ وفی النیل فیه دلیل علی ان رفع الصوت حال القتال وکثر اللغط والصراخ :مکروهة ولعلّ وجه کراهتهم لذلک ان التصویت فی ذلک الوقت ربما کان مشعراً بالفزع والفشل بخلاف الصمت فانه دلیل الثبات ورباط الجاش ۳ ولم یثبت لی انهم یرفعون اصواتهم بذکر الله تعالیٰ عند القتال ۴ **باب** الرّجل اه ص ۴ :ای یمشی علی الرّجل بعد النزول من مرکبه(نک) وطالع العون ص ۴ یوم حُنین وَادٍ الی جنب ذی المجاز قریب الطائف بینه وبین مکة بضعة عشر میلاً من جهة عرفات خرج النبیّ صلی الله علیه وسلم الیه لست خلون من شوال ۵ قال جلّ مجده لقد نصرکم الله فی مواطن کثیرة ویوم حنین اذ اعجبتکم کثرتکم فلم تغن عنکم شیئاً الخ ۶ فانکشفوا :ای اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم قوله فترجّل :ای نزل عن بغلته وصار علیٰ قدمیه لیری القوم ثباته ویجتمع الیه اشتاته ۷ اقول فیه المناسبة مع ترجمه الباب: **باب** فی الخیلاء فی الحرب :ای یجوز ذلک (ب) قوله المعنی واحد ای معنی حدیثهما واحد (ب) قوله فی الریبة :ای یکون فی موضع التهم والشک والتردد،بحیث یمکن انها مهافیه کما کانت زوجته او امته تدخل علی اجنبی او یدخل اجنبی علیها ویجری بینهما مزاح وانبساط واما اذا

---

۱ هـ عـ ۳ ۲ ع ۳ نکتة ۳ عون ص ۴ ج ۳ ۴ بذل ص ۱ ج ۵ ۵ هـ عـ ۱ ص ۶۳ ۶ توبة عـ ۲۵ ۷ کشف ص ۳

لم یکن کذلک فهو من سوء الظن الذی نهینا عنه۱ قوله فاختیال الرجل اه هو الدخول فی معرکة (۱) بنشاط (۲) وقوة (۳) واظهار الجلادة (۴) والتبختر فیه (۵) وللاستهانة (۶) والاستخفاف بالعدو (۷) ولادخال الروع فی قلبه وآلا ختیال فی الصدقة ان یعطیها بطیب (۱) نفسه (۲) وینبسط بها صورته (۳) ولا یستکثر (۴) ولا یمن بما اعطی ۲ قوله قال موسی والفخر :ای قال موسیؒ فی روایته فی البغی والفخر ولم یذکر مسلم بن ابراهیمؒ فی روایته لفظ والفخر: ۳ ای یختال بالفخر فی النسب ویحتقر الناس ویقول انا اشرف نسباً منهم فانّ الانساب للتعارف والاکرم عند الله هو الاتقیٰ ۴ قال تبارک وتعالیٰ: یایّها الناس انا خلقنکم من ذکر وّانثیٰ وجعلنا کم شعوبا وّقبآئل لتعارفوا ان اکرمکم عند الله اتقاکم ۵ **باب** الرجل یستاسر :ای المسلم (ب) قوله فنفروا الیهم بتخفیف الفآء وتشدید ها ای استعدوا وخرجو لقتالهم (ع ۱۱ هـ) الی قردد :هو الموضع المرتفع من الارض والجبل فلما استمکنو منهم :ای قدر الکفار علیٰ اخذهم، قوله او تارقیسهم ای قسیّ المومنین: ان لی بهولآء لاسوة :ای بهولآء المقتولین من اصحابی فاستار موسیٰ الة الحلق: قوله مابی جزعا موصولة وجزعا مفعول لتحسبون ولفظ البخاریؒ لولا ان تروا ان مابی جزع من الموت ۶ **فائده**: قالوا وهو اوّل من صلّی رکعتین عند القتل......وجواب لولا لزدتُ.....ثم انشد یقول: فلستُ ابالی حین اقتل الخ وهومن قصیدة اوّلها: هو قوله

لقد جمع الاحزاب حولی واجمعوا قبائلهم واستجمعوا کل مجمع:
وقد قربوا ابنآء هم ونسآء هم وقُربتُ من جزع طویل ممنع:
وکلهم یبدی العداوة جاهدآ علیّ لانیّ فی وثاق بمضیع:

---

۱ حاشیہ ابی داؤد ع ۷ علی ص ۴ وطالع الکشف ص ۲۳ ۲ هـ ع ۸ ۳ عون ص ۴ ج ۳: ۴ بذل ص ۵ ج ۵: ۵ الحجرات رقم ۱۳ ۶ من کشف الودود ص ۳ ج ۲

الی اللہ اشکو غربتی بعد کُربتی ‏ وما جمع الاحزاب لی عند مصرع:
بذی العرش صبر لی علی ما اصابنی ‏ وقد بضعوا لحمی وقد قلّ مطمعی:
وذلک فی ذات الا لہ وان یشأ ‏ یبارک علیٰ اوصال شلو ممزع:
وقد عرضوا بالنفر والموت دونہ ‏ وقد زرفت عینای من غیر مدمع:
ومالی حذار الموت انی لمیّتٌ ‏ ولکن حذاری حرّ نار تلفع:
ولست بمھدٍ للعدوّ تخشعا ‏ ولا جزعاً انی الی اللہ مرجع
ولست اُبالی حین اقتل مسلماً ‏ علی ایّ شق کان للہ مضجعی:ل

فائدہ: (۱)قال العینیؒ فی نزول خبیبؓ وصاحبیہؓ جواز ان یستاسر الرجل(۲)قال المھلب اذا اراد ان یأخذ بالرخصة فی احیآء نفسہ فعل کفعل ھؤلآءؒ(۳)وقال الحسنؒ لا بأس ان یستاسر الرجل اذا خاف ان یغلب(۴)وقال الثوریؒ اکرہ للاسیر المسلم ان یمکن من نفسہ الا مجبورا(۵)وعن الاوزاعیؒ لا بأس للاسیر المسلم ان یابی ان یمکن من نفسہ بل یأخذ من الشدة والابآء من الاسر والانفة من ان یجری علیہ ملک کافر کما فعل عاصمؓ(بذل) **باب فی الکمنآء ص ۵** :جمع الکمین ککرمآء جمع کریم:والکمین المختفی والمراد من یختفی فی الحرب للاعدآء کذا فی فتح الودود ۲جمع کمین کَمَنَ استترو اختفیٰ (نکتہ) قولہ عبداللہ بن جبیرؓ :بالنصب علی انہ مفعول لجعل(ک ص ۳ ج ۲)وفی حدیث ابن عباسؓ عند احمدؒ والطبرانیؒ والحاکمؒ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقامھم فی موضع ثم قال لھم احموا ظھورنا الخ ۳ واوطانا ھم :ای غلبناھم(ع)یسندُن علی الجبل ای یصعدن(ھ ع ۱۰)قولہ فصرفت وجوھھم: عقوبة لعصیانھم امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۴ اقول ومع ذلک اعلن اللہ تعالیٰ فی کتابہ المجید بالعفو عنھم: ولقد عفاعنکم ۵

ل ھامش ابی داؤدؒ ص ۵ عـ ۸ وطالع ھذہ الاشعار علی ھامش البخاریؒ وعمدة القاری ۲ ع ۵،۳ وطالع ب ص ۸ ج ۴ وھامش ابی داؤد عـ ۹ ص ۵: ۳ بذل: ۴ نکتہ وکذا فی العون ص ۵ ج ۳ ۵ آل عمران عـ ۱۵۲

ولقد عفا الله عنهم ۱؎ وقال لنبیه صلی الله علیه وسلم:فاعف عنهم،واستغفرلهم،وشاورهم فی الامر

۲؎ **باب** فی الصفوف ص ۵ ای تعینها عملاً بقوله تعالیٰ کانهم بنیانٌ مرصوص (ب) ۳؎ عبدالرحمن بن سلیمان : بن عبدالله بن حنظلةؓ والفسیلؓ جدابیه (ب)قوله اصطففنا یوم بدر فیه الترجمة:قوله اذا کثبوکم قال الخطابیؒ معناه غشوکم(ع ص ۵) اذا قربوا منکم(هـ عـ ۱۱)قال البخاریؒ:ای اکثروکم:وهذا التفسیر لیس بمعروف والمعروف هو قاربوکم:من الکثب محرکة المثلثة:القرب(ب ص ۹) **باب** فی سل السیوف ص ۵ :السل انتزاعک الشیٔ واخراجه فی رفق ۴؎ قوله ولیس بالملطیؒ بل اسحاق بن نجیح،واعلم ان اسحاق بن نجیح رجلان احدهما اسحاق بن نجیح الراوی عن مالک بن حمزةؓ والثانی اسحاق بن نجیح الازدی الملطیؒ فزعم بعضهم ان اسحاق بن نجیح الاول هو المطیؒ:فمقصود ابی داؤدؒ من قوله لیس بالملطی :الردّ علیه

۵؎ **باب** فی المبارزة ص ۵ من البراز هو الخروج من الصف للقتال ۶؎ قال عزّ من قائل ولما برزو الجالوت وجنوده الایة ۷؎ قوله وتبعه ابنه الولید بن عتبة واخوه:شیبة بن ربیعة ۸؎ فانتدب له :ای اجاب(هـ عـ ۱۳) شباب من الانصار :وهم ثلثة عبد الله بن رواحةؓ وعوفؓ ومعوذ بن عفرآءؓ فقال :ای عتبة (ب) فاثخن:ای جرح واضعنه (نکته)قال جلّ مجده:ما کان لنبی ان یکون له اسریٰ حتیٰ یُثْخِنَ فی الارض ۹؎ فی النهی عن المثلة :یقال مثلت بالقتیل جدعت انفه او اذنه او مذاکیره او شیأ من اطرافه والا سم المثلة۰ ۱۰؎ قوله اعفّ الناس قتلة اهل الایمان ص ۶ سطر ۱ حیث لا یجاوزون فی القتل(۱) ما امر الله به ولا (۲) یمثلون ولا(۳) یعذبون عذاباً نکرا بان یقیموه مقیدا غرضا للسهم فیرموه حتّٰی یموت او (۴) یجروه بعد الموت وبه رمق.والقتلة بکسر القآء للهیئة ۱۱؎ الحدیث رواه ابو یعلیؒ عن شداد بن اوسؓ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم: قال ان الله تعالیٰ کتب الاحسان علی

۱؎ ایضا عـ ۱۵۵ ۲؎ ایضا عـ ۱۵۹ ۳؎ الصف عـ ۵ ۴؎ عـ ص ۵ ج ۳ ۵؎ عون ص ۵ ص ۶ ج ۳ ۶؎ ب: ۷؎ البقرة عـ ۲۵۰ ۸؎:کشف ج ۲ ص ۳: ۹؎ الانفال ۶۷: ۱۰؎ هـ عـ ۱۴ وع ص ۶ ج ۳: ۱۱؎ کشف ص ۳ ج ۲

علی کل شئ الخ ۱؎ اقول وفیہ الترجمۃ وفی الحدیث الثانی الترجمۃ فی قولہ وینھانا عن المثلۃ... **باب** فی قتل النسآء ص ۲ ای عن النہی عن ذلک (ب)اقولؔ وکذا الصبیان والعسیف لیشمل الباب علی الاحادیث الواردۃ فیہ:. فانکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قتل النسآء والصبیان،قال فی الرد المختار:(۱)ونھینا عن قتل امرأۃ(۲)وغیر مکلف(۳)وشیخ فان (۴) واعمی (۵)ومقعد(۶)وزمن (۷)ومعتوہ(۸)وراھب(۹)واھل کنائس لم یخالطو الناس الا ان یکون احد ملکاً،او ذار ائ (ای فی الحرب)۲؎ امرأۃ ولا عسیفا : قالؔ مالکؒ والا وزاعیؒ لا یجوز قتل النسآء والصبیان،بحال:وقال الشافعیؒ والکوفیونؒ اذا قاتلت المرأۃ جاز قتلھا،وکذا الصبی المراھق،ویویدہ ما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما کانت ھذہ تقاتل ،فان مفھومہ انھا لو قاتلت لقتلت،واماّ العسیف فھو من یذھب منھم للخدمۃ لا للقتال وعلامتہ ان یکون بلا سلاح (کشف ص ۴ ج ۲) واستبقوا شرخھم :جمع الشارخ وھو الحدیث السن ۳؎ قالؔ فی النھایۃ:اراد بالشیوخ الرجال الذین ھم اھل الجلد والقوۃ ولم یرد الھرمیٰ:والشرخ:الصغار الذین لم یدرکوا اھ ۴؎ قولہ تضحک ظھراً وبطناً :ای تنقلب ظھراً وبطناً من شدۃ ضحکھا مع انھا تتیقن القتل قلتُ وما شانِک ای ما حالک تقتلین مع ان النسآء لا تقتل ۵؎ قولہ بالسوقِ وفی بعض النسخ بالسیوف ۶؎ حدث احدثتہ :قال الخطابیؒ یقال ان الحدث الذی احدثتہ انھا شتمت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۷؎ قال الزھریؒ ثم نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اہ قال فی البذل:وفی قول الزھریؒ ایمآء الی ان حکم جواز قتل الذراری والنسآء منسوخ ولیس کذلک فان فی حدیث صعب بن جثامۃؓ لیست اباحۃ قتل الذراری والنسآء مطلقاً،بل ھو مختص بحالۃ عدم القصد،فاذا لم یکن الوصول الی الاٰبآء الا بوطی الزریۃ فاذا اصیبوا لاختلاطھم بھم جاز قتلھم:فھذان حکمان مختلفان حکم

۱؎ ھامش ع۳ ص ۶ ۲؎ کشف ص ۳ من البذل باختصار ص ۰ ۱ ج ۴ وطالع الھامش ع ۵ ص ۶:والعون ص ۶ ص ۷ ج ۳: ۳؎ معالم السنن للخطابیؒ ص ۱۳ ج ۲ ۴؎ ھ ع ۲ ص ۶ ۵؎ بذل ص ۱۱ ج ۵ ۶؎ ع ص ۷ ج ۳ ۷؎ ھ ع ۷ وطالع معالم السنن ص ۱۲ ج ۳

جواز القتل اذا کان بغیر قصد وحکم عدم جواز القتل اذا کان بالقصد[۱] وکان عمرو قائلة سفیانؒ (ع ص ۷) کراھیة حرق العد وبالنار ص ۶ :قوله امرّه ،من التامیر ای جعله امیرا(ع ص ۸ ج ۳) والترجمة فی قوله ولا تحرقوه :قوله الا ربُّ النار:ص ۷ س ۲ :ای الله تعالیٰ وھو خبر بمعنی النھی وھو نسخ لامره السابق[۲] فذکر معناه :ای معنی الحدیث السابق،قال المنذریؒ واخرجه البخاریؒ والترمذیؒ والنسائیؒ (ع ص ۸) قوله قال غیر ابی صالح الخ :ای بذکر اسمه واسم ابیه فقال الحسن بن سعد :واما ابو صالحؒ فقال فی روایته عن ابن سعدؒ بغیر ذکر اسمه (ع ص ۸)قوله فرای حُمرة :بضم الحآء المھملة وتشدید المیم المفتوحة وقد یخفف طائر صغیر کاالعصفور[۳] قریة نمل :ای موضع نمل (ع) **مسئلة**:قال الخطابیؒ وفی الحدیث دلالة علی ان تحریق بیوت الزنابیر مکروھة واما النمل فالعذر فیه اقلّ وذلک ان ضرره قد یزول من غیر احراق قال والنمل علی ضربین احدھما مؤذ ضرار فدفع عادیته جائزوالضرب الآخر الذی لا ضرر فیه وھو الطوال الارجل یجوز قتله[۴] والترجمة فی قوله لا ینبغی ان یعذّب بالنار الا رب النار. **باب** فی الرجل یکری فی الفزو علی النصف :ای نصف ما یحصل او السھم :ای سھمه فی الغزو(ب)قوله علی ان نحمله عقبة :بضم فسکون ای نوبة بعد نوبة (نک)ای ردیفا(ص ۸ ع)علی حقیبة :الحقیبة الرفادة فی مؤخر القتب وکل ما شدّ فی مؤخر رحل اوقتب فقد احتقب والموحقب المردف کذا فی القاموس والنھایة[۵] **السند** قوله السیبانی:بفتح السین المھملة وسکون التحتانیة بعدھا موحدة نسبة الی سیبان وھو بطن من حمیر قال محمد بن حبیب کل شئ من العرب شیبان الافی حمیر فان فیھا السیبان والمشھور بھذه النسبة ابوزرعة یحیی بن ابی عمرو ھذا وما کتب فی المجتبائیة والکانفوریة والقادریة والمصریّة من ثلث نقاط علی الشیبانی فغلط[۶] وسیبان بطن من حمیر[۷]

---

[۱] ب ص ۱۱ ج ۳: وطالع الکشف ص ۳ نقلا منه [۲] عون ص ۸ ج ۳ [۳] ھـ عـ ۱ ص ۷: [۴] عون ص ۸ ج ۳ وطالع معالم السنن ص ۱۶ ج ۳ [۵] ھامش ابی داؤدؒ عـ ۵ ص ۷ [۶] الکشف ۳ ج ۲ والبذل ص ۱۲/۳: [۷] عون ص ۳/۸:

(دفع وهمین) فان قلت لم یقع فی غزوة تبوک قتال فلم یحصل له غنیمة فکیف حصل لواثلةؓ قلائص، قلتُ بعث رسول الله صلی الله علیه وسلم خالد بن الولیدؓ الی اکیدر دومةً وصالحه علی الف بعیر ولعلّ واثلةؓ کان فی تلک السریّة فاصاب ما اصاب ثم ان فقهآئنا رحمهم الله یحملون امثال هذا علی الاجارة الفاسدة ویحکمون فیها باجرة المثل والجواب عن حدیث الباب انه فعل ما فعل برایه من غیران یسأل النبی صلی الله علیه وسلم اوبامره هو صلی الله علیه وسلم) بذلک فلیس فیه حجة علی من قال بالاجارة الفاسدة ۱ ولیس فیه دلیل علی جوازه لانه لم یأمره ولم یقرهما علیه وکتب مولنا محمد یحیی المرحوم عن تقریر شیخهؒ ثم ان ظاهر صنیع المؤلفؒ انه استنبط منه جواز الکرآء بهذه الصفة مع انه لا یصح: لانها لم تکن اجارة بل کانت عدة لمجازات الحسنة بالحسنة وذلک لان الاجارة تتوقف صحتها علی تعین المعقود علیه والاجرة وغیرهما (بذل) قوله فغیر سهمک اردنا: ای فغیر سهمک هذا اردنا انما اردنا سهم الاخرة من الاجر والثواب ۲ انما اردتُ مشارکتک فی الاجر والغنیمة ۳ بل الذی اردنا هو غیر ذلک وهو السهم الاخرویّ من الاجر والثواب ۴ قال الخطابیؒ لیشبه ان یکون معناه انی لم ارد سهمک من الغنم انما اردت مشارکتک فی الاجر والثواب والله اعلم ۵ **باب فی الاسیر یوثق**: یقادون بصیغة المجهول ای یجرون فی السلاسل: حال من الضمیر فی یقادون ۶ ای قوم کفار یوخذون اساری قهراً فی السلاسل والقیود فیدخلون فی دارالاسلام ثم یرزقهم الله تعالیٰ الایمان فیموتون علی ذلک ویدخلون الجنة بمنه وفضله تعالیٰ ۷ فاصّل الدخول فی الاسلام محل دخول الجنة لا فضائه الی ذلک کذا قاله علی القاریؒ ۸ قوله عبدالله بن غالب اللیثی (القلب فی السند) قال فی الاطراف هکذا فی ابی داؤدؒ والصواب غالب بن عبدالله اللیثی: قال ابن عبد البرؒ: عبدالله بن غالب من کبار الصحابةؓ بعثه صلی الله علیه وسلم فی بعث سنة اثنین له ذکر فی کتاب الجهاد فی حدیث مکیثؒ

---

۱ کشف ص ۳ ج ۲: ۲ کشف ص ۳ ج ۲ ۳ مرقاه الصعود علی الهامش ع ۶ ص ۷ ۴ بذل ص ۱۳ ج ۴
۵ عون ص ۹ ج ۳ وطالع (ص ۷ ا: معالم) ۶ ایضا: ۷ کشف ص ۵ ج ۲ ۸ بذل وکذا فی الهامش ۸/۷

(ھامش ابی داؤد عـ ۸ ص ۷ ج ۲) قال المنذریؒ والصواب غالب بن عبداللہ: اللیثی انتھٰی کلام المنذریؒ (عون ص ۹ ج ۳) وقال فی اسد الغابہ عبداللہ بن غالب اللیثی من کبار الصحابۃؓ ......وقال الحافظؒ فی الاصابۃ عبداللہ بن غالب اللیثی واظنہ القلب وسیاتی فی الغین المعجمۃ وقال ایضا فی حرف الغین غالب بن عبداللہ الکنانی اللیثی قال البخاریؒ لہ صحبۃ واخرجہ ابوداؤدؒ من طریق عبدالوارث عن محمد بن اسحاق لکن قال فی روایۃ عبداللہ بن غالب والاول اثبت قاَل ابوعمرو کان ذلک عند اھل السیر سنۃ خمس ۱؎ ان یشنوا الغارۃ قاَل الخطابیؒ اصل الشنّ الصب یقال شننت المآء اذ اصببتہ صبًا متفرقا والشنان ما یفرق من المآء: انتھیٰ: وقال فی فتح الودود الملوح بوزن اسم الفاعل من التلویح والکدید: بفتح الکاف والمعنیٰ امرھم ان یفرقو الغارۃ علیھم من جمیع جہاتھم انتھیٰ ۲؎ قولہ بالکدید ولفظ احمدؒ فی مسندہ حتی اذا کنا بقدید (ب) بقدید: وھکذا فی السیرۃ الحلبیۃ وغیرھا من کتب السیرۃ (ب) کشف ص ۵ فی النھایۃ الکدید التراب الناعم اذا وطئ ثار ترابہ (عون) والترجمۃ فی قولہ فشددنا وثاقہ: قاَل الخطابیؒ فی الحدیث دلالۃ علی جواز الاستیثاق من الاسیر الکافر بالرباط والغل والقید وما یدخل فی معناھا ان خیف انفلاتہ ولم یومن شرّہ ان ترک مطلقاً انتھیٰ ۳؎ قولہ فربطوہ بساریۃ من سواری المسجد اہ اقولَ فیہ المطابقۃ بالترجمۃ: قولہ ثمامۃ بضم المثلثۃ قولہ ابن اثال بضم الھمزۃ قولہ ما ذا عندک یا ثمامۃ ای ما ذا فی قلبک من الرغبۃ الی الاسلام، او النفرۃ عنہ قولہ تقتل ذادم: ای الذی یطالب قومہ بالقصاص ولا یھدر دمہ فانہ ذوحرمۃ ومنعۃ فی قومہ ۴؎ قولہ عندی یا محمد خیر: لانک لست ممن یظلم بل ممن یعفو ویحسن ۵؎ تنعم علی شاکر: وفیہ اشارۃ الی رغبتہ الی الاسلام (ب) قاَل عیسی اخبرنا اللیث: ای قال احد استاذیَ وھو قتیبۃ حدثنا: وقال الاخر وھو عیسی اخبرنا وقال ذاذم: بکسر الذال المعجمۃ ای ذا حرمۃ فی قومہ ۶؎ اقولَ فیہ اشارۃ الی الاختلاف بین الفاظ

۱؎ بذل مختصرا: ص ۱۴ ج ۴: ۲؎ عون ص ۹ ج ۳ ۳؎ ایضا: وطالع المعالم ص ۱۸ ج ۴ ۴؎ کشف ص ۵ ج ۲ ۵؎ عون ص ۹ ۶؎ کشف ص ۵ وھ ع ۴:

الشیخین فی السند والمتن حیث قال احدھما حدثنا وذادم، وثانیھما اخبرنا وذاذم وفیہ کمال احتیاط من المؤلف رحمہ اللہ تعالیٰ: واقول ایضا طالع الھامش رقم عـ۴ فان فیہ تحقیقا انیقا: قولہ قدم بالاساریٰ بصیغۃ المجھول ای اُتی: (عون) حین قدم بھم: ای جیئ بھم (ب) قولہ علی عوف ومعوّذ: علی وزن اسم الفاعل من التفعیل ای عند عوف ومعوذ وھذہ الجملۃ بدل من قولہ عند آل عفرآءؓ ۱؎ قولہ ابنی عفرآء معاذ، ومعوذ، وعوف، بنوعفرآء قتل معوذؓ وعوفؓ یوم بدر واختلف فی معاذؓ قیل انہ جرح یوم بدر ومات بالمدنیۃ وقیل شھد بعد بدر المشاھد کذا فی الاکمال ۲؎ قال یحیی وذلک: ای ذھاب سودۃ عند آل عفرآءؓ قبل ان یضرب اہ ۳؎ اقول وفیہ دفع وھم وجواب سوال کما لا یخفی قولہ ثم ذکر الحدیث: اخرج ابو عبداللہ الحاکمؒ فی مستدرکہ والذھبیؒ فی تلخیصہ من طریق یونسؒ: وبقیۃ الحدیث فو اللہ ما ملکت حین رأیت ابا یزید کذلک ان قلتُ ابا یزید اعطیتم بایدیکم ان لامتم کراماً فما انتبھتُ الابقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من البیت یا سودۃؓ علی اللہ وعلی رسولہ فقلتُ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذی بعثک بالحق ما ملکت حین رأیت ابا یزید مجموعۃ یداہ الی عنقہ بالحبل ان قلت ما قلتُ وھذا حدیث صحیح علی شرط مسلمؒ ولم یخرجاہ ۴؎ قولہ ولم یعرفاہ: وعرفھما ایاہ عبدالرحمٰن بن عوفؓ (ص ۱۶ ب. وک ص ۲) **تنبیہ**: قلتُ الراجح بل الصواب ان الذین قتلا اباجھل یوم بدرھما معاذ ومعوذ ابناء عفرآءؓ وعوف بن عفرآءؓ لیس لہ شرکۃ فی قتلہ ۵؎ وفی ھـ عـ ۵ وفی المسلم ان الذین قتلا اباجھل معاذ بن عمرو بن الجموح ومعاذ بن عفرآءؓ وابن الحارث: وعفرآء امہ وھی ابنۃ عبید بن ثعلبۃ النجاریۃ کذا قالہ القسطلانیؒ وقال الکرمانیؒ اسمھما معاذ ومعوذ وعفرآ اسم امھما الخ ۶؎ **تنبیہ آخر**: تقدم فی کتاب الجھاد فی باب من لم یخمس الاسلاب ان معاذ بن عمرو ھو الذی قطع رِجل ابی جھل، وصرعہ، ثم ضربہ معوذ بن عفرآء حتیٰ اثبتہ ثم ترکہ وبہ رمق فذفق علیہ عبداللہ بن

۱؎ عون ۳،۱۰ ۲؎ کشف ص ۵ ج ۲ ۳؎ ب ۵/۱۵ ۴؎ بذل ص ۱۶ ج ۴: ۵؎ کشف ص ۵ وص ۲ وطالع البذل ایضا: ۶؎ طالع الھامش فان فیہ تفصیلا عـ ۵

مسعودؓ واحتز رأسه فان قلت ما وجه الجمع بين هذه الاقاويل قلت لعلّ القتل كان بفعل الكل فاسند كل راو الى ما راه من الضرب او من زيادة الاثر على حسب اعتقاده اه ۱ **باب في الاسير** ينال منه :قال في القاموس نال من عرضه يسبه (ع) اى يسب ويوبخ (ب) ويضرب اى يكره على الاقرار (ب) اقول والمناسبة لترجمة الباب في قوله انكم لتضربونه اذا صدقكم اه ،قال الخطابي رحمه الله (صـ ۹ ا ج ۴) وفيه دليل على جواز ضرب الاسير الكافر: اذا كان في ضربه طائل وفي العون ايضا صـ ۱ ا وفي الحديث دليل على جواز ضرب الكافر اذا كان في ضربه طائل قاله الخطابيؒ قوله بروايا قريش : جمع راوية وهى الابل التي يسقى عليها (نكته) ۲ اذا كذبوكم وهو قوله دعوني اخبركم:هذه قريش قد اقبلت :مقولة رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله لتمنع اباسفيان اى لتحفظه من باسكم قوله هذا مصرع فلان :فهذه معجزة له صلى الله عليه وسلم حيث وقع كما اخبر به صلى الله عليه وسلم قبل وقوعه بيوم ۳ قال في البذل ۱۲ ا ج ۴ والحديث من مراسيل الصحابيؓ :فان انساً لم يشهد بدرا :وفي العون ا ۳۰۱:قال المنذریؒ واخرجه مسلمؒ اتم منه **باب** في الاسير يكره على الاسلام ص ۹ س ا :اى هل يكره (ب) قوله وهذ الفظه اى لفظ ابن بشارؒ : قوله فتجعل على نفسها اى تنذر ان تهوّده بفتح ان مفعول تجعل ۴ لا ندع ابناء نا :الذين تهوّدوا ونكرههم على الاسلام (ب) اى لا نترک (ع) لا اكراه في الدين :البقرة ع ۲۵۶ اى على الدخول فيه (ع) فهذا في حق من كان يهوديا من بدأ امره لا من ارتد بعد الاسلام فلا دلالة فيه على ان لا يكره المرتد على الاسلام ولا يقتل ولا يحبس كما فهم بعض اهل الهواء من معاصرينا ۵ قال الرازيؒ في التفسير الكبير لا اكراه ان يقول المسلم للكافر ان آمنت والا قتلتک فقال تعالى لا اكراه في الدين الخ ۶ قال ابوداؤد المقلاة الخ من القلت بفتح القاف واللام كفرح فالواجب ان تكتب بالتاء الطويلة على هذه الصورة (مقلات) فالكتابة على هذه الصورة (مقلاة) من غلط الناسخين ۷ واصله من القلت وهو الهلاک كذا في النهاية وفي منتهى الارب مقلات بالكسر

---

۱ هـ عـ ۵ ص ۸ ۲ ک ۲۰۶ ۳ ايضا ۴ من العون ا ۳۰۱ ۵ الكشف ص ۱ ج ۲ ۶ الهاش ع ۴ ص ۹ ۷ كشف ص ۱ ج ۲

شترماده که یک بار زاید وسپس آن بارنگیرد وزن که فرزند رانزاید ا اقول المقصود من قوله قال ابوداؤدؒ تفسیر للغة مقلاة: **باب** فی الاسیر یقتل اه والمناسبة مع الترجمة فی قوله الا اربعة نفر وامرأتین اه قوله وابن ابی سرح : ای سمیٰ ابن سرح منهم (ک)قوله فیقتله س ١٥ : فان قلت کیف اجاز صلی الله علیه وسلم قتل الجائی لبیعة الاسلام وهل یجوز ذلک قلتُ یقال بالتخصیص او یقال بانه لما کان مسلما ثم ارتدّ ثم اراد الاسلام اراد قتله سیاسة لخوف مفسدته ولم یقتله بعد البیعة لئلا یشیع انه صلی الله علیه وسلم یقتل اصحابه ٢ خائنة الاعین قال عز من قائلٍ یعلم خائنة الاعین وما تخفی الصدور ٣ ای استراق النظر والخائنة مصدر بمعنی الخیانة او وصف للنظرة ٤ هو ان یقول بلسانه شیئا ویومی بعینه الی خلاف ذلک (ک) قال ابوداؤد وعبدالله : اشارة الی وجه اختفائه عند عثمان، وسوال بیعة عثمان له عن النبی صلی الله علیه وسلم لانه کان اخاه من الرضاعة: قال فی العون ص ١٠٢ ج ٣ وعبدالله بن ابی السرحؓ کان یکتب للنبیّ صلی الله علیه وسلم فارتدّ عن الدین فلذلک غلظ علیه رسول الله صلی الله علیه وسلم اکثر مما غلظ علی غیره من المشرکین انتهی (ما قاله الخطابی ص ٢٠٢ ج ٣) وکان الولید اه ذکره تبعا: قال القاضی شمس الدینؒ ذکره استطرادا لذکر اخیه من الرضاعة ٥ وقال السهارنفوری رحمه الله: وقصته مذکورة فی صحیح مسلمؒ والمصؒ ذکره استطرداً فانه لما ذکر اخاالرضاعی لعثمان بن عفانؓ ذکر اخاه لامّه الولید بن عقبةؓ ٦ قال ابوداؤد لم افهم اسناده : ولعل اقام له اسناد هذا الحدیث بعض تلامذة الشیخ محمد بن العلآء ٧ قوله وعلی رأسه مغفر : (دفع وهم)استدل به بعض من لا یری الاحرام علی الافاقی، عند مجاوزة المیقات اذا لم یرد حجة ولا عمرة والجواب منا ان هذه الساعة مستثناة حیث حلّ له صل الله علیه وسلم القتال بمکة فی هذه الساعة وهو اشد من دخول مکة بغیر احرام فلما جاز ذلک جاز هذا بالطریق الاولیٰ ٨ قوله ابن خطل بفتح المعجمة والمهملة اسمه عبد الله کان

ا هـ ع ٣ ص ٩ ٢ کشف ص ٦ ج ٢ ٣ المومن ع ١٩ ٤ التسهیل ص ٣ ج ٣ کذا فی الالهام ص ٥٢٣ ٥ کشف الودود ص ٦ ج ٢ ٦ ب ١٨/٣ ٧ ب صـ ١٨ ٨ کشف ص ٦ ج ٢

اسلم ثم ارتد وقتل قتيلاً بغير حق و كانت له قينتان تغنيان بهجآء رسول الله صلى الله عليه وسلم فضرب عنقه بين زمزم (و)مقام ابراهيم كذا في القسطلاني ۱ وطالع الحاشية فان فيها من جملة من امرهم النبي صلى الله عليه وسلم بقتله هـ عـ ۵ ص ۹ ج ۲) وكان ابوبرزة الاسلميؓ قتله :قال في تاريخ الخميس، وفي قاتله اختلاف والصحيح انه ابوبرزة الاسلميؓ وسعيد بن حريثؓ المخزومي اشتركا في قتله وقيل قاتله شريك بن عبدة العجلانيؓ (ب) وشاركه في ذلك سعيد بن حريث العجلانيؓ كذا في البذل ۲ **باب** في قتل الاسير صبرا :قال العينيؒ اى هذا باب في بيان حكم الاسير صبراً اى من حيث الصبر والصبر في اللغة الحبس الخ ۳ **(وقوع الغلط في السند)** قوله اخبرني عبدالله بن عمرو :وفي نسخة عبيد الله بن عمر ومصغرا وهو الصواب اذ هوا الراوى عن ابن ابي اُنيسة وعنه عبدالله بن جعفر الرقي (كذا في البذل) ۴ وفي المصرية ونسخة العون وحاشية المجتائية عبيد الله بن عمرو مصغرا وهو الصواب (ب) اقول طالع نسخة العون ص ۱۲ ج ۳ عمارة بن عقبة صـ ۱۰ س ۱ :العقبة: بالقاف ابن ابي معيط بضم الميم وفتح العين المهملة وسكون التحتانية هو الملعون الذي القى الكرش على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلوة وقوله من بقايا قتلة عثمانؓ هذا تهمة اتهم بها على مسروقؒ اه ۵ فقد رضيت لك بما رضى لك رسول الله صلى الله عليه وسلم :وان لم يرد بقوله النار حقيقة كونهم في النار بل انما قال ذلك توبيخاً لعقبة كما هو الظاهر لكن قوله ذلك يكفي مسروقاً لجوابه بذلك عمارة بن عقبة الزاماً فالحاصل انه صلى الله عليه وسلم قال ذلك توبيخا لعقبة ونقله مسروقؒ الزاماً لعمارة كذا ينبغي ان يفهم هذا المقام ۶ والمناسبة مع الترجمة في قوله لما اراد قتل ابيك حيث قال في النكتة التحتانية: هذا هو محل ترجمة الباب لانه قتل صبراً: **باب** في قتل الاسير بالنبل: والمطابقة في قوله قال ابوداؤد قال لنا غير سعيد بالنبل صبراً :قال في الكشف ص ۷ ج ۲ فزاد لفظة بالنبل

۱ هـ عـ ۵ ۲ كشف الودود صـ ۶ ج ۲ ۳ هـ عـ ۶ ص ۹: ۴ كشف ص ۶ ج ۲ ۵ هـ عـ ۱ ص ۱۰: ۶ كشف ص ۶ وص ۷ ج ۲:

وبه يطابق الترجمة وفي البذل وبه يناسب الترجمة: قوله اعلاج: العلج الرجل القوى الضخم والرجل من الكفار العجم جمعه اعلاج وعلوج ۱ قوله فقتلو صبرا: كل من قتل في غير معركة ولا خطاء فانه مقتول صبرا ۲ ينهى عن قتل الصبر: ويؤيد ذلك قوله اذا قتلتم فاحسنوا القتلة (ب) فبلغ ذلك: اى قول ابی ایوبؓ (تک) في المن على الاسرى بغير فدآء: (**مسئلة فقهية**) قال العينيؒ: اختلف العلمآء في هذا الباب منهم من قال لا يحل قتل اسير صبرا وانما يمن عليه او يفدى وقالوا ان قوله تعالىٰ فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين منسوخ بقوله تعالىٰ فاما منا بعد واما فدآءً وهو قول جماعة من التابعين وقد ذكرنا هم عن قريب ومنهم من قال لا يجوز في الاسرىٰ من المشركين الا القتل وجعلوا قوله عزّوجل فاقتلوا المشركين ناسخاً لقوله تعالىٰ فاما منّا بعدُ وامّا فِدَآءً وهو قول مجاهدؒ وقال غيرهم ان الأيتين جميعًا محكمتان وهو قول ابن زيد وهو قول صحيح بين لان احدهما لا تنفى الاخرىٰ ينظر الامام في ذلك بمّا يراه مصلحة اما القتل واما الفدآء اوالمنّ وكذا قال ابو عبيد بن سلام وهو مذهب الشافعيؒ ومالكؒ وابی ثورؒ قال قد فعل هذا كله سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حروبه قال الطحاویؒ واختلف قول ابی حنیفةؒ في هذا اه ۳ قال الحنيفةؒ اقتلوهم حيث ثقفتموهم: وجوز ترقيقهم اجماعاً وقال الحنيفةؒ المنّ والفدآء منسوخان والمرجح جوازهما والله اعلم كذا في فوائد مولنا المرحوم ۴ قال المفتیؒ محمد شفيع رحمه الله: خلاصہ یہ ہے کہ سورۃ محمد اور سورۃ انفال کی دونوں آیتیں جمہور صحابہؓ وائمہؒ کے نزدیک منسوخ نہیں ۔مسلمانوں کے حالات اور ضروریات کے تابع امام المسلمین کو اختیار ہے کہ ان میں سے جس صورت کو مناسب سمجھے اختیار کرلے ۵

الالفاظ: التنعيم: هو مكان مشهور يحرم منه للعمرة يقول له العامة العمرة (هـ) سَلَمًا: قال النوویؒ ضبطوه بوجهين احدهما بفتح السين واللام والثانى باسكان اللام مع كسر السين وفتحها قال الحميدیؒ ومعناه الصلح اه ۶ قال الخطابیؒ اى اسرآء: (هـ ع ۶ ص ۱۰) الى اخر الاية ع ۲۷

---

۱ هـ ع ۲ ۲ هـ ع ۳ ص ۱۰ ۳ هـ ع ۴ ص ۱۰ ۴ كشف ص ۷ ج ۲ ۵ معارف ص ۲۳ ج ۸ كذا في الهام الرحمان ص ۵۴۸ ج ۲ وفتح الرحمن ص ۸۴۶ ۶ عون ص ۱۳ ج ۳

سورة الفتح. قوله لو كان مطعم بن عدى حيا :لانه كان له يد على رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث اجاره حين قدم من الطائف فاراد ان يكافيه بهذا ويحتمل انه اراد به تطيب قلب ابنه جبير وتاليفه على الاسلام اِ ف :قال الخطابی ص ۲۳ فی الحدیث اطلاق الاسیر والمن علیه من غیر فدآء قال المنذری واخرجه البخاری (ع ص ۱۳) قوله حتی یثخن فی الارض عـ ۶۷،عـ ۶۸ :الانفال:تُرِیدونَ عرض الدنیا والله یُرِید الاخرة:والله عزیز حکیم٥لولا کتاب من الله سبق لمسّکم فیمآ اخذتم عذاب عظیم٥ای یبالغ فی قتل الکفار اه ۲ قوله قال ابو داؤد سمعتُ احمد بن حنبل العبارة الی آخرها متروکة فی نسخة صحیحة معتبرة (نکته)هذا العبارة لست فی بعض النسخ (ع ص ۱۴) ایش تصنع باسمه المشهور (نک) والصحیح عبدالرحمن بن غزوان :ای والصحیح ان اسمه عبدالرحمن ولکن یمکن ان یکون اسمه عبدالرحمن ولقبه قراد فلا منافاة ولا تضاد ۳ وفی البذل ص ۲۲ ج ۴ قلتُ عبدالرحمن بن غزوان علم وقرادٌ لقبه فلا منافاة بینهما وهذه العبارة من قوله قال ابوداؤدؒ لیست بموجودة فی النسخة المکتوبة الاحمدیة قوله جعل فدآء اهل الجاهلیة اه ای جعل فدآء کل رجل ممن یؤخذ منه الفدآء اربعمأة(۴۰۰)درهم اه ۴ قوله الذی لها ای ما ارسلت قال الطیبیؒ المفعول الثانی لَرَاَیْتُمْ وجواب الشرط محذوفان ای ان رأیتم الاطلاق والرّد حسنا فافعلوهما قالوا نعم ای رأینا ذلک ۵ قوله کونوا ببطن یاجج :موضع من مکة علی ثمانیة امثال ۶ حتی تأتیا بها :قال فی العون وفیه دلیل علی جواز خروج المرأة الشابة البالغة مع غیر ذی محرم لضرورة داعیة لا سبیل لها الا الی ذلک کذا فی الشرح ۷ وقال فی الهامش هذا مخصوص بما ورد فیه لمقام الامن لمکان بنتِ النبی صلی الله علیه وسلم وارساله صلی الله علیه وسلم من یثق بهما اه ۸ قوله وفد هوازن :اسم قبیلة مشهورة بالرّمی لایخطی سهامهم وکانوا فی حنین وهو وادورآء عرفة دون الطائف الخ ۹ قوله معی من ترون :(ای) من العسکر الذین لهم حق

اِک ص ۷وعون ص ۲۱۳ عون ص ۱۳ ج ۳ ۳ک ص ۲،۷ ۴عون ص ۳،۱۴ ۵ ایضاً: ۶ک ص ۲،۷ کشف ۷ عون ص ۱۴ ج ۳ ۸ھد ۳ ص ۱۱ :۹ھد ۵:

فی السبایا ولا اضیع حقهم قوله فمن احب منکم ان یطیب ای یعطیه بطیب نفس من غیر عوض قوله علی حظه :ای نصیبه من السبی لا یعطی بغیر عوض قوله لا ندری من اذن منکم :فهل یظن احدٌ ممن له نصیب من الفهم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم یعلم الغیب کله فانه ان کان یعلم الغیب فما معنی قولهم لا ندری الخ ١ قال عز من قائل :قل ما کُنتُ بدعا من الرسل وما ادری ما یُفعل به ولا بکم ٢ وقال الشاه ولی الله رحمه الله :نمید انم چه کرده شود بامن وشما در دنیا ٣ قوله عرفائکم :ای رؤساکم ونقبائکم ٤ ای قولوا انتم لعرفائکم ولیقولوا هم لنا (کشف ص ٧ ج ٢) قوله فی هذه القصة :ای السابقة (عون ص ١٥ ج ٣) من هذا الفئ اراد به الغنیمة لانه لم یکن قبائل غنیمة (نکته) قوله ست فرائض :جمع فریضة وهی البعیر المأخوذ فی الزکوة ثم اتسع فیه حتی سمی البعیر فریضة فی غیر الزکوة ولعل المراد ان یعطیه بدل انسان واحد ستة من البعیر ٥ ومنه حدیث حنین فان له به علینا ست فرائض (هـ عـ ٩) قوله یفیئه الله علینا قال تبارک وتعالی :وما افآء الله علی رسوله منهم فما او جفتم علیه من خیل ولا رکاب الایة ٦ فی یده کبة بضم الکاف وتشدید الموحدة ای قطعة مکبکة من غزل شعر ٧ بردعة لی :بفتح البآء والدال المهملة وقیل بالمعجمة وفی القاموس اهمال الدال اکثر وفی المغرب هی الحلس الذی تحت رحل البعیر قاله القاری ٨ قوله ما کان لی ولبنی عبدالمطلب اه ای اما ما کان نصیب ونصیبهم فاحللناه لک واما ما بقی من انصبآء الغانمین فاستحلاله ینبغی ان یکون منهم ٩ ای واما ما کان من غیر ما هو حق لی ولبنی عبدالمطلب فلا یحل لک حتی تستحله منهم ١٠ **فائده**: واحادیث الباب تدل علی ما ترجم به ابوداؤد (ع ص ١٥) قال المنذری والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان للامام ان یمنّ علی من شآء من الاساری ویقتل من شآء منهم ویفدی من شآء واختار بعض اهل العلم القتل علی الفدآء اه ١١ **باب فی الامام یقیم** اه قوله بعرصتهم :ای بقعتهم

---

١ کشف ص ٧ ج ٢ ٢ الاحقاف عـ ٩ ٣ فتح ص ٦٠٥ کذا فی الالهام ص ٥٣٥ ٤ ص ١٥ عون ٥ کشف ص ٢٠٧ وهـ عـ ٩ من النهایة ٦ الحشر عـ ١ ٧ عون ص ١٥ ٨ هـ عـ ١١ وعون ص ١٥ ج ٣ وک ص ٢٠٧ ٩ عون ص ١٥ ج ٣ ١٠ بذل ص ٢٢ ج ٥ ١١ عون ص ١٦ ج ٣

(ع) اقام بالعرصة :ای عرصة القتال وساحته من ارضه (ع ص ۲ ۱)اقول فیه الترجمة:قوله ثلثا :ای ثلثة ایام ولیالیهن (ب) **ف**: قال ابن الجوزیؒ کانت اقامته لیظهر تاثیر الغلبة وتنفیذ الاحکام وترتیب الثواب ولقلّة احتفاله بهم،کانه یقول نحن مقیمون فان کانت لکم قوة فهلموا الینا فلنقاتل وقال غیره کان هذا منه لان الثلث اکثرما یریح المسافر لان الاربعة اقامة ولان الغنیمة فیها تقسم ولان الظهر ایضا یستریح هذا کله:اذا کان فی امن من عدوه ا قوله قال ابوداؤدؒ کان یحیی بن سعید ص ۳ ۱ ۱ سطر:۱ :لم توجد هذاه العبارة الی اخر الباب فی بعض النسخ (عون ص ۱۰۶ ج ۳) اقول مقصد ابی داؤد رحمه الله الودود اشارة الی ضعف هذه الروایة لکن قال فی البذل ص ۲۵ ج ۴ قلت اخرجه البخاریؒ فی الجهاد فی باب من غلب العدوفاقام بعرصتهم ثلثاً من طریق روح بن عبادة ثنا سعید عن قتادة قال ذکرلنا انس بن مالکؓ عن ابی طلحةؓ ثم قال تابعه معاذ وعبد الاعلی: ثنا سعید عن قتادةؒ عن انس عن ابی طلحةؓ قال الحافظ "رحمه الله" وقد رواه شیبان عن قتادة فلم یذکرا باطلحة اخرجه احمدؒ وروایة سعید اولی:وکذا اخرجه مسلمؒ من طریق حماد بن سلمة عن ثابت عن انسؓ بغیر ذکر ابی طلحةؓ فمدار تضعیف القطّانؒ علی اختلاط سعید بن ابی عروبة فروح ومعاذ بن معاذ:وعبد الاعلی کلهم رواه عن سعید هذا الحدیث ولم یثبت انهم تحملوا عنه حال الاختلاط واما وکیع وان کان تحمل فی حال تغیره فلیس له دخل فی هذا الحدیث وقد اورده البخاریؒ ومسلمؒ فی صحیحهما فلا مطعن فی هذا الحدیث وفی العون ص ۱۰۶،۳ قال المنذریؒ واخرجه البخاریؒ ومسلمؒ والترمذیؒ والنسائیؒ **باب فی التفریق بین السبی** ص ۱۲ ۱ ای بین الجاریة وولدها(ب)فرق بین جاریة وولدها اقول فیه المطابقة بالترجمة:وفی الحاشیة عـ ۲ ص ۱۲ :ای ببیع او هبة ونحوه لا بحق مستحق کدفع احدهما بالجنایة والرد بالعیب کذا فی الهدایة:والمذهب عندنا کراهة تفریق صغیر عن ذی رحم محرم والتقید بالصغیر یخرج الکبیر "الی اخره!" (**انقطاع الروایة**) قال ابوداؤدؒ ومیمون لم یدرک علیا :قال المنذریؒ قال ابوداؤدؒ

ا هـ عـ ۱ ص ۱۲ ج ۲ مختصراً

وميمون الخ وذكر الخطابی اسناده غير متصل كما ذكره ابوداؤدؒ (عون صـ ١٢ ا صـ ١٤) ای ميمون بن ابی شبيب قوله بالجماجم :ای فی الوقعة التی وقعت بدير الجماجم بين ابن الاشعث والحجاج،ودير الجماجم موضع بقرب الكوفة والجماجم ای وقعة دير الجماجم، سنة ثلث وثمانين :وليس هذا دليلاً على عدم ادراک ميمون بن ابی شبيب علياً بن ابی طالبؓ لان علياًؓ استشهد سنة اربعين(٤٠)فلقائه علی بن ابی طالب ممكن اذا كان ولادته (ای ميمون) قبل الاربعين بسبع او ثمان سنين بل هو اخبارٌ عن موته بالقتل فی الجماجم قوله قال ابوداؤدؒ والحرة :وهو الموضع بظاهر المدينة فيها حجارة سود والمراد ههنا الوقعة التی وقعت بين عسكر يزيد واهل المدينة وكان اميرهم عبدالله بن حنظله بن ابی عامر وكان امير جيش يزيد بن مسلم بن عقبة المری فنزل بظاهر المدينة بمكان يقال لها الحرة واقام وقصتها مشهورة وقتل ابن الزبيرؓ سنة ثلاث وسبعين وما ذكر المصؒ من الحرة وقتل ابن الزبيرؓ فليس له تعلق بالحديث ولكن ذكره استطراداً ١ وفی شرح القاموس والجمجمة القدح ليسوی من خشب ودير الجماجم قرب بالكوفة قال ابوعبيدة سُمی به لانه يعمل فيه الا قداح من خشب وبه كانت وقعة الاشعث مع الحجاج بالعراق ٢ فی المدركين اه ای البالغين (نكته) **حل اللغات**:قوله فزارة:وفی القاموس بلا لام ابو قبيلة من غطفان قوله فشنا ای صببنا وفرقنا الغارة عليهم فقتلنا طائفة واسرنا طائفة ٣ قوله عنق : بضم المهملة والنون ای جماعة منهم قاله فی مرقاة الصعود قوله قشع بكسر القاف وفتحها وسكون الشين ای جلد يابس كذا فی فتح الودود ٤ ای جلد يابس(هـ عـ ٦)قوله وما كشفت لها ثوبا : كناية عن عدم الجماع وقوله لله ابوک قال ابو البقآء هو فی حكم القسم ٥ قال فی السيرة الحلبية ای ابوک لله خالصا حيث انجب بک واتی بمثلک يقال ذلک فی مقام المدح والتعجب ٦

المطابقة:قوله فنفلنی ابوبكر بنتها :وفيه الترجمة حيث فرق بين المراة وبنتها لما كانتا بالفتين ٧

---

١ بذل ٢/٢٥ ٢ عون صـ ٢/١٣ ٣ بذل صـ ٢/٢٩ ٤ عون ٣،١٧ ٥ هـ عـ ٧:وع ص ١٧ ج ١٣ ٦ بذل ٥،٢٦ ٧ كشف ص ٧ ج ٢

قالؒ الخطابیؒ فی الحدیث دلیل علی جواز التفریق بین الام وولدها الکبیر خلاف ما ذهب الیه احمد بن حنبلؒ ا قوله ففداهم بتلک المرأة :ای اساری المسلمین وقد تقدم ان الفدآء عندنا منسوخ (وایضا مرّ ان الصحیح انه مفوض الی رای الامام خاکی غفرله) واخرج مسلمؒ هذا الحدیث من طریق عکرمة وسیاقه اطول من سیاق ابی داؤدؒ ۲ قال المنذریؒ واخرجه مسلمؒ (ع ص ۷ ا ج ۳)

باب فی المال: اه ص ۱۲ والمطابقة مع الباب فی الحدیث الاول فی قوله فردّه رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی الثانی فرده علیه خالد بن الولیدؓ **مسئلة**:قال فی الهامش عـ ۹ :وفیه دلیل علی ان الکفار لا یملکون اموال المسلمین عند الاستلاء وهذا قبل الغنیمة فمتفق علیه واما بعده ففیه خلاف کذا فی اللمعات ۳ وفی الهامش عـ ۱۰ قال ابن الملکؒ فیه انهم لا یملکون عبداً آبقا فان اخذوه وجب الرد علی صاحبه قبل القسمة وبعدها وبه قلنا وقال ابن الهمام رحمه الله ابق عبد المسلم او ذمی وهو مسلم دخل علیهم دار الحرب فاخذوه لم یملکوه عند ابی حنیفةؒ وقالا یملکون وبه قال مالکؒ واحمد رحمهما الله واما لو ارتد فابق الیهم فاخذوه ملکوه اتفاقا کذا فی المرقاة لعلی القاریؒ ۴ "**فائده**" فی عون المعبود ص ۷ ا والحاصل:ان فی روایة یحیی بن ابی زائدة ان قصة العبد کانت فی زمن النبی صلی الله علیه وسلم وان الذی ردّه الی ابن عمرؓ هو رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی روایة غیر یحیی وهو روایة ابن نمیر الاتیة ان قصته کانت بعد النبی صلی الله علیه وسلم وان الذی ردّه الی ابن عمرؓ هو خالد بن الولید والحدیث سکت عنه المنذریؒ ۵ اقول یمکن ان تکون القصتان صحیحتین لانه لا تعارض بینهما: **باب** فی عبید المشرکین اه قوله عبدان :بکسر العین وضمها وسکون البآء جمع عبد بمعنی المملوک وجآء بکسر العین والبآء وتشدید الدال لکن قیل الروایة فی الحدیث بالتخفیف کذا فی فتح الودود ۲ **مسئلة**:ومذهب ابی حنیفةؒ واصحابهؒ فی ذلک ما قال فی الهدایة واذا اسلم عبد لحربی ثم خرج الینا او ظهر علی الدار فهو حرٌّ وکذلک اذا خرج عبیدهم الی عسکر المسلمین فهم احرار لما

ا عون ص ۷ ا ج ۳: ۲ بذل ۳،۲۶ ۳ هـ عـ ۹ ۴ هـ عـ ۱۰ :۵ عون ص ۷ ا ج ۳ ۲ عون ص ۷ ا ج ۳ و هـ عـ ۱ ا

روی ان عبید امن عبید الطائف اسلموا وخرجوا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقضی بعتقھم وقال ھم عتقاء اللہ ۱؎ فغضب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لانھم عارضو حکم الشرع فیھم بالظن والتخمین وصدقوا وشھدوا للکفرۃ فی دعواھم وحکم الشرع انھم صار واعتقآء مستعصمین احرار او اللہ اعلم ۲؎ **"الغلط فی لفظۃ یوم الحدیبیۃ"**: قال فی البذل ص ۲۷ ج ۴: وھذا الحدیث اخرجہ الحاکم فی المستدرک فی الجھاد وذکرہ الزیلعی فی نصب الرایۃ وقال اخرجہ الترمذی فی المناقب ولم اجدہ فیہ ولم ار احداً من شراح الحدیث شرحہ ولم یذکر احد من اھل السیر ھذہ القصۃ فی الحدیبیۃ فاھل السیر متفقون علی ان ھذہ القصۃ وقعت فی غزوۃ الطائف ۳؎ ولقد تحیرتُ فی ھذہ القصۃ التی وقعت فی حدیث ابی داؤدؒ والترمذی والمستدرک فی الحدیبیۃ فالظاھر ان الذین ذکرو انھا وقعت فی الحدیبیۃ غلط من بعض الرواۃ بثلثۃ اوجہ الاولؔ ان علمآء السیر متفقون علی ان مجیئ العبید من الکفار الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی غزوۃ اوطاس ولم یذکرہ احد فی الحدیبیۃ والثانی قولہ فقال ناس صدقوا وان کان علی ظاھر السیاق ویحتمل ان یکون المراد من الناس الموجودون من الصحابۃ عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولکن لا یقبل الطبع السلیم ان الصحابۃ الکبار یقولون عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھذا الکلام بالظن والتخمین من غیران یستشیرھم علی ان جواب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقولہ ما اراکم تنتھون یا معشر قریش فان الخطاب بلفظ یا معشر قریش لم یصدر منہ صلی اللہ علیہ وسلم الا لکفار قریش وکذا ھذا العقاب الشدید لا یصدر منہ صلی اللہ علیہ وسلم لا صحابہ علی ما صدر منھم من الکلام بخطاء الاجتھاد والثالث ان لفظ یوم الحدیبیۃ لیس فی اصل السند بل زادہ بعض الرواۃ علی فھم من لفظ شیخہ ولوسلّم ان ھذہ القصۃ وقعت فی الحدیبیۃ ایضا فالمراد بقولہ ناس بعض الکفار من قریش الذین کانوا موجودین ھناک لا الصحابۃ رضی اللہ عنھم نعم ما وقع من ھذہ القصۃ فی غزوۃ الطائف یمکن ان یحمل علی بعض الطلقآء اوبعض مؤلفۃ القلوب قالوا

۱؎ کشف ص ۸ ج ۲ ۲؎ ھ ع ۱ ص ۱۳ ۳؎ کشف ص ۸ ج ۲

هذه الکلمة فی حضرة رسول الله صلی الله علیه وسلم فما قال مولنا القاریؒ فی شرحه فقال ناس ای جمع من الصحابةؓ وتبعه صاحب العون (ص ۱۷) فکانّهما لم ینبها لذلک والله تعالیٰ اعلم [۱]

باب فی اباحة الطعام فی ارض العدو ص ۱۳ س ۳ : وعسلاً: تخصیص بعد تعمیم ص ۱۸ ع)

قوله فلم یوخذ منهم الخمس : محمله عند الجمهور ما اکلوه فی دار الحرب (نکته) قال العینی رحمه الله فیه خلاف فعند الجمهورؒ لا بأس باکل الطعام فی دار الحرب بغیر اذن الامام ما داموا فیها فیاکلون منها قدر حاجتهم ولا بأس بذبح البقر والغنم قبل ان یقع فی المقاسم هذا قول اللیثؒ والائمة الاربعةؒ والاوزاعیؒ واسحاقؒ واتفقوا علی جواز رکوب دوابهم ولبس ثیابهم واستمال سلاحهم حال الحرب ورده بعد انقضاء الحرب وقال الزهریؒ لا یاخذ شیئا من الطعام وغیره الا باذن الامام اه [۲] قوله جراب من شحم : قال النوویؒ فیه دلیل لجواز اکل شحوم ذبائح الیهود وان کان شحومها محرمة علیهم وهو مذهب مالکؒ وابی حنیفةؒ والشافعیؒ وجماهیر العلماءؒ قال الشافعیؒ وابوحنیفةؒ والجمهورؒ لا کراهة فیها وقال مالکؒ هی مکروهة الخ [۳] قوله یتبسّم الیّ: قال الحافظؒ وزاد ابوداؤد الطیالسیؒ فی اخره هو لک : وکانّه عرف شدة حاجته الیه فسوّغ له الاستیثاربه [۴] **المناسبة**: قال فی العون ص ۱۸ : والحدیثان یدلان علی اباحة الطعام فی ارض العدوّ: النهی عن النهبی اه قال الخطابیؒ النهبی اسم مبنی علی فعلی من النهب کالرغبی من الرغبة انتهی والمراد من النهبیٰ اخذ مال الغنیمة بلا تقسیم [۵] وانما نهی عن النهب لان النّاهب انما یاخذ ما یاخذه علی قدر قوّته لا علی قدر استحقاقه الخ [۶] **کنا مع عبد الرحمن بن سمرة بکابل** : وذلک فی زمان خلافة عثمانؓ (نکته) کابل: من ثغور طخارستان قاله فی القاموس [۷] قلت کابل الآن بلدة معروفة فی شمال الهند وهی مع مضافاتها تحت ولایة المسلمین وفیها امیرو وال مستقل لیس تابعا للنصاری ولا تحت حمایتهم بارک الله فی دینه ودنیاه وجعل اخرته خیراً من اولاه [۸] یقول الفقیر الی الله القدیر

---

[۱] الکشف باختصار ص ۸ ص ۹ من البذل مختصراً ص ۲۷ ج ۴: [۲] هـ عـ ۲ ص ۱۳ ج ۲: [۳] ایضاً عـ ۴ [۴] بذل ج ۴،۱۷: وکذا فی عـ ص ۱۸ [۵] عون ص ۱۸ ج ۳: [۶] معالم السنن للخطابیؒ ص ۳۴ ج ۲: [۷] عون ص ۱۸، ۳: [۸] ب ص ۱۸ ج ۴

وقد انعکست الحال الأن وصار کابل ومضافاته منذ سنین تحت ولایت کرزی وهو لعبة امریکا فیا سفی علی المسلمین الذین مکنوا الکفار علی اوطانهم، ولم یتحدوا ولم یتفقوا علی احراجهم: اللهم علیک بالیهود والنصاریٰ وخذهم اخذ عزیز مقتدر: واخرج امریکا ومن والاهامن افغانستان وجمیع اوطان المسلمین والنصر من نصر دین محمد صلی الله علیه وسلم واجعلنا منهم اقول وسرّ ذکر کابل فی صلوة الخوف ص ١٧٢ : قال فی البذل ٥،٢٥٣ افتح المسلمون فی ایام ولید بن عبدالملک سنة اربع (٩٤) وتسعین (والله اعلم) قوله قال قلتُ سطر ١٣ : ای قال محمد بن ابی مجالد قلت لعبد الله بن ابی اوفی وفی مسند احمد عن محمد بن ابی المجالد قال بعثنی اهل المسجد الی ابن اوفیؓ اسأله ما صنع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی طعام خیبر فاتیته فسألته عن ذلک قال وقلت هل خمسه قال لاکان اقلّ من ذلک قال وکان اهلنا اذا اراد منه شیئا اخذ منه حاجته ومناسبة الحدیث بالباب من حیث انه لما کان الماخوذ منه بقدر الحاجة لا زائد منه عُلم انهم لم ینتهبوا فان فی النهبیٰ لا ینظر الرجل الی مقدار حاجته بل یأخذ ما وقعت علیه یده قلیلاً کان او کثیراً بقدر حاجته او اقل منه او اکثر ١ یرمل اللحم بالتراب ای یلطخه به قال فی القاموس ارمل الطعام جعل فیه الرمل ٢ قوله او ان المیتة لیست باحل من النهبة : والمعنی ان النهبة والمیتة کلاهما حرامان لیس بینهما فرق فی الحرمة ٣ قوله الشک من هناد ای الشک الواقع فی هذین الجملتین المتقدمتین من هناد شیخ المصنّ ٤ حمل الطعام من ارض العدو : عن بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم اقول الابهام فی الصحابةؓ لا یقدح لانهم کلهم عدول قال ابن الهمام رحمه الله: واعتقاد اهل السنة تزکیة جمیع الصحابةؓ وجوباً باثبات العدالة لکل منهم والکف عن الطعن فیهم والثناء علیهم ٥ والقول بالتعمیم هو الذی صرح به الجمهور وهو المعتبر (تدریب الراوی للسیوطیؒ ص ٤٠٠) واقول قال المنذریؒ القاسم تکلم فیه غیر واحد ٦ قوله کنا ناکل

١ کشف ص ٩ ج ٢ ٢ ع ص ١٨ ص ١٩ ٣ ع ص ١٩ ج ٣ : ٤ بذل ص ٢٩ ج ٤ ٥ مسائرة ص ١٣٢: الهام الرحمن ص ٨٠ ٦ عون ص ١٩

الجزر فی الغزو :قال فی النیل بفتح الجیم جمع جزور وھی الشاۃ التی تجزر ای تذبح کذا قیل وفی القاموس فی مادۃ جزر ما لفظہ والشاۃ السمینۃ ثم قال والجزور البعیر او خاص بالناقۃ المجزورۃ ثم قال وما یذبح من الشاۃ انتھی ۱؎ یقال لہ فی الھندیۃ (گاجر) ۲؎ ھکذا فی جمیع النسخ الموجودۃ عندنا وفی لفظ المصابیح والمشکوۃ الجزور بزیادۃ الواو (ب)قلتُ ومعنی الجزور الذی فی المصابیح واضح،قلتُ ویحتمل ان یکون الجزر:معربا وھوبا الفارسیۃ (زردک)والھندیۃ (گاجر) وھو الاقرب عندی ۳؎ قولہ لنرجع الی رحالنا :الی منازلنا فی المدینۃ وھو الظاھر من تبویب المؤلفؒ وقالؔ القاریؒ المراد من الرحال منازلھم فی سفر الغزو ۴؎ قالوا المراد من الرحال ھی منازلھم فی دارالحرب عند الاقامۃ ھناک لا منازلھم فی المدینۃ لانہ یجب الرّد الی الغنیمۃ ما کان فی یدہ عند الخروج من دارالحرب ۵؎ قالؔ التوربشتیؒ الاخرجۃ جمع خراج الّذی من الاوعیۃ والصواب فیہ الخرجۃ بکسر الخآء وتحریک الرآء علی مثال حجرۃ والمعنی نرجع حال کون اوعیتنا مملوءۃ والمراد من الرحال منازلھم فی سفر الغزو ۶؎ **باب** فی بیع الطعام اہ ص ۱۳ قولہ طائفۃ منھا :ای قدر الحاجۃ للطعام (خطابیؒ) فقسم فینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ص ۱۴ سطر ۱ :والقسمّۃ فیھا معنی المبادلۃ وھو البیع وبہ المناسبۃ بالترجمۃ قالؔ فی الدر المختار ولا تُقسم غنیمۃ الا اذا قسم عن اجتھاد اولحاجۃ الغزاۃ فتصح ولم تبع الغنیمۃ قبلھا لا للامام ولا لغیرہ یعنی للتمول امّا لوباع شیأا لطعام جاز (جوھرۃ)قالؔ الشامیؒ نص عبارتھا ولا یجوز بیع الغنائم قبل القسمۃ لانہ لا ملک لاحد فیھا قبل ذلک وانما ابیح لھم الطعام والعلف للحاجۃ ومن ابیح لہ تناول شئ لم یجوز بیعہ کما اباح طعاما لغیرہ ۷؎ فی الرجل ینتفع من الغنیمۃ بشئ ص ۱۰ سطر ۲ قولہ تجیب بضم المشھادۃ وکسر الجیم (ع) کذؔا فی الاصل منوناً لان التآء فیہ اصلیۃ فھو منصرف،ذکرہ صاحب القاموس فی مادۃ (ت،ج،ا،ب) وتجیب بطن من کندۃ اہ ۸؎ قولہ فلا

۱؎ ایضاً ۲؎ کشف ص ۸ ۳؎ بذل ۳/۳۰ ۴؎ عون ص ۱۹ ج ۳ ۵؎ ک ص ۱۰ ج ۲: ۶؎ ھـ ع ۸ ص ۱۳ ۷؎ بذل کذا فی الکشف ص ۱۰ ج ۲: ۸؎ ب ۳،۳۱

یرکب دابۃ :هذا اذا لم یحتج و اما اذا احتاج الیه کما اذا هلک فرسه فی المعرکة فله ان یاخذ فرسا من الغنیمة یقاتل فاذا استغنی عنه ردّه فی الغنیمة و کذا یجوز له الاخذ من ثیاب الغنیمة اذا احتاج الیه کما اذا اخاف علی نفسه البرد فاذا استغنی عنه ردّه فی الغنیمة ۱ اذا اعجفها اضعفها (هـ ع ا) اضعفها واهزلها (ع) اذا اخلقه بالقاف ای اذا ابلاه و الاخلاق بالفارسیة کهنه کردن ۲ **باب فی الرخصة فی السلاح** اه قوله قد اخزی الله الاخر :بوزن الکبد ای الا بعد المتاخر عن الخیر وقیل هو بمعنی الارزل وقیل بمعنی اللئیم وقوله الآخر مفعول اخزی: والمراد به ابوجهل ۳ هو الا بعد المتاخر عن الخیر (نکته)فقال ابعد من رجل قال الخطابیؒ هکذا رواه ابوداودؒ وهو غلط والصحیح هو اعمدُ من رجل :بالمیم بعد العین معناه هل زاد علی رجل قتله قومه یهون علی نفسه ما حلّ به علی الهلاک قلت ان حمل ابعد :علی معنی هل ابعد ای ارفع فی الرتبة من رجل قتله قومه یؤل معنی ابعد الی معنی اعمد وهو ظاهر ۴ ویجوز ان لا یکون خطأ فان له معنی وذلک راجع الی هذا التاویل ای هل اعظم من ذلک او اکثر منه فان الشیٔ اذا کان عظیما قلیل الوقوع قیل هذا الامر بعید ای لا یقع مثله فقوله ابعد من رجل یعنی انک استعظمت امری واستبعدت قتلی فهل هو ابعد من رجل قتله قومه ۵ قوله ولا اهابه :جملة معترضة جواب لسوال مقدر وهو ان یقال اما هبت حین قلت له ذلک فقال ولا اهابه عند ذلک لانه کان صریعا لیس به قوة البطش والقتال معی ۶ غیر طائل :قال الخطابیؒ ای غیر ماض واصل الطائل النفع والفائدة وقال فی النهایة ای غیر وضیع ولا نفیس کذا فی المرقاة ۷ **باب فی تعظیم الغلول** :ای فی عدّة ذنبا عظیما(ک)قال عزّ من قائل: وما کان لنبیّ ان یغلّ ومن یغلل یأت بما غل یوم القیامة ۸ قال ابن الاثیرؒ هو الخیانة فی المغنم والسرقة فی الغنیمة قبل القسمة اه ۹ مال غنیمت میں چوری گناہ عظیم ہے اہ ۱۰ قال النووی رحمه الله اجمع المسلمون

---

۱ کشف ص ۱۰ ج ۲ ۲ عون ص ۲۰ ج ۳: ۳ ایضا ۴ کشف ص ۲۰۱۰ وب ص ۳۱ ج ۴ و هـ ع ۲ ۵ هامش ع ۲ ص ۱۴ ۶ کشف ص ۱۰ ج ۲: ۷ هـ ع ۳ ص ۱۴ وطالع العون ص ۲۰ ج ۳: ۸ ع ا ۱۶۱: ال عمران ۹ هـ ع ۴ ص ۱۴ ۱۰ معارف ص ۲۳۲ ج ۲ کذا فی الالهام ص ۱۸۱ ج ۱

علی غلظ تحریم الغلول وانه من الکبائر واجمعوا علی ان علیه ردّ ما غله فان تفرق الجیش وتعذر ایصال حق کلّ واحد الیه ففیه خلاف طالع الحاشیة الی الاخر ۱ خرزا من خرز یهود : بفتحتین ما ینتظم من جوهر ولؤلؤ وغیرهما (ع) فی القاموس الخرزة: محرکة الجواهر وما ینتظم وخرزات الملک جواهر تاجه (ھ) قوله سهم : عائر قوله شراک من نار : وهذا اثره الطبعی فی الشریعة والعفو من الله مرجو کما فی سائر الذنوب ثم قیل مدعم، وکرکرة، واحد وقیل هما اثنتان لان مدعما اهداه رفاعة بن زید، وکرکرة اهداه هوذة بن علی الحنفی، صاحب الیمامة ۲ فی الغلول اذا کان: یسیرا ص ۱۵ فاعتذر الیه : ای للتاخیر اعتذار غیر مسموع: (نکتة) قوله کن انت تجیئُ به اه : فیه تغلیظ وتشدید فی تاخیره حتی قسمت الغنیمة وتعذر ایصاله الی الغانمین کلهم ولیس المراد ان التوبة غیر مقبولة ولا انه ان استحلّ لا یسقط الاثم الخ ۳ ای فلن اقبله اللآن ولیس معناه فلن اقبله یوم القیامة کما یُری فی بادی النظر فان المجیئَ الیه، یوم القیامة هو الله تعالیٰ لا النبی صلی الله علیه وسلم قال تعالیٰ وتبارک، ثم یحییکم ثم الیه ترجعون ۴ وقال الله تبارک وتعالیٰ وکلّ اٰتیه یوم القیامة فردا ۵ (کشف الودود ص ۱۰) عقوبة الغال ص ۱۵ ج ۱ : قوله فاحرقوا متاعه واضربوه س ۱۲ (**مسئلة فقهیة**) والیه ذهب احمدؒ فی روایة وهو قول مکحولؒ والاوزاعیؒ: وعن الحسن یحرق متاعه کلّه الا المصحف والحیوان وقال جمهور الفقهآءؒ لا یحرق متاعه والحدیث ضعیف بصالح بن محمد بن زائدة، قال ابن معینؒ ضعیف وقال البخاریؒ منکر الحدیث وقال ابوداؤدؒ لم یکن بالقویّ فی الحدیث وقال النسائیؒ لیس بالقویّ وقال المنذریؒ تکلّم فیه غیرُ واحدٍ من الأئمةؒ وقال الدار قطنیؒ انکروا هذا الحدیث عن صالح بن محمد قال وهذا حدیث لا یتابَع علیه ولا اصل لهذا الحدیث عن رسول الله صلی الله علیه وسلم والمحفوظ ان سالما امر بذلک وصحح ابوداؤد وقفه ۶ **وقال المنذری**ؒ واخرجه الترمذیؒ وقال غریبٌ لا نعرفه الا من هذا الوجه وقال سألتُ محمدًا عن هذا الحدیث فقال انما روی هذا صالح بن محمد بن زائدة وهو ابو واقد اللیثی وقال محمد

۱ ھ ع ۲ ص ۱۳ ۲ کشف ص ۱۰ ج ۲ ۳ ھ ع ۲ ص ۱۵ ۴ البقرة ع ۲۸ ۵ مریم ع ۹۵ ۶ کذا فی البذل: کشف ص ۱۱

یعنی البخاری وقدوری فی غیر حدیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الغال فلم یامرہ بحرق متاعه هذا آخر کلامه الخ ۱؎ قال ابوداؤد وهذا اصح الحدیثین :المعنی ان هذا الحدیث الموقوف اصح من الحدیث المرفوع الذی قبله: وضربه:عطف علی احرق ۲؎ قوله حرّقوا متاع الغال وضربوه :قالؔ فی الهامش رقم ۴ هذا حدیث غریب ای متناً اه وقالؔ فی الکشف ص ۱۱ قلتُ فیه زهیر بن محمدؒ مجهولٌ قال ابوداؤدؒ وزاد فیه ای فی الحدیث علی بن بحر فاعل زاد ولم اسمعه ای الحدیث او ما زاد منه ای من علی بن بحر ومنعوه سهمه :مفعول زاد ای لم یعطوا الغال سهمه والحدیث سکت عنه المنذریؒ قال وحدثنا به ای بحدیث احراق متاع الغال،عن عمر بن شعیب قوله ای موقوفا علیه لم یذکر ای فی هذا الحدیث الموقوف منع سهمه :مفعول لم یذکر ای لم یذکر عبد الوهاب فی هذا الحدیث الموقوف منع سهم الغال کما ذکره علیّ بن بحر عن الولید فی الحدیث المرفوع المتقدّم بلفظ ومنعوه سهمه والحدیث سکت عنه المنذریؒ ۳؎ قال الشوکانی رحمه اللہ فی النیل وحدیث حدیث عمرو بن شعیب اخرجه ایضا الحاکمؒ والبیهقیؒ وفی اسناده زهیر بن محمد وهو الخراسانی نزیل مکة وقال البیهقی هو غیره وانه مجهول،وقد رواه ابوداؤدؒ ایضاً من وجه آخر عن زهیر موقوفاً قال فی الفتح وهو الراجح ۴؎ **فائده**: اخذ بظاهره طائفة منهم احمدؒ وحمله الجمهورؒ علی التغلیظ:اذ لم یثبت انّه صلی اللہ علیه وسلم امر بحرق متاع احد ممن وجد الغلول منهم فی وقته کما ذکره البخاریؒ فی تعلیقه:حیث قال ولم یذکر عبداللہ بن عمروؓ عن النبی صلی اللہ علیه وسلم انه حرق متاعه وهذا اصح قال العینیؒ فی شرحه ای لم یذکر عبداللہ بن عمرو فی حدیث الذی یاتی فی هذا الباب الذی رواه عن النبی صلی اللہ علیه وسلم انه حرق متاعه ای متاع الرجل الذی وجد عنده عباءة وقد غلها والحاصل ان البخاریؒ اشار بهذا الی ان احراق متاع الغال ورحله لا یجوز وان العمل علی منعه وانه هو الصحیح اشار الیه بقوله وهذا اصحّ قال الکرمانیؒ ای عدم ذکر التحریق اصحّ من ذکره:قلتُ لماروی عن عبداللہ بن عمرو حدیثان احدهما

۱؎ عون ص ۲۱ ج ۲۳ ۲؎ عون ۳؎ الکل من العون ص ۲۲ ج ۳ ۴؎ بذل المجهود ص ۳۵ ج ۵

حدیث الباب (ای فی البخاری) ولیس فیہ ذکر التحریق والآخر رواہ ابو داؤدؒ من طریق صالح بن محمد اللیثیؒ المدنی وصالح ابن محمد یضعف، ضعفہ یحیی و الدار قطنیؒ وقال البخاریؒ یحتجون بھذا الحدیث فی احراق رحل الغال وھو باطل لیس لہ اصل وروایۃ لا یعتمد علیہ وان الصحیح ھو الذی لیس فیہ ذکر التحریق اشار الیہ بقولہ وھو اصحؒ ۱ **باب فی النھی عن الستر علی من غل** ص ۱۵ س ۲۳ قولہ من کتم غالا اہ ای ستر غلول غال ولم یظھرہ عند الامیر: فھو مثل الغال فی الاثم والعقوبۃ والحدیث سکت عنہ المنذریؒ ۲ لتعاونہ علی العدوان (ھـ عـ ۵) ای فی الاثم والعقوبۃ (کشف ص ۱۱ ج ۲ وب ص ۳۵ ج ۵) (**تحریر**: المسودۃ الثانیۃ مع الزیادۃ وقت ۴،۳۰ لیلۃ الاثنین قبل اذان الفجر ۲: ذوالقعدہ ۱۴۳۱ ھـ بمنزل المیجر محمد عامر حفظہ اللہ خاکی غفرلہ) **باب فی السلب یعطی القاتل** : السلب ما یکون مع القتول من لباس وسلاح، وزنہ فعل بمعنی مفعول ای مسلوب ۳ بمعنی المسلوب وھو ما یکون مع المقتول من لباس وسلاح ودابۃ کانت للمسلمین جولۃ :ای ھزیمۃ فی بعض الجیش قولہ علی حبل عاتقہ :قال الخطابیؒ ھو وصلۃ ما بین العنق والکاھل وقال فی النھایۃ ھو موضع الرداء من العنق ۴ **فائدہ**: قال فی الھامش قال النوویؒ وانما کان ھذا فی بعض الجیش واما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وطائفۃ معہ فلم یولوا: والاحادیث الصحیحۃ بذلک مشھورۃ وقد نقلوا اجماع المسلمین علی انہ لا یجوز ان یقال انھزم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یرو احد انہ انھزم بنفسہ فی موطنٍ من المواطن بل ثبت الاحادیث الصحیحۃ باقدامہ وثباتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی جمیع المعارک والمواطن ۵ قولہ ثم ان الناس رجعوا بعد الانھزام بصوت العباسؓ وکان صیتا حین نادی بامرہ صلی اللہ علیہ وسلم یا معشر

۱ ھامش ابی داؤد رحمہ الودود ص ۱۵ ج ۲ رقم ۳: ۲ عون ص ۲۲ وھـ عـ ۵ ۳ التعلیق المحمود عـ ۲ ص ۱۵ ۴ ک ص ۱۱ ج ۲ وھـ عـ ۴ ۵ ھـ عـ ۲ ص ۱۶

الانصار یا معشر اصحاب السمرة فانعطفوا قائلین یا لبیک یا لبیک کما یتعطف البقر علی اولادھا ثم تناول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حصیات من الارض وقال شاھتِ الوجوہ فرمیٰ بھا فی وجوہ المشرکین فلم یبق منھم احد الا وقد امتلا عیناہ من تلک القبضة التراب فوّلو ادبارھم ؎۱ قولہ قال امر اللہ س ۳ ای کان ذلک من قضائہ وقدرہ او ما حال المسلمین بعد الانھزام فقال امرا اللہ غالب او النصرة للمسلمین ؎۲ قولہ فقمتُ ثم قلت من یشھدلی الخ: ای فقمتُ فالتفتُ یمیناً و شمالاً ثم قلتُ فی نفسی من یشھدلی ای لا یشھد لی احدٌ فالسکوت اولی بی ثم جلستُ ولم اتکلم ؎۳ قولہ لا ھا اللہ اذا ص ۱۶ قال الخطابیؒ ھکذا یروی والصواب لاھا اللہ ذا بغیر الف قبل ذا ومعناہ لا واللہ لا یکون ذا. قلت لا حاجة الی ما قال الخطابیؒ بعد ثبوت الروایة باعترافہ ایضا والوجہ ان یقال ان الکلام محمول علی الانکار وتقدیرہ اذا فعل صلی اللہ علیہ وسلم ما ترید من ارضائہ منہ یکون ثمرتہ ان یعمد صلی اللہ علیہ وسلم الی اسد من اسد اللہ یقاتل الخ. وذا لا ینبغی لہ صلی اللہ علیہ وسلم فکیف یفعل وفی روایة البخاری ص ۶۱۸ فقال ابوبکرؓ لاھا اللہ اذا لا یعمد الی اسد من اسد اللہ الخ بزیادة لفظة لا قبل یعمد وھو یؤید ما ذکرت من معنی ھذا الکلام فکن علی بصیرة من الامر ؎۴ مسئلة: قال القاضی شمس الدین رحمہ اللہ المتین ثم اعلم ان قولہ صلی اللہ علیہ وسلم من قتل قتیلا علیہ بینہ فلہ سلبہ : حملناہ نحن ومالک رحمہ اللہ علی التنفیل ؎۵ وحملہ الشافعیؒ علی التشریع ؎۶ راجع لہ المطولات ؎۷ اقول طالع الھامش عـ۶ فان فیہ تسعة اقوال وفیہ وقال ابوحنیفةؒ وابویوسفؒ ومحمدؒ السلب من غنیمة الجیش حکمہ حکم سائر الغنیمة الا ان یقول

؎۱ کشف ص ۱۱ ؎۲ عون ۳،۲۲ ؎۳ کشف ص ۸ ج ۲ ؎۴ کشف الودود ص ۱۲ ج ۲ ؎۵ علی الاعلان فی ذلک الوقت (منہ) ؎۶ علی القاعدة الکلیة المستمرة ابدا (منہ) ؎۷ کشف ص ۱۲

الامام من قتل قتیلاً فله سلبه فحینئذ یکون له ا قوله فابتعت ای اشتریتُ مخرفا بفتح المیم وسکون الخآء المعجمة وفتح الرّاء ی بستانا ۲ قوله واخذ اسلابهم : فیه ان السلب للقاتل وان کثر المقتول ولیس لغیره فیه نزاع (ع) ابعج ای اشقّ من باب فتح قال المنذریؒ واخرج مسلمؒ قصة ام سلیم فی الخنجر بنحوه ۳ قال ابوداؤدؒ وجدتُ هذه العبارة فی بعض النسخ اردنا بهذا :ای الحدیث الخنجر مفعول اردنا ای اردنا جوز استعمال الخنجر والله اعلم ۴ وقالؒ فی الکشف ص ۱۲ ج ۲ اردنا بهذا الخنجر :ای جواز استعمال الخنجر او اردنا المعنی المعروف من الخنجر او اردنا ان نبین ان السلاح من السلب حیث وصل الخنجر الی امّ سلیمؓ وهو من الاسلاب الماخوذة التی اخذها ابو طلحةؓ وهو من السّلاح فامضاه رسول الله صلی الله علیه وسلم فدلّ علی ان السلاح داخل فی السلب وقالؒ فی البذل ۵،۳۸ : کتب مولنا محمد یحیی المرحوم من تقریر شیخه یعنی بذلک انه فی معناه المعروف ولیس المراد به معنی آخر :ولا لیستعبد کونه فیهم لان العجم کانت تستعمله فوصل الیهم اه. قوله **والفرس** والسلاح من السلب قال فی الهدایة والسلب ما علی المقتول من ثیابه وسلاحه ومرکبه وکذا ما کان علی مرکبه من السرج والآلة وکذا ما معه علی الدابة من ما له فی حقیبته وما علی وسطه وما عدا ذلک فلیس بسلب قال فی فتح القدیر وما علی وسطه من ذهب وفضة وما سوی ذلک مما هو علی اغلامه او علی دابة اخریٰ فلیس منه بل حق الکل ۵ قوله رافقنی مددیؓ ای رجل من المدد الذین جآء وایمدون جیش موتة ویساعدونهم ۶ بفتحتین نسبة الی المدد ای من یمشی لمدد العسکر (نکته) قوله مُذهب ص ۱۷ س ۱ بضم فسکون ففتح ای مطّلی بذهب (نکتة) کهیئة الدرق قال فی الصراح درقة بفتحتین (سپر) جمعه درق:قوله اشقر احمر یفریٰ بالفآء والرّاءِ کیرمی ای یبالغ فی النکایة والقتل ۷ ایّ یبالغ فی النکایة

ا هدـ ۶ ص ۱۶ : ۲ عون ص ۲۳ ۳ ایضا ۴ ایضا ۵ من ب ک ص ۲،۱۲ ۶ ع ص ۲۳ ۷ من العون ۳،۲۳

والقتل کذا ضبطه السیوطیؒ واهل الغریب الخ (هـ رقم ا ص ۱۷) ج ۲: فعرقب فرسه :ای قطع قوائمه (ع) اولا عرفنکها من التعریف بنون ثقیلة ای اجعلنک عارفًا بجزائها قالؔ السیوطیؒ ای لا جازینک بها حتی تعرف سوء صنیعک قالؔ الفراءؒ العرب تقول للرجل اذا اسآء لا عرفن لک هذا ای لا جازینک علیه ۱؎ قوله هل انتم تارکون لی امرائی :ای الامرآء الذین امرّتهم علیکم منهم خالد بن الولیدؓ لکم صفوة امرهم بکسر الصاد خلاصة الشیء وما صفا منه قال الخطابیؒ والکدر بالتحریک ضد الصافی ۲؎ ف: قال فی العون ۳،۲۲۳ وفی الحدیث دلیل علی ان للامام ان یعطیٰ السلب غیر القاتل لامر یعرض فیه مصلحة من تادیب او غیره،وفیه ان الفرس والسلاح من السلب قال المنذریؒ واخرجه مسلمؒ وقاؔل فی الکشف ص ۱۲ ج ۲ نقلاً عن البذل ص ۳۹ ج ۳ فعل صلی الله علیه وسلم ذلک زجراً لعوفؓ لئلا یتجر الناس علی الائمة لان خالداً کان مجتهدا فی صنعه لما رأی فیه من المصلحة فامضیٰ علیه السلام اجتهاده کذا ذکره الزیلعیؒ ناقلاً عن الخطابی رحمه الله ۳؎ فی السلب لا یخمس ص ۱۷ :والترجمة فی قوله ولم یخمس السَّلَبَ قالؔ فی الهامش:معناه انه رفع السلب کلّه الی القاتل ولم یقسم خمسة اقسام بخلاف الغنیمة کذا قاله العلی القاریؒ ۴؎ وقال فی الکشف ص ۱۲ ج ۲:لان الخمس انما یجب فی غنیمة مشترکة بین الغانمین والنفل ما اخلصه الامام لصاحبه وقطع شرکة الاغیار عنه فلا یجب فیه الخمس کذا فی البذل ناقلاً عن البدائع باب من اجاز اثبت قتله علی جریح مثخن مبالغ فی الجراحة ینفل من سلبه بعض سلبه (ب) قوله کان قتله هذا من کلام الراوی (نکته)هذا من کلام الرّاوی ذکره لبیان ان المعتبر القتل وان کان جرحه غیره کذا فی اللمعات یعنی ان عبدالله بن مسعودؓ جزّ رأسه وبه رمق والا فقد قتله الانصاریان معاذؓ ومعوذؓ ابنا عفرآءؓ الخ ۵؎ والواقعة معروفة (ک)اقوؔل طالع روایة الشیخینؒ علی الهامش رقم ۶ باب ما جاء بعد الغنیمة اه ای بعد احرازها فی دار الاسلام (ب)والموافقة لترجمة

۱؎ هـ ع ۳ ص ۱۷ ۲؎ ع ص ۲۲ ج ۳ ۳؎ کذا فی معالم السنن للخطابیؒ ص ۳۵ ج ۳ ۴؎ هـ ع ۵ ۵؎ هـ ع ۶ ص ۱۷ و ک ص ۱۲ ج ۲

الباب فی قوله ولم یقسم لهم رسول الله صلی الله علیه وسلم (**تشریح الالفاظ**) قوله علی سریة: امیرا علی سریة: قوله واصحابه راجعین من نجد(ب) وان حُزُم خیلهم :بضمتین جمع حزام (نکته) وهو ما یشدّ فی الوسط ومعناه بالفارسیة تنگ ستور (عون ص ۳۵ ج ۳) قوله یاوبر بفتح الواو وسکون الموحّدة دابة صغیرة کاالسنور وحشیة (ع) شبه به تحقیراله ۱؎ فی الافغانیة یقال لها (نولے)قوله رأس ضالٍ :بتخفیف اسم مکان او جبل بعینه (نکته) وفی روایة بالنون وفسّر البخاریؒ الضال باللّام فقال هو السدر البریّ واما الضّان بالنون هو رأس الجبل،اه (ب)وفی روایة البخاریؒ من رأس ضان بالنون قیل هو رأس الجبل لانه فی الغالب موضع مرعی الغنم وقیل هو جبل دوس وهم قوم ابی هریرهؓ کذا فی النیل ۲؎ قوله فتکلم بعض ولد سعید بن العاص ص ۱۸ سطر ۳ :**دفع الاشکال**: وقد مرّ فی روایة الزبیدیؒ ان السائل هو ابان بن سعیدؓ والمانع هو ابوهریرةؓ وفی هذه الروایة عکس ذلک وقد رجح الزهلیؒ روایة الزبیدیؒ فانقلب الروایة علی بعض الرواة ویمکن الجمع بان کلّ واحد منهما سأل ومنع الاخر وانمّا لم یعطهم لانهم لحقوابه صلی الله علیه وسلم بعد ما فتح خیبر وصارت من دارالاسلام فیشکّل بان ابا موسی الاشعریؓ واصحابه من اصحاب السفینة ایضا لحقوابه صلی الله علیه وسلم فی هذه الحالة فلم اعطاهم فیدفع بانه صلی الله علیه وسلم انما اعطاهم من الخمس،او اعطاهم من الغنیمة برضآء الغانمین والله اعلم،او یقال انهم لحقوابه صلی الله علیه وسلم قبل الفتح التام وقبل ان یصیر خیبر من دارالاسلام ۳؎ وقالؔ فی الهامش عـ ۲ :قیل انما اسهم لهم لانهم وردوا قبل حیازة الغنیمة وان کان بعد القتال وهذا تاویل من ذهب الی ان من حضر قبل حیازة الغنیمة شارک الغانمین ومن لم یقل بذلک قالؔ انما اسهم برضآء الغانمین اه قوله ان عثمان رضی الله عنه انطلق فی حاجة الله اه ص ۱۸ س ۱۰ قالؔ فی النکتة:تخلّف فی المدینة لتمریض

۱؎ هـ عـ ۷: ۲؎ عون ص ۲۵ ج ۳ ۳؎ کشف ص ۱۳ ج ۲

رقیۃؓ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال فی العون ص ۲۶ :ای فی خدمتھما وعثمانؓ تخلف فی المدینۃ لتمریض رقیۃؓ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھی زوجتہ وماتت ودُفنت وھو صلی اللہ علیہ وسلم وسلم ببدر وقال فی الکشف ص ۱۳ المراد من حاجۃ اللہ ھو امریر تضیہ اللہ ویحبہ قولہ وانی ابایع لہ :ای لاجلہ وبدلہ فضرب بیمینہ صلی اللہ علیہ وسلم علی شمالہ وقال ھذہ ید عثمانؓ (ع ص ۹۲۶) **الاشکال ودفعہ** : وھذا فیہ اشکال وانی اراہ وھماً من بعض الرواۃ ووجہ الاشکال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما بایع عن عثمانؓ فی غزوۃ الحدیبیۃ کما فی عامۃ کتب الحدیث والسیر لا فی غزوۃ بدر والذی وقع فی بدر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خلفہ علی ابنتہ رقیۃؓ وکانت مریضۃ فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لک اجر رجل ممن شھد بدرا وسھمہ کما فی صحیح البخاریؒ فی باب مناقب عثمانؓ جآء رجل من اھل المصر وحج البیت ورأی قوما جلوسا فقال من ھؤلآءِ القوم (الحدیث بطولہ) اقال بعض الفضلآء وقع فی ھذہ الروایات خلط من الراوی فان البیعۃ لعثمانؓ وعذر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان عثمانؓ انطلق فی حاجۃ اللہ وحاجۃ رسولہ فی بیعۃ الرضوان وضرب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعثمان کان فی وقعۃ بدر قبل بیعۃ الرضوان انتھی الخ ۲ قولہ ولم یضرب لاحد غاب غیرہ **دفع الوھم**: قلتُ وقد اسھم لغیرہ ایضا فلعل ابن عمرؓ لم یطلع علیہ و کذلک الحکم فی کلّ من غاب عن المعرکۃ بشغل یشغلہ الامام بہ مثل ان یبعثہ الی جانب آخر من دار الحرب او یبعثہ الی دار الاسلام یمدہ بالسلاح، والرجال فیسھم لہ کما یسھم للحاضرین ۳ وقال فی شرح السیر الکبیر وذکر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسھم لعثمان بن عفان من غنائم بدر واسھم لطلحۃ بن عبید اللہ ولسعید بن زیدؓ وکان بعثھما الی الشام یحسان اخبار عیر قریش واسھم لخمسۃ من الانصار وقد کان ردّھم الی المدینۃ لخبر بلغہ عن المنافقین اہ قلتُ فعلیٰ ھذا ما وقع فی روایۃ ابی داؤدؒ

۱عون ص ۲۲۶ ۲ ھدعلی ص ۱۸ ع ۳۳ ۳ کشف ص ۱۳

من حصر الاعطآءؒ فمحمول علی عدم علم ابن عمرؓ ا مسئلة: قالؔ العلامة العینیؒ احتج ابوحنیفةؒ بهذا الحدیث ان من بعثه الامام لحاجة حتی غنم الامام انه یسهم له و کذلک المدد یلحقون ارض الحرب وهو قول الشعبیؒ والنخعیؒ والثوریؒ والحکم بن عتیبة والاوزاعیؒ والحدیث حجة علی اللیثؒ والشافعیؒ ومالکؒ واحمدؒ حیث قالوا لا یسهم من الغنیمة الا لمن حضر الوقعة الخ: قوله یُحْذَیَان من الغنیمة :بصیغة المجهول ای یعطیان قالؔ فی القاموس الحِذوة بالکسر العطیة (ع ص ۲۶ ج ۳) قوله نجدة :بفتح نون وسکون جیم رئیس الخوارج (ع) الحروریّ (نکتة)قوله ذکر اشیاء :من المسائل حذفها اختصاراً وذکرها مسلمؒ فی حدیثه ان نجدة کتب الی ابن عباسؓ یساله عن خمس خلال آه (ب) قوله لو لا ان یاتی احموقة :بضم همزة ومیم ای لولا ان یفعل فعل الحمقی ویری رایًا کرائهم قاله فی فتح الودود ۲ ما کتبتُ لهم :لانه کان من الخوارج مبغوضاً لابن عباسؓ ولکنّه کتب الیه حذراً من کتمان العلم ومن ان یاتی هو احموقة لجهالته عن الشرائع ۳ قوله اما المملوک فکان یحذیٰ اه :قالؔ فی الهدایة والعبد انما یرضخ له اذا قاتل لانّه یدخل لخدمة المولیٰ فصار کالتّاجر والمرأة یرضخ لها اذا کانت تداوی المرضیٰ وتقوم علی الجرحیٰ لانها عاجزة عن القتال فیقام هذا النوع من الاعانة مقام القتال بخلاف العبد لانه قادر علی حقیقة القتال ۴ قوله یرضخ لهنّ :الرضخ هی العطیة قیل العطیة القلیلة کذا فی المشارق (نکتة)قوله اسهم لنا کما اسهم للرجال :فالظاهر انه علیه السلام قسّم بینهم شیئًا فسوّی بینهم فی القسم (نک)المرادؔ هو الاشراک فی نفس العطایا لافی مقداره ومع ذلک فالحدیث ضعیف بحشرج بن زیاد (وهو مجهول) لا ینهض حجة لاعطاء السهم للنسآء اللّاتی یشهدن المعرکة ۵ قالؔ الشوکانیؒ فی اسناده رجل مجهول وهو حشرج قاله الحافظؒ فی التلخیص وقال الخطابیؒ اسناده ضعیف لاتقوم به حجة اه (ب) ۶ قالؔ ابن القیمؒ ویحتمل قولها اسهم لنا کما اسهم للرجال انها تعنی به انه

ا بذل ص ۳۲ مختصراً هـ ع ۳ ص ۱۸ ۲ عون ۳،۲۶ ۳ ع کشف ص ۱۳ ج ۲ ۴ هـ ع ۳ ص ۱۸ : ۵ کشف ۱۳، ۲ ۶ طالع معالم السنن صـ ۳۹ ج ۴ والعون صـ ۲۷ نقلاعن الخطابیؒ

اشـرک بینهـم فی اصل العطاء لا فی قدره (هامش المعالم ص ۳۹) قلتؔ ویدلّ علیه قولها اعطانا تمراً وهذا یدلّ ان ما اعطاهن هو التمر فقط لا غیر (بذل) مولی ابی اللحم :بالمداسم فاعل من ابی یـابـی کـنـی بـذلک لانه کان لا یأکل اللحم مطلقا او لحم ما ذبح للاصنام صحابی قدیم شهد بدراً وقتـل یـوم حـنـیـن وعمیر مولاه ایضا صحابی ۱ فـامرنی :ای امـرنـی بـان احمل السلاح واکون مع الـمـجـاهـدین لا تـعـلّم المحاربة والله اعلم ۲ فقلدت :بـصـیـغة الـمـجـهول (ع) قولـه مـن خـرثی المتاع :اثـاث الـبـیـت واسـقاطه والقدر وغیره وانما رضخه بهذا لانه کان مملوکاً کذا فی المرقاه ۳ قوله امیح اصحابی ص ۱۹ س ۲ :مضارع من ماح میحاً اذا نزل فی مآء قلیل فملاء الدلو بیده قاله السندیؒ (ع ص ۲۷) وهـ عـ ۲ قالؔ فی العون والحدیث لا یدل علی الترجمة وانما هو من متعلقاته (ص ۲۷) اقـولؔ قـال فی الحاشیة عـ ۲ ص ۱۹ وکان جابرٌ صغیرا فحکمه حکم المملوک والمرأة فی رضخ الغنیمة:وکذا فی النکتة التحتانیة **باب** فی المشرک یسهم له بتقدیر حرف الاستفهام ای هل یسهم له (ب) قـوله انا لا نستعین بمشرک : فـلـمـا لم یرض النبی صلی الله علیه وسلم علی استعـانة المشرک فکیف یسهم له (ع) اقولؔ فیه الترجمة قالؔ فی الکشف: فدلّ علی انه لاسهم له ولا یـجـوز الاستـعـانة بـالـمـشـرک عند الشافعیؒ وجوز عند ابی حنیفةؒ لاستعانة النبی صلی الله علیه وسـلـم بـصـفـوان بن امیة یوم حنین وباخباره صلی الله علیه وسلم بانه ستصالحون الروم صُلحا امنا وتـقـاتـلـون انتـم وهم عدوا من ورائکم قال فی البحر ویجوزؔ الاستعانة بالمنافقین اجماعا لاستعانته صلی الله علیه وسلم بعبد الله بن ابی واصحابه وتجوزؔ الاستعانة بالفساق علی الکفار اجماعا وعلیٰ البـغـآة عـنـدنـا لاسـتـعـانة عـلـی بالاشعث ومما یدلّ علی جواز الاستعانة بالکفار خروج قزمان مع اصـحـاب رسـول الله صـلـی الله عـلـیـه وسـلـم وهو مشـرک وقتله ثلثة من بنی عبدالدار حملة لوآء المشرکین وخروج خزاعة مع النبی صلی الله علیه وسلم علی قریش عام الفتح کذا فی البذل ۴ فلمّا ردّ رسـول الله صـلـی الله علیه وسلم الـرجـل ولـم یستـعـن حتی یسلم دلّ علی انه لا یجوز الاستعانة

---

۱ المرقاة وکشف الودود ص ۱۳ ۲ هـ عـ ۵ وع ص ۲۷ ج ۳ ۳ هـ عـ ۱ ص ۱۹ ج ۲ ۴ ک ص ۱۳ ج ۲

بالمشرک والکافر فاذا لم یجز الاستعانة به وضح انه لاسهم له الخ (بذل ص ۴۴ ج ۴) **باب فی سهمان الخیل**: جمع سهم (ع) **مسئلة فقهیة**: قوله سهمین لفرسه وبه قال مالکؒ وابو یوسفؒ ومحمدؒ والشافعیؒ واحمدؒ واسحاقؒ وقال ابو حنیفةؒ وزفرؒ یسهم للراجل سهم وللفارس سهمان لما روی ابن ابی شیبة فی مصنفه عن ابن عمر رضی الله عنهما ان رسول الله صلی الله علیه وسلم جعل للفارس سهمین وللراجل سهما وهو الا وفق بالقیاس لئلا تفضل البهیمة التی هی آلة الجهاد علی الرجل الذی هو مجاهد بنفسه وما وقع فی الکتاب محمول علی الروایة بالمعنی ک ۱۳/۲ قال الشیخ الغورغشتوی رحمه الله روی ابن ابی شیبةؒ وغیره بروایات عن ابن عمر رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم جعل للفارس سهمین وللراجل سهما واذا اختلفت الروایات فی نصیب الفارس تحمل روایات ثلثة اسهم للفارس علی التنفیل ۱ **تنبیه**: وفی التوضیح خالف ابو حنیفةؒ عامة العلماءؒ قدیماً وحدیثاً وقال لایسهم للفارس الاسهم واحد وقال اکره ان افضل بهیمة علی مسلم وخالفهؒ اصحابه فبقی وحده وقال ابن سحنونؒ انفرد ابو حنیفةؒ بذلک دون فقهاء الامصار قلت لم ینفرد ابو حنیفةؒ بذلک بل جاء ذلک عن عمر وعلی وابی موسیٰ رضی الله عنهم ۲ واعطی الفرس سهمین: قال الشوکانیؒ حدیث ابی عمرة فی اسناده المسعودیؒ وفیه مقال وکذا قال الزیلعیؒ کذا فی البذل (ص ۴۵ ج ۴) ۳ قال المنذریؒ فی اسناده المسعودی وهو عبدالرحمن بن عبدالله بن عتبة بن عبدالله بن مسعودؒ وفیه مقال وقد استشهد به البخاریؒ ۴ **باب فی من اسهم له سهم**: وفی المصریة سهماً وهو الاوضح ومعناه ان هذا باب فیمن اعطی للخیل سهماً واحدً (ب) قوله یهزون الاباعر: بضم الهآء والزآء ای یحرکون رواحلهم الاباعر: جمع بعیر والمعنی یحرکون ویسرعون رواحلهم لتجتمع فی مکان واحد (ع ص ۲۸ ج ۳) قوله ترجف ای تسرع وترکض (ع ص ۲۸) فتحا مبینا (ع ۱ فتح) قوله فاعطی الفارس سهمین المعنی اعطی

---

۱ هامش المشکوة ص ۳۷ کذا فی التعلیق الصحیح ص ۵۴۹ ج ۲ ۲ ھ ص ۱۹ ع ۳ ۳ کشف ص ۱۴ ج ۲
۴ عون ص ۲۷ ج ۳ ومعالم السنن ص ۵۲ ج ۳

لکل مأة من الفوارس سهمین فبقی اثنا عشر سهماً فیکون لکل مأة من الرجالة سهم الی هذا ذهب ابوحنیفة رحمه الله ویؤیده ما روی عن ابن عمرؓ ایضا (الحدیث)لے(نسخة) قال العبد الفقیر الی الله القدیر وفی نسخة عون المعبود ص ۲۹ وبذل المجهود ص ۳۶ قال ابوداؤدؒ وحدیث ابی معاویة: المقدّم فی باب سهمان الخیل اصحّ والعمل علیه ای عند الجمهورؒ واری الوهم فی حدیث مجمع انه قال لثلثمأة فارس وکانوا مائتی (۲۰۰) فارس : الجواب قال فی البذل ص ۳۶ ج ۲ قلتُ وفی قول ابی داؤدؒ تضعیف للحدیث ولم یأت علیه بدلیل وذکر الزیلعیؒ ان ابن القطانؒ قال فی کتابه وعلة هذا الحدیث الجهل بحال یعقوب بن مجمع ولا یعرف من روی عنه غیر ابنه وابنة مجمع ثقة فضعّف ابن القطانؒ هذا الحدیث بجهالة یعقوب بن مجمع لانه لم یعرف بانه روی عنه غیرابنه قلتُ لکن قال الحافظؒ روی عنه ابنه مجمع وابن اخیه ابراهیم بن اسماعیل بن مجمع وعبد العزیز بن عبید بن صهیب ذکره ابن حبان فی الثقات فارتفع الجهالة وثبت التوثیق اھ ۲ **تنبیه** وقال الامام الشافعیؒ مجمع بن یعقوب یعنی راوی هذا الحدیث شیخ لا یعرف ۳ قلتُ هذا الحدیث اخرجه الحاکمؒ فی المستدرک وقال حدیث کبیر صحیح الاسناد ومجمعؒ بن یعقوب معروف قال صاحب الکمال روی عنه القعنبیؒ ویحییٰ الوحاظی واسماعیل بن اویس ویونس المؤدب وابوعامر العقدی وغیرهم وقال ابن سعدؒ توفی بالمدینة وکان ثقة وقال ابوحاتمؒ وابن معینؒ لیس به بأس وروی له ابوداؤدؒ والنسائیؒ آه ومعلوم ان ابن معینؒ اذا قال لیس به بأس فهو توثیق انتهیٰ وکذا قال الحافظ شمس الدین الذهبیؒ فی تلخیصه بعد تخریج الحدیث صحیح ۴

باب فی النفل ص ۱۹ والمراد بالنفل الغنیمة لانها فضل من الله سبحنه وعطاه ویذکر فی هذا الباب من حکمها غیر ما ذکر فی الابواب المتقدمة او المراد من النفل ما یخصه الامام من السلب وغیره للتحریض ۵ اقولؒ وطالع هامش ابی داؤدؒ ص ۱۹ ع ۲ فان فیه تفصیلا قوله یوم بدر من فعل کذا او کذا وفی السیر الکبیر نادیٰ منادی رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم بدر من قتل

لے ھ ع ۵ ص ۱۹ ۲ ب ص ۳۶ ج ۵: ۳ معالم السنن ص ۵۳ ج ۳ ۴ ب ص ۳۷ ج ۵ ۵ ایضاً

قتیلاً فله سلبه وقدمرّ انه صلی الله علیه وسلم قال مثل ذلک یوم حنین ایضاً فتکرار المقال منه صلی الله علیه وسلم یدلّ علی انه للتنفیل کما قال مالکؒ وابوحنیفةؒ لا للتشریع فانه لا یحتاج فیه الی التکرار ردأ لکم: الرد الناصر: وقوله و لفئتم الینا: ای رجعتم (هـ عـ ۷) جعل رسول الله صلی الله علیه وسلم لنا: وهو ما روی عن ابن عباسؓ ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من اتی مکان کذا وکذا فله کذا وکذا ومن فعل کذا وکذا فله کذا وکذا فتسارع الشبان وبقی الشیوخ عند الرایات الخ(ب) قل الانفال لله: عـ ا الانفال: قالؔ الالوسی رحمه الله المراد به اختصاص امرها وحکمها بالله تعالیٰ ورسوله صلی الله علیه وسلم فیقسمها النبی صلی الله علیه وسلم کما یأمره الله تعالیٰ من غیر ان یدخل فیه رأی احد الخ ۲ فقیل انه صلی الله علیه وسلم قل لهم هی لرسول الله صلی الله علیه وسلم وهو الحاکم فیها الخ ۳ قوله کما اخرجک ربک عـ ۵ : الانفال: قالؔ ابوحیان الاندلسی رحمه الله: خطرلی فی المنام ان هنا محذوفا وهو نصرک والکاف فیه معنی التعلیل ای لاجل ان خرجت لاعزاز دین الله تعالیٰ نصرک وامدّک بالملئکة ۴ ویظهرؔ ان الکاف فی هذا التخریج المنامی لیست لمحض التشبیه بل فیها معنی التعلیل الخ ۵ قوله فکان ذلک خیرلهم: ای کان الخروج الی بدر خیرلهم: لما ترتب علیه من النصر والظفر: فکذلک ایضا ای فهذه الحالة الّتی هی قسمة الغنائم علی السویّة بین الشبان والمشیخة وعدم مخالفة النبی صلی الله علیه وسلم فی اعطاء النفل لمن اراده مثل الخروج فی ان الکل خیرلهم: فاطیعونی فی کل ما اقول لکم ولا تخالفونی بعاقبة هذا: ای اعطآء النفل منکم وانتم لا تعلمون قال المنذریؒ واخرجه النسائیؒ ۶ وحدیث خالد اتم: من حدیث هشیم هذا (ب) قوله من لم یبل بلائی: ای لم یعمل مثل عملی فی الحرب (هـ عـ ۵) قال ابوداؤد قرآءة ابن مسعودؓ: اقولؔ یعلم من ظاهر عبارة المصؒ ان قرآءة ابن مسعودؓ بصیغة الواحد وقرآءة الجمهور بصیغة الجمع لکنؔ قال فی البذل ص ۴۸ ج ۴ قلتُ لیس قرآءة

۱ کشف ص ۱۴ ۲ روح ص ۱۶۱ ج ۹ کما فی الالهام ص ۲۱۶ ج ۱ ۳ هـ عـ ۱ ص ۲۰ ۴ روح ص ۲۶۳ ج ۳ جواهر ص ۳۰۶ الهام ص ۲۱۷ ج ۱ ۶ الکل من العون ص ۳۰ ۵ بحر ۹،۴۰

ابن مسعود رضی اللہ عنہ بصیغۃ الواحد ولیس المراد ان الاختلاف فی لفظ الواحد والجمع بل الاختلاف الواقع بین القرائتین ھو ان قرأۃ الجمھور بلفظ عن وقرآءۃ ابن مسعودؓ بغیر لفظ عن فقراتہ لیسئلونک الانفال کما ذکرہ ابن جریرؒ فی تفسیرۃ الخ (ب).......وھذا اشارۃ الی الاختلاف فی معنی الأیۃ علی القرائتین فعلی قرآءۃ الجمھور معنی الایۃ لیسئلونک عن حکم الانفال لمن ھو ومعناھا علی قرآءۃ ابن مسعودؓ یسأل الناس عنک الانفال کما سأل سعدؓ السیف وغیرہ غیرہ (ب ص ۴۸ ج ۵) **باب** فی النفل للسریۃ ص ۲۰ :ای اذا خرج العسکر لقتال العدو فارسل امیر العسکر سریۃ: ای قطعۃ منہ الی جانب آخر فینفل لھا(ب ص ۴۸ ج ۵) قولہ وانبعث: وفی نسخۃ الخطابیؒ وابتعث (ص ۵۵ ج ۴) قولہ حدث بھذا الحدیث: ای المتقدم قلت وکذا احدثنا ابن ابی فروۃ ای کما حدثنا شعیب بن ابی حمزۃ کذلک حدثناہ ابن ابی فروۃؒ اتفق المحدثون علی انہ متروک: الخ قولہ لا یعدل اہ والذی عندی فی معناہ ومرادہ ان ابن المبارکؒ اشار الی الاختلاف الواقع بین ما حدث الولید بن مسلم وما حدث ابن ابی فروۃ عن نافع وبین حدیث مالکؒ (المذکور فی ص ۲۱ س ۴) عن نافعؒ فان الذی حدثہ مالکؒ عن نافع ھو المعتبر وما حدث بہ شعیب وابن ابی فروۃ وان کان فیہ المتابعۃ فغیر معتبر: **والاختلاف** الذی وقع بین حدیثھما وبین حدیث مالکؒ ان فی حدیثھما ذکر بعث الجیش ثم بعث السریۃ منہ وان سھمان الجیش اثنا عشر بعیرا اثنا عشر بعیرا یعنی حصل لکل واحد من اشخاص الجیش والسریۃ اثنا عشر بعیراً اثنا عشر بعیراً ولیس فی حدیث مالکؒ ذکر بعث الجیش ولا ذکر بعث السریۃ من الجیش ولا ذکر سھمان الجیش بل ،فیہ بعث السریۃ وذکر السھمان لھا فقط لا للجیش ویؤیدہ ان عدد الجیش کانوا اربعۃ الاف فاذا کانت الاثنا عشر سھمان جمیع الجیش یبلغ عدد الابقرۃ زائدا علی ستین الفاً فلھذا ردّ ابن المبارکؒ حدیثھما وقوی حدیث مالکؒ لانہ اتقن واحفظ واثبت منھما وقد یتأید روایۃ مالکؒ بروایۃ اللیثؒ وعبید اللہ وغیرھا وقد صرح ابن سعدؒ فی الطبقات فکانت الابل ماتی بعیر والغنم الفی شاۃ وسبوا سبیاً کثیرا وجمعوا الغنائم فاخرجوا الخمس فعزلوہ وقسموا ما بقی علی اھل السریۃ فاصاب کل رجل منھما اثنا ۱۲ عشر بعیرا فعدل البعیر بعشر من

الغنم انتهى ۱قوله اعطانا صاحبنا ص ۲۱ ص ۲ :ای امیرنا (ع) وتأویل هذا انهم نفلوا ذلک من الخمس لحاجتهم او نفلوا ذلک بینهم بالسریّة وکانوا رجالا کلهم او فرسانا کلهم وعندنا مثل هذا التنفیل بعد الاصابة یجوز لانه فی معنی القسمة وانما لا یجوز التنفیل بعد الاصابة اذا کان فیه تخصیص بعضهم ۲قوله ونفلنا رسول الله صلى الله علیه وسلم :ای نفلنا امیرنا فامضاه رسول الله صلى الله علیه وسلم فصار کانه صلى الله علیه وسلم نفلنا فوافق ما مرّ فی الحدیث السابق فنفلنا امیرنا بعیرا بعیرا فتامل ۳والجمع بین هذه الروایات ان امیر السریّة نفلهم فاجازه رسول الله صلى الله علیه وسلم فیجوز نسبته الى کل واحد منهما اه ۴قال فی البذل ص ۵۰ :فالتنفیل من رسول الله صلى الله علیه وسلم الواقع فی هذا الحدیث انه صلى الله علیه وسلم لما قرّره ولم یغیره فکانه تنفیل منه صلى الله علیه وسلم قال ابوداؤد رواه برد بن سنان :اقول فیه اشارة الى ذکر المتابعین لحدیث عبیدالله عن نافع وایضا اشارة الى المخالفة بین روایه عبیدالله وبرد بن سنان،وبین روایة ایوب کما لا یخفى:قال فی البذل ص ۵۰ ج ۵ ولم اجد حدیث برد بن سنان واخرج البخاریؒ فی صحیحه فی باب السریة التی قبل نجد حدیث ایوب عن نافع قوله لانفسهم خاصة اه :فینفل الربع فی البدآءة والثلث فی الرجعة(ب)قوله والخمس واجب فی ذلک کله وهذه الجملة لم یذکرها البخاریؒ فی صحیحه والظاهر انه من قول ابن عمر رضی الله عنهما اه ۵قال فی فتح الودود قوله والخمس اه یفید ان الخمس یوخذ اوّلا من الغنیمة ثم ینفل من الباقی ثم یقسم ما بقی انتهى۶ قوله خرج یوم بدر فی ثلثمأة وخمسة عشر :وروی تسعة عشر،وسبعة عشر،واربعة عشر،وثلثة عشر وهو المعروف عند اهل المغازی وحالوا التطبیق بینها راجع المطولات ۷ولاحمدؒ والبزار والطبرانیؒ من حدیث ابن عباسؓ کان اهل البدر ثلثمأة عشر وهو المشهور عند اهل المغازی ۸قوله واکتسوا ای حصل لهم الکسوة: وشبعوا ای رزقهم الله المال فشبعوا منه (ب) **تنبیه**:وظاهر

۱ب ص ۴۹ ج ۵ وطالع الکشف ص ۱۳ ج ۲ لکن فیه اختصارا ۲ب ص ۵۰ ج ۵ ۳کشف ص ۱۵ ج ۲ ۴هـ ع ا ص ۲۱ ج ۲ ۵ب ص ۵۰ ۶هـ ع ۲ وکذا فی النکتة: ۷کشف ص ۱۴ ۸ب ص ۵۰ ص ۵۱

الحدیث لامطابقة له بالباب الا ان یقال ان المدینة کانت معسکر رسول الله صلی الله علیه وسلم فخرجت منها هذه السریّة لارادة ان تاخذ عیر ابی سفیانؓ فخرجت العیر سالمة واتفق القتال بین هذه السریة وبین جیش کفار قریش الذین جآء والیمنعوا عیرهم فوقعت المقابلة بینهما بلا میعاد ففتح الله للمسلمین وهزم کفار قریش فغنم المسلمون اموالا کثیرة فقسم رسول الله صلی الله علیه وسلم تلک الاموال علی اهل السریّة ولم یعط منها شیئا للذین کانوا فی المدینة من العسکر ۱

باب فی من قال الخمس قبل النفل: ای یخمس الغنیمة اولا ثم یعطی النفل لمن هو له (ب) اقول والترجمة فی قوله ینفل الثلث بعد الخمس وفی الحدیث الثانی فی قوله کان ینفل الربع بعد الخمس اه قوله ینفل الثلث: معناه انه یقول للسریة لکم الثلث بعد الخمس فیخرج الخمس من الغنیمة ثم ینفل الثلث منها ثم یقسم الباقی علی الغانمین او یقال معناه انه صلی الله علیه وسلم یخرج الخمس من الغنیمة ثم ینفل مما بقی منها ثلث النفل ثم یقسم الباقی بعد اخراج الثلث علی الغزاة ۲ قوله وبها علمٌ ص ۲۲ سطر ۱: من الکتاب والسنة الاحویت علیه: بصیغة المتکلم ۳ قوله فغر بلتها: ای کشفت حال من بها کانه جعلهم فی غربال ففرق بین الجید والردی کذا فی الفتح ۴ قوله نفل الربع فی البدآءة الخ: ای کان ینفل الربع بعد الخمس للسریّة فی البدایة والثلث بعد الخمس اذ اقفل لان وقت الخروج وقت نشاط وقوة ووقت الرجوع وقت ضعف وجراحة فیحتاج فیه الی زیادة فی التحریض کذا فی البذل ص ۵۲ ج ۵ ۵ لان فعلهم ذلک حین رجوع العسکر اشق ۶ لان الکرة الثانیة اشقّ علیهم والخطر فیها اعظم وذلک لقوة الظهر عند دخولهم وضعفهم عند خروجهم الخ ۷ **فائدة** وهذا محمول عندنا علی ما اذا وقع التنفیل من الامام مقیداً ای یقول جعلت لکم الثلث اوالربع بعد الخمس واما اذا اطلق فهو قبل الخمس ۸ **باب** فی السریة ترد علی العسکر ص ۲۲ سطر ۱۷: ای اذا خرج العسکر من دارالاسلام الی العدوّ فخرجت

---

۱ ب ص ۵۱ ج ۵: ۲ بذل المجهود ص ۵۲ ۳ عون ص ۳۳ ج ۳ ۴ هـ ع ا ص ۲۲ ۵ کشف ص ۱۴ ۶ هـ ع
۷ عون ص ۳۳ ج ۳ ۸ ب ص ۵۲

السرية منه الى جهة فغنمت فما غنمت تقسم عليها وعلى جميع العسكر الّا ما ينفل لها الامام[1] قوله ومسترِيهم على قاعدهم :هو الذى يخرج فى السرية اه [2] اقول وفيه الترجمة: لا يقتل مومن بكافر : اى بكافر حربى (كشف) **مسئلة**:اى اذا قتل مسلمٌ ذمياً يقتل به عندنا وعند الشافعىؒ لا يقتل المسلم بالذمى لقوله لا يقتل مومن بكافر :وهذا نص فى الباب ولنا عمومات القصاص وتفصيل الاستدلال فى البدائع وغيره [3] قوله ولم يذكر ابن اسحاق القود :المذكور فى قوله لا يقتل مومن بكافر :فلم يذكر ابن اسحاقؒ هذه الجملة وكذا لم يذكر التكافى:اى قوله المسلمون تتكافوء دمائهم [4] قوله اغار عبدالرحمن ويقال لهذه الغزوة غزوة ذات قرد وكذا غزوة غابة وقعت قبل الحديبية وقيل قبل خيبر بثلث ليال قوله يا صباحاه :هذه كلمة يقولها المستغيث الا جعلته ورآء ظهرى : يدل على انه اخذ منهم جميع اللقاح وقال اهل السير ان اللقاح كانت عشرين فاخذت من الكفار عشرة وافلت الكفار بعشر قلت الترجيح لما قال سلمه بن الاكوعؓ صاحب الواقعة قوله فلما اسمعتهم :اى صوت قريباً منهم بحيث اسمعهم كلامى ويصل اليهم صوتى قوله خليتهم عنه : اى دفعتهم وطردتهم عنه اصله خلأتهم بالهمزة فقلبت يآء بلا قياس [5] قوله ذوقرد :بحذف المبتدأ وهو ذوقرد (ب) بفتح القاف والرّآء المهملة مآء على ليلتين بين المدينة وبين خيبر كذا قاله السيوطىؒ فى مرقاة الصعود [6] وقيل على مسافة يوم (ع) قوله فاعطانى سهم الفارس والراجل :فسهم الفارس من الخمس او خمس الخمس بطريق النفل وسهم الراجل من اربعة اخماس الغنيمة وقسم الباقى بعد الخمس على الجميع ومناسبة الحديث بترجمة الباب ظاهرة [7] **باب** النفل من الذهب اه ص ۲۳ س ۱ :هل يجوز ام لا فدلّ الحديث على الجواز (ع ص ۳۶) وفى البذل وانما ذكر الذهب والفضة خاصّة لاختلاف العلمآء فيها (ص ۵۴ ج ۵) وقول المصنف من اول مغنم :لعلّ المراد به ما

---

[1] ايضاً [2] خطابى ص ۵۹ ج ۲ [3] ب ص ۵۳، ۵۵ [4] ايضاً [5] كله من الكشف ص ۱۵ ج ۲ [6] التعليق المحمود ع ۱۲ ص ۲۲ [7] بذل المجهود ص ۵۴

یحصل من الغنمیة قبل القتال اذا دخل عسکر الاسلام دارالحرب فحصلت لهم غنیمة من قبل ان تقاتلوا بقوة الجیش فلیس للامام فیه ان ینفل منه کما فی اول المسئلة وهو النفل بالذهب والفضة فالظاهر ان میل المصؒ فی المسألتین ان لانفل فیهما قلتُ ولعلّ فی هذا اشارة الی قول الاوزاعیؒ قال الحافظؒ فی الفتح وقال الاوزاعیؒ لا ینفل من اول الغنیمة ولا ینفل ذهباً ولا فضةً وخالفه الجمهورؒ والله اعلم تعالیٰ اعلم ا اصبتُ باوض الرّوم :ای اصبتها من غیر قتال:قوله لانفل الا بعد الخمس :استنبط منه انه انما یکون النفل فیما یکون فیه الخمس وهو ما حصل بالقتال من الغنیمة وهذا لاخمس فیه حیث لم یحصل بالقتال فلا نفل فیه فلهذا لم اعطک النفل قوله ثم اخذ یعرض علیّ من نصیبه: ای من نصیب نفسه الذی اصابه من القسمة قوله فابیتُ:ای فابیتُ من اخذ نصیبه وزاد فی روایة الامام احمدؒ قلتُ ما انا احقّ به منک ۲ باب فی الامام یستاثر :ای یصطفی ویختار بشئ: کالسّیف والجاریة والفرس وغیرها من الغیئ ای الغنیمة لنفسه: قبل قسمتها (ب)قوله مثل هذا :قال فی العون ص ۳۷ ج ۳:وفی حدیث الباب دلیل علی انه لا یستحق الامام السهم الذی یقال له الصفی واحتجّ من قال بانه یستحق بما اخرجه المؤلفؒ فی باب صفایا رسول الله صلی الله علیه وسلم من کتاب الخراج والإمارة ویجی بیانه هناک اقول طالع ص ۶۴ و ص ۶۵) من سنن ابی داؤد رحمه الله الودود: وفیؔ البذل ص ۵۵ ج ۵:ان فی هذا الحدیث اختصار من الرّاوی فحذف فیه بعض لفظه وقد ؟ذکر الامام احمدؒ فی مسنده هذا اللفظ قال اسحاق یعنی ابن عیسیٰ فی حدیثه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم صلّی بهم فی غزوة الی بعیر من الغنم فلمّا سلّم قام رسول الله صلی الله علیه وسلم فتناول وبرةً بین انملتیه فقال ان هذه من غنائمکم وانه لیس لی فیها اَلّا نصیبی معکم الا الخمس والخمس مرود علیکم فادوا الخیط والمخیط واکبر من ذلک واصغر: الحدیث:باب الامام یستجن به بصیغة المجهول (ع)ای یتّقی به(کشف) فی العهود ص ۲۳:وکذا فی القتال (ب) انما الامام جنة :ومعنی الجنة العصمة والوقایة اه ۳

---

۱ ب ص ۵۴ ج ۵ ۲ کشف ص ۱۵ ج ۲ ۳ خطابی ص ۱۲ وهـ ع ۳ ص ۲۳

يقاتل به اى بامره ورايه (ب) قوله لا اخيس بالعهد لا انقضه (ک وھ ع ۵) قال بكير واخبرني الحسن بن علىؓ على ان ابا رافع :جده كان قبطيا :اى عبداً قبطياً للعباس بن عبدالمطلب فاعتقه(ب) قال ابوداؤدؒ هذا :والمراد بهذا الكلام ان من جآء من الكفار الى الامام رسولا فاسلم اراد ان لا يرجع الى الكفار لا يردّه الامام اليهم واما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحبس ابا رافع وهو من المخصوص به صلى الله عليه وسلم اه اى ردّ الرسول الى الكفار اذا اراد الاسلام كان ذلک الزمان لتوثقه صلى الله عليه وسلم من ابى رافع بعوده مسلماً وان رُدّ الى الكفار واما اليوم فلا يصح الينا ويحرم عن الاسلام ويموت كافرا ۲ باب يكون بينه وبين العدو عهد : تشريح الالفاظ :قوله على فرس قال الطيبيؒ اراد بالفرس هنا العربى وبالبرزون التركى من الخيل (ع) الله اكبر الله اكبر :اى تعجبا واسبعاذا (ع ص ۳۸) وفاء لا غدر :وفى الفتح ،اى يجب عليک وفاء لا غدر معه وهذا الوفآء يتضمن نوع غدر لانهم لا يتوقعون خروجه الابعد ايام مدة الصلح فلا يستعدون الاعلى حسب ذلک ۳ قوله فرجع معاويةؓ اى عن بلاد العدو مع جيشه(ب) قوله او ينبذ اليهم على سوآء :اى يعلمهم انه يريد انه يغزوهم وان الصلح الذى كان بينه وبينهم قد ارتفع فيكون الفريقان فى ذلک على السوآء ۴ وذكر المفتىؒ محمد شفيع رحمه الله هذا الحديث :وقال فى عنوانه "لا ايفاء العهد واقعة عجيبة" ۵ باب فى الوفآء للمعاهد بفتح الهآء اشهر وحُرمة بالضم ما لا يحل انتهاكه ذمته قال فى المصباح وتفسير الذمة بالعهد والامان وسمى المعاهد ذميا نسبة الى الذمة بمعنى العهد انتهى ۶ وفى نسخة دمه(ب ص ۵۷ ج ۴) من غير كنهة :قال فى المجمع فى شرح هذا اللفظ كنه الامر حقيقته وقيل وقته وقدره وقيل غايته اى من قتله فى غير وقته او غاية امره الذى يجوز فيه قتله ۷ باب فى الرسل :جمع الرسول (ع) جمع رسول وهو المرسل من الكفار برسالة او كتاب الى امام المسلمين (ب) اقول يعلم حكمهم من

---

۱ بذل ص ۵۶ ج ۲ كشف ص ۱۵ ۳ ھ ع ۷ ص ۲۳ ۴ معالم السنن ص ۶۳ ج ۴ ۵ معارف ص ۲۷۰ ج ۴ كذا فى الهام الرحمان ص ۲۲۲ ۶ عون ص ۳۸ ج ۳ ۷ ب: ۵۷،۵ وطالع النكتة والعون ص ۳۸ ج ۳

قوله اما واللہ لولا ان الرسل لا تقتل اہ ومن قوله لولا انک رسول اہ :قوله لضربت اعناقکما: لانهما ارتدا عن الاسلام کما جآء فی بعض الروایات [۱] قوله اتی عبداللہ بن مسعودؓ حین کان عبداللہ بن مسعودؓ والیاً علی الکوفة قوله حنة ای عداوة (کشف) بکسر الحآء المهملة وفتح النون المخففة ای عداوة وحقد [۲] قوله غیر ابن النواحة :فانّه لم یتب ولم یرجع الی الاسلام وهو احد الرسولین الذین جآء ا الی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم من مسیلمة الکذاب وقد مرّ ذکرهما فی الحدیث السابق قوله من اراد ان ینظر الخ ای فلینظر ولیعتبر به [۳] **باب** فی امان المرأة قالؔ الشوکانیؒ قال ابن المنذرؒ اجمع اهل العلم علی جواز امان المرأة الاشیا ذکره عبدالملک بن الماجشون صاحب مالکؒ لا احفظ ذلک عن غیره قالؔ ان امر الامان الی الامام کذا فی البذل اہ [۴] اقولؔ والمطابقة بالباب فی قوله قد اجرنا من اجرتِ وفی قولهاؓ ان کانت المرأة لتجیر آہ :ای لتعطی الامان للکفار علی المومنین ای علی منعهم من قتله (ب ص ۵۸) قوله فیجوز: امانها وجوارها (ب) **باب** صلح العدو :اقول ذکر ابوداؤد فیه ثلث احادیث: **تشریح الالفاظ**: زمن الحدیبیة: بتخفیف البآء وتشدیدها والتخفیف اصح قریة من قری مکة علی نحواثنی عشر میلا ولا یعرف الآن موضعه وجهل مکانه بل وقد نسیته الصحابةؓ ایضا کما فی صحیح البخاریؒ [۵] فی بضع عشر ماة :ورجح الحافظ عماد الدینؒ انهم کانوا خمس عشرة ماة (۱۵۰۰) (کشف ص ۱۶) وقد وقع الاختلاف فی عدد اهل الحدیبیة ذکره الحافظ فی الفتح فی المغازی فقد جآء انهم کانوا اربع عشرة ماة او خمس عشرة ماة وذکروآ فی التوفیق انهم اول ما خرجوا کانوا الفا واربعماة ثم زادوا قاله السندیؒ [۶] قوله یهبط علیهم :ای علی اهل مکة خلأت: ای ابت وتصعّبت من القیام والسیر ولکن حبسها حابس الفیل : وهو اللہ تعالیٰ حبس فیل ابرهة عن المضی الی الکعبة والاغارة علیها [۷] قوله خطة ای خصلة (ع) علی ثمد والمراد ههنا البیر لعلاقة انه محل له فلذلک

---

[۱] هـ ع ۴ ص ۲۴ وکذا فی النکتة: [۲] عون ص ۳۹ ج ۳ [۳] کشف ص ۱۵ [۴] ص ۵۸: الکشف ص ۱۵ و ص ۱۶ [۵] التعلیق المحمود ص ۲۳ ج ۲ ع ۸ [۶] عون ص ۳۹ ج ۳ [۷] ک ص ۱۶

وصف بقوله قليل المآء[۱] الخزاعی: وكانّ هو وقومه ناصحی رسول الله صلى الله عليه وسلم لان بنی هاشم فی الجاهلیّة كانوا تحالفوا مع خزاعة فاستمرّوا على ذٰلک فی الاسلام[۲] ثم اتاه: الضمير المنصوب للنبی صلى الله عليه وسلم وفاعله عروة بن مسعود كما فسرّه الراوی[۳] قائم على النبی صلى الله عليه وسلم ای بقصد الحراسة ونحوها من ترهيب العدو (ع) قوله اخّر يدک عن لحيته: فانه لا ينبغی لمشرک ان يمسّ يدُه لحيته[۴] وكانت عادة العرب ان يتناول الرجل لحية من يكلمه لاسيمّا عند الملاطفة[۵] لاكنّ كان النبی صلى الله عليه وسلم يغضی لعروة عن ذٰلک استمالة له وتاليفاً والمغيرة يمنعه اجلالا للنبی صلى الله عليه وسلم وتعظيما[۶] فانه مال غدر: فيه ان حقوق العباد التی كانت فی الجاهلية لم يهدم بعد الاسلام وانما هدم الاسلام حقوق الله تعالیٰ[۷] قوله فذكر الحديث: وحذفه بعض الرّواة فی روايةِ ابن اسحاق فدعت قريش سهيل بن عمرو فقالوا اذهب الی هذا الرجل فصالحه الخ[۸] ای ذكر الراوی الحديث بطوله وقد اختصر المص الحديث فی مواضع فعليک ان تطالعه فی صحيح البخاریّ فی كتاب الشروط ص ۳۷۴ والمغازی ص ۶۰۱ ج ۲[۹] قوله وقصّ الخبر: وهو انكاره بكتب الرسالة وانكاره على كتب الرحمن (ب) قوله وعلى انه لا ياتيک منا: عطف على محذوف مذكور فی تمام الحديث كما فی الشروط للبخاری ص ۳۷۴ (هـ ع ۸) فارسلوا: لعلّ هذه الجملة يعنی قوله فارسلوا فی طلبه كانت محذوفة فی لفظ حديث الراوی الاول (هـ ع ۱۰) ويل امه: كلمة ذم يستعملها العرب فی المدح: مسعر حرب اسم آلة: لو كان له احد: ای لو كان احد ينصره[۱۰] جواب لو محذوف يدلّ عليه السابق ای لو فرض له احد ينصره[۱۱] حتّی اتی سيف البحر: بكسر السين ساحله (نكته) وينفلت ابو جندل: ای تخلّص من ابيه واهله فی تعبيره بالصيغة المستقبلة اشارة الی ارادة مشاهدة هذه الحال[۱۲] قوله اجتمعت منهم جماعة وزعم السهيلیّ انهم بلغوا الثلثماة رجل (۳۰۰) وكرهوا ان يقدموا المدينة فی مدة

---

[۱] كذا قاله فی الفتح هـ ع ۱ ص ۲۵ [۲] ب ص ۵۸ ج ۳ [۳] عون ص ۳۰ [۴] ک ص ۱۶ [۵] عون ص ۳۰ [۶] ب ص ۵۹ [۷] هـ ع ۶ ص ۲۵ [۸] ب ص ۵۹ [۹] عون ص ۳۰ [۱۰] ک ص ۱۶ ج ۲ [۱۱] عون ص ۳۱ ج ۳ [۱۲] هـ ع ۱۳ ص ۲۵

الهونة خشية ان يعادوا الى المشركين فما يستمعون بعير خرجت لقريش الى الشام الا اعترضوا لها فقتلوهم واخذوا اموالهم فارسلت قريش الى النبى صلى الله عليه وسلم تنا شده الله والرحم الا ارسل اليهم ودعاهم فمن اتاه فهو آمن من الرد فارسل اليه النبى صلى الله عليه وسلم فقدموا عليه وفى رواية فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ابى بصيرؓ فقدم كتابه وابوبصيرؓ يموت وكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى يده فدفنه ابوجندلؓ وجعل عند قبره مسجدًا وقدم ابوجندلؓ ومن معه الى المدينه فلم يزل بها الى ان خرج الى الشام مجاهداً فاستشهد فى خلافة عمر رضى الله عنه وعن الصحابة اجمعين ل قوله عيبة مكفوفة وعاء يجعل فيه افضل الثياب والمراد ههنا قلوب صافية (ک) لا اسلال ولا اغلال قال الخطابىؒ فى ص ۱۸۱ ج ۲ اى لا سرقة ولا خيانة(ک ص ۱۶۱) ۲ فائدة اقول طالع حديث المسور بن مخرمةؓ فى معالم السنن للخطابىؒ من ص ۲۶: وفى ص ۷۰ قال: قلتُ جمع هذا الحديث انواعا من السنن والآداب، وضروبا من الفقه والاحكام وقد تكلم عليها بعض اهل العلم، ففسر بعضها وترك بعضها ونحن نقول فى ذلك بمبلغ علمنا ومن الله التوفيق وفى ص ۷۵ واما مسّ عروة بن مسعودؓ لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اثناء مخاطبة وتناوله اياها بيده فان ذلك شكل من اشكال العرب وعادة من عاداتهم يفعل الرجل ذلك بصاحبه اذ احدثه ويجرى ذلك مجرى الملاطفة من بعضهم وكان صلى الله عليه وسلم لا يدفعه عن ذلك استمالة لقلبه ولما كان يرجو من اسلامه ثم هداه الله بعد فحسن اسلامه وكان رئيسا فى ثقيف وكان المغيرة بن شعبةؓ يمنعه من ذلك تعظيماً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتوقيراً له، واجلالا لا لقدره وانما يفعل الرجل ذلك بنظيره وخليطه المساوى له فى الدرجة والمنزلة: قوله ذى مخبر: الحبشى ابن اخى النجاشى كان يخدم النبى صلى الله عليه وسلم ثم نزل الشام ومات به (ب ص ۲۰ ج ۴) عن الهدنة ص ۲۶ س ۱ :اى عن الصلح الذى يقع بين المسلمين والنصارىٰ فى آخر الزمان قوله عدوا من ورائكم :هكذا لفظ ابى داؤدؒ ولفظ احمدؒ ثم

ل الكشف ص ۲ ۱ والبذل ص ۲۰ ج ۵ ۲ طالع هامش ابى داؤدؒ ع ۱۵ ص ۲۵

تغذوهم فتنصرون وتسلّمون وتغنمون ثم تنصرفون حتّٰی تنزلون بمرج ذی تلول،فیرفع رجل من النصرانیّة صلیباً فیقول غلب الصلیب،فیغضب رجل من المسلمین فیقوم الیه فیدقه فعند ذلک یغدر الروم ویجمعون للملحمة:وسیجئ هٰذا الحدیث فی کتاب الملاحم مطوّلا (ص ۲۳۴)[1]من ورائکم ای من خلفکم (عون ص ۴۲) **باب** فی العدوّ یوتی بصیغة المجهول (ع) علی غرّة :ای غفلة:ویتشبه:المسلم الداخل علی العدو بهم ص ۲۶ :ای بالاعدآء فی ظاهر الحال وقلبه مطمئن بالایمان فیشبه بهیٔتهم وادابهم واخلاقهم والتلفظ بالکلمات التی فیها توریة بل بالکلمات المنکرة عند الشرع کما قال محمد بن مسلمةؓ ان هٰذا الرجل قد سألنا الصدقة وقد عنّانا الخ[2] قوله من لکعب بن الاشرف :ای من یستعدّ لقتله ومن الذی ینتدب الیه وهو الیهودی القرظی الشاعر کان یهجو النبی صلی الله علیه وسلم والمسلمین وظاهر علیهم الکفار الخ[3] قوله وقد عنّانا :ای اتعبنا(کشف)انت اجمل العرب :ای صورةً والنسآء بملن الیٰ الصور الحسان (هـ ع ۵:قوله دونکم:ای خذوه رقم ۷ **ف**:قال الحافظؒ ووقع فی روایة الحمیدیؒ قال فاتاه ومعه ابو نائلةؓ وعباد بن بشرؓ وابو عبس بن جبرؓ والحارث بن معاذؓ فعلی هٰذا فکانوا خمسة ویویّده قول عباد بن بشرؓ من قصیدة فی هذه القصیدة:

فشدّ بسیغه صلتًا علیه فقطعه ابو عبس بن جبر
وکان الله سادستا واُبنا بانعم نعمة واعز نصر[4]

قوله الایمان قید الفتک :ای منع الفتک وهو القتل علی غرّة[5] لا یفتک مومن :ای لا یلیق بشان المومن ان یفتک والخبر بمعنی النهی ویجوز جزمه علی النهی وقال فی الدرجات وهو قتل المومن غیره غدراً فی حال غفلته اهـ[6] **ف**:وکان کعب بن الاشرف ممن خلع الامان ونقض العهد انتهیٰ[7] وقتل کعب وابی رافع وغیره کان قبل النهی اوهو مخصوص والله اعلم وعلمه ثم[8] **باب** فی التکبیر علی کل شرف :الشرف بفتحتین المکان المرتفع(ع)والترجمة فیه قوله یکبّر علی کل شرف :وحده لا شریک له :ینبغی الوقف ههناثم القرآءة لمابعده،قوله صدق الله وعده :

---

[1] بذل ۶۰،۵ [2] عون ص ۴۲ ج ۳ [3] هـ ع ۱ ص ۲۶ [4] بذل ص ۱۶۱ [5] کشف ص ۷ [6] بذل ص ۶۱
[7] خطابیؒ ص ۸۲ ج ۳ و هـ ع ص ۲۶ [8] هـ ع ۸ ص ۲۶

ینبغی الوقف علی او آخر هذه الکلمات لتحسین الکلام ۱ باب الاذن فی القفول بعد النهی القفول الرجوع (ع) قوله لایستاذنک ع ۴۴: التوبة نسختها التی فی النور ع ۲۲ ای خصها لان ایة النور نزلت قبل قوله تعالیٰ لا یستأذنک الذین الخ فلا یکون نسخا اصطلاحیا ۲ وقال القاضی شمس الدین رحمه الله المتین وقیل بل لا نسخ فان الاولیٰ فی المنافقین الذین یستاذنون بالمعاذیر الکاذبة والثانیة فی المومنین المخلصین الذین یستاذنون للحاجة و المعاذیر الصادقة ۳ وقال الشیخ غلام الله خان رحمه الله الرحمان اس میں مخلصین صحابہ کرامؓ کا ذکر ہے اور مراد خاص واقعہ ہے یعنی اس خاص موقعہ پر مخلصین مومنین اپنے مال اور جان سے جہاد میں شریک ہونے سے چھٹی نہیں مانگتے البتہ اگر وہ کسی دوسرے موقع پر اپنی کسی ذاتی کام کیلئے اجازت چاہیں تو آپ جیسے مناسب سمجھیں اجازت دیدیں جیسا کہ سورۂ نور میں فرمایا فاذا استاذنوک لبعض شانهم فاذن لمن شئت منهم اه ۴ اقول فی غزوة تبوک اعلان بالنفیر العام فلاجل ذلک طلب الاذن فعل المنافقین وسورة النور محمولة علی الاحوال العامة فلا نسخ ولا تضاد ۵ فی بعثة البشرآء جمع بشیر وهو المخبر بخبر سار من الفتح وغیره ۶ قوله من ذی الخلصة ص ۲۷ سطر ۱: اسمُ بیت فیه صنم (نکته) بفتحات بیت کان فیه صنم لدوس، وخثعم، وبجیلة وغیرها: الخ ۷ قوله یبشرہ: یهدمه و حرقه (ب) اقول فیه المطابقة مع الترجمة: فی اعطآء البشیر ص ۲۷ سطر ۲: والترجمة فی قوله فکسوتهما ایاہ س ۹ قوله ایها الثلثة: منصوب علی الاختصاص، وهو مفعول لفعل محذوف (اخص) قال ابن مالکؒ فی الالفیة:

الاختصاص کندآ دون یا کایها الفتی باثر ارجونیا ۸

ف: وهذا الحدیث حدیث توبة کعب بن مالکؓ رواه البخاریؒ فی کتاب المغازی مطوّلا فی باب توبة کعب بن مالکؓ وقوله تعالیٰ علی الثلثة الذین خُلِفُوا من شآء الاطلاع علی تفصیل القصة فعلیه بشروحه ۹ وتمام الحدیث فی حدیث کعب مالکؓ ۱۰ الحدیث مذکور بطوله فی

۱ کشف ص ۱۶ و ص ۱۷ ۲ التعلیق المحمود ع ۹ علی ص ۲۶ ۳ ک ص ۱۷ ج ۲ ۴ جواهر ص ۴۲۹ ع ۴۳ ۵ طالع فتح الرحمان ص ۳۰۹: ۶ ب ۵۰۶۲ ۷ هـ ع ۱ ص ۲۷ ۸ کشف ص ۱۷ ۹ هـ ع ۵ ص ۲۷ ۱۰ بذل ص ۶۳ ج ۴

صحیح البخاریؒ فی الجزء الثامن عشر منه لے واخرجه البخاریؒ ومسلمؒ والنسائیؒ مختصراً ومطولاً ۲ قوله وهنانی: ای قال لی هنیالک توبة الله علیک (ب) فی سجود الشکر: یقول الفقیر الی الله القدیر طالع هامش ابی داؤد ص ۲۷ ع ۸ فان فیها تفصیلاً الی ان فیه وتفصیل الکلام ان السجدة خارج الصلوٰة علی عدة اقسام احدها سجدة السهو وهو فی حکم سجدة الصلوة وثانیها سجدة التلاوة ولا خلاف فیها وثالثها سجدة المناجاة بعد الصلوة وظاهر کلام الاکثرین انها مکروهة ورابعها سجدة الشکر علی حصول نعمة واندفاع بلیة وفیها اختلاف فعند الشافعیؒ واحمدؒ سنة وهو قول محمد رحمه الله والاحادیث والاثار کثیرة فی ذلک وعند ابی حنیفة رحمه الله ومالک رحمه الله لیس بسنة بل هی مکروهة وهم یقولون بان المراد بالسجدة الواقعة فی تلک الاحادیث والاثار الصلوة عبر عنها بالسجدة وهو کثیر اطلاقًا للجزء علی الکل او هو منسوخ وقالوا نعم الله لا تعد ولا تحصٰی والعبد عاجز عن اداء شکرها فالتکلیف بها یؤدی الی التکلیف بما لا یطاق هذا. ولکنّ العاملین بها یریدون النعم العظیمة ۳ قلتُ قال فی الدّر المختار وسجدة الشکر مستحبّة به یفتی قال الشامیؒ فی شرحه وهی لمن تجددت عنده نعمة ظاهرة او رزقه الله تعالیٰ مالًا او ولدًا او اندفعت عند نقمة ونحو ذلک یستحب له ان یسجد لله تعالیٰ شکراً مستقبل القبلة یحمد الله تعالیٰ فیها ویسجد ثم یکبر فیرفع راسه کما فی سجدة التلاوة قوله به یفتیٰ هو قولهما اه ۴ قال مولنا الحسین علی المرحوم الفتویٰ علی ان السجدة للشکر جائزة بلا کراهة ۵ اقول والترجمة فی قوله خرّسا جدا شاکر الله **باب** رفع الیدین فی الدّعآء: قوله عن ابیه سعد بن ابی وقاصؓ: (ب) قوله عزورآء هی بفتح العین وسکون الزآء وفتح الواو ثنیة الجحفة علیه الطریق من المدینة الی مکة ۶ ثم رفع یدیه: فیه الترجمة: قال فی العون: وفی الحدیث دلیل علی

لے عون ص ۴۴ ج ۳ ۲ خطابی ص ۳۵ ج ۴ طالع البخاری من ص ۶۳۴ ج ۲ ۳ هـ ع ۸ ص ۲۷ وطالع اللمعات علی حاشیة المشکوٰة ص ۱۳۱ ج ۱ ع ۱۰ والتعلیق الصحیح علی مشکوٰة المصابیح ص ۲۶۸ ج ۱
۴ بذل ص ۶۳ ۵ کشف ص ۱۷ ج ۲ ۶ هـ ع ۹ وطالع العون ص ۳۵ والبذل ص ۶۳

استحباب رفع الیدین فی الدعآء الا فیما ورد آلآثر بخلافہ قولہ ذکرہ: ای الدعآء برفع یدیہ والسجود شیخی احمد بن صالح ثلاثا ۲ یقول الفقیر الی اللہ القدیر اعلم ان رفع الیدین فی الدعآء مطلقاً وکذا الرفع بعد الصلوۃ خصوصا ثابت باحادیث منہا ھذا الحدیث ومنہا ۲ ما فی المشکوۃ ص ۷۷ حدیث رقم ۱۶: عن الفضل بن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اہ وفیہ ثم تقنع یدیک یقول ترفعہا الی ربک مستقبلا بطونہا وجہک الخ وفی بذر الصلات للشیخ الرستمیؒ (فیہ) اثبات رفع الید فی الدعآء بعد الصلوۃ ۳ ومنہا ما فی ابی داؤدؒ ص ۲۰۹ ج ۱ والمشکوۃ ص ۱۹۵ فی روایۃ ابن عباسؓ قال سلوا اللہ ببطون اکفکم ولا تسالوہ بظہورہا فاذا فرغتم فامسحوا وجوھکم: قال البنوری رحمہ اللہ: وردت احادیث قولیۃ وفعلیۃ فی الدعآء دبر الصلوات مطلقاً ای قبل الفراغ منہا وکذا بعد الفراغ منہا وصحت احادیث عامۃ فی اداب الدعآء من رفع الیدین ومسح الوجہ بہما بعد الدعآء الخ ۴ وقال فی الکوکب فی قولہ تقنع یدیک وھذا یثبت الدعآء بعد الصلوۃ برفع یدیہ کما ھو المعمول وانکار الجہلۃ علیہ مرود ۵ قال ابو داؤدؒ اشعث بن اسحاقؒ اسقطہ احمد بن صالح ای لما حدثنا احمد بن صالح بھذا الحدیث لم یذکر فی اسنادہ اشعث بن اسحاق بل اسقطہ فحدثنی بہ عنہ ای عن احمد بن صالح موسی بن سہل الرملی ۶ باب فی الطروق وھو الدخول لیلاً لمن ورد من سفر (عون) قولہ طروقاً بضمین ای لیلاً وکل آت باللیل طارق: (نکتۃ) ای لیلاً یقال لکل ما اتاک لیلا ومنہ قولہ تعالیٰ والسمآء والطارق: ای النجم لانہ یطرق بطلوعہ لیلاً ۷ قولہ اذا قدم من سفر اول اللیل: دفع الاشکال: ھذا الحدیث بظاھرہ یخالف ما تقدم من الحدیث ووجہ الجمع بینہما ان المراد بھذا الحدیث ھو الدخول علی اھلہ للجماع لا المراد الایتیان طروقاً وعلیٰ ھذا فوجہ کونہ احسن الاوقات لانہ اذا اتی اھلہ فی اول اللیل یکون مستریحا فانہ بسبب طول الغیبۃ لاجل السفر یکون کثیر الشبق فیخف

---

۱ عون ص ۳۵ ج ۳ ۲ ب ص ۶۳ ۳ بذر الصلات ص ۲۳ ۴ معارف ص ۱۲۱ وص ۱۱۲ ۵ الکوکب الدری ص ۱۷۱ ج ۱ وطالع المسک الشذی ص ۳۱۲ ۶ کشف ص ۱۷ ج ۲ ۷ خطابیؒ ص ۸۳ وھ ع ۹

به اویقال ان هذا الحدیث محمول علی انه اذا اطّلع اهله بقدومه قبل المجی والاوّل اذا لم یعلموا بقدومه اویقال ان الکراهة فی الدخول اول اللیل محمول علی التنزیه وهذا علی الجواز ۱

ف: ومعنی هذه الرویات کلها انه یکره لمن طال سفره ان یقدم علی امرأته لیلا بغتةً فاما من کان سفره قریب تتوقع امرأته ایتیانه لیلا فلا بأس اه ۲ قوله لکی تتمشط الشعثة ص ۲۸ ان پراگندہ موئے (نکته) وتستحد المغیبة ای حتّی تستعد بالنظافة التی غاب عنها زوجها مستقبلة لوصوله علی احسن الوجوه الخ ۳ واراد بالاستحداد ان تعالج شعرها بما منه المعتاد من امر النسآء یعنی من النتف والتنور ولم یرد به استعمال الحدید فانه غیر مستحسن فی امرهن قال ابوداؤد قال الزهری الطرق اه ای الکراهة فیه بعد العشآء واما قبله فلا ۴ ای النهی بعد العشآء وبه یحصل التوفیق بین الاحادیث الخ ۵ قال ابوداؤد بعد المغرب لا بأس : هذه العبارة لم توجد فی بعض النسخ ۶ اقول لیس فی نسخة البذل صـ ۲۵ وکذا لیس فی نسخة الخطابی ص ۸۷ ج ۴ **باب** فی التلقی : ای لقآء المسافرین القادمین (ب) فلقیته مع الصبیان : فیه تمرین الصبیان علی مکارم الاخلاق واستجلاب الدعآء لهم ۷ **باب** ما یُستحبّ بصیغة المجهول (عون) قوله ادفع الیّ ما تجهزتُ: قال النووی وفی الحدیث ما نوی الانسان صرفه فی جهة بر فتعذرت علیه تلک الجهة یستحب له بذله فی جهة اخری من البر ولا یلزمه ذلک ما لم یلتزم بالنذر انتهی ۸ قلتُ وفی هذا الکلام اشارة الی مناسبة الحدیث بالباب فان المسلم اذا جهز الزاد للغز ویستحب له ان یصرفه وینفذه فی سفر الغزو ثم ان بقی منه شیئ یستحب ان یصرفه فی جهة بر اخری ۹ فی الصلوة عند القدوم: اقول الترجمة فی قوله فرکع فیه رکعتین : ثم جلس فیه ای فی المسجد للقآء المسلمین (ب) قوله اقبل من حجّته اه وفی الحدیثین دلالة علی ان المسافر اذا قدم من السفر فالمسنون له ان یبدأ بالمسجد ویصلی رکعتین قال المنذری وفی اسناده محمد بن اسحاق وقد تقدم اختلاف

---

۱ بذل ص ۶۳ ۲ هامش عـ ۱ علی ص ۲۸ ج ۲ ۳ هـ عـ ۲ ص ۲۸ ۴ ب ص ۲۵ ج ۵ هـ عـ ۳ ۶ عون ۳،۲۵
۷ خطابی ص ۸۷ ج ۴ ۸ ب ۳،۲۵: عون ۳،۳۶ ۹ ب ۳،۲۵

الائمۃ فی الاحتجاج بحدیثه وقد جاء ت هذه السنة فی احادیث ثابتة انتهی کلام المنذری ۱ باب فی کرآء المقاسم :ای هذا باب فی اخذا الاجرة لصاحب المقاسم ای لقاسم الغنائم والله اعلم (ع ص ۲۶ ج ۳)بضم المیم وهو القسام او بفتح المیم جمع مقسم وهو القسمة ۲ قوله والقسامة بالضم ما یاخذ القسام من رأس المال قال الخطابیؒ لیس فی هذا تحریم اجرة القسام وانما هو فی امر من ولی امرقوم عریفا لهم او نقیباً فاذا قسم بینهم سهامهم امسک منها لنفسه شیئا نصیبًا واما اذا اخذ الاجرة باذن المقسوم لهم فلا یحرم وهو مبین فی الحدیث الذی یلیه ۳ اقول فی قول الخطابی وقد جاء بیان ذلک فی الحدیث الآخر قوله فینقص منه :ای فینقص منه لنفسه کما فی الحدیث الاتی فیاخذ من حظ هذا اه وهو حرام ۴ وهو حرام بالاتفاق ۵ التجارة فی الغزو : السند:وفی بعض نسخ ابی داؤد عبد الله بن سلیمان وهو لا یصح ۶ عبدالله بن سلمان هکذا فی بعض النسخ مکبراً:وفی النسخة المصریة وحاشیة النسخة المجتائیة والقادریة والمکتوبة وکذا فی التقریب عبید الله مصغرًا ابن سلمان عن صحابی فی فتح خیبر وعنه ابو سلام مجهول من الثالثة وکذا فی تهذیب التهذیب ۷ بعد الصلوة :المکتوبة ای من صلّی رکعتین ومناسبة الحدیث بالباب ظاهرة (ب) قالؒ فی البذل ص ۲۶ ومیل المصنفؒ الی مذهب الشوافع کما یدلّ علیه الحدیث بظاهر لفظه والجوابؒ عنه انه لا دلیل فی الحدیث علی ان التبائع وقع قبل القسمة بلؒ المراد ان فتح خیبر لما تمّ بعضها عنوة وبعضها صلحاً دخل فی دار الاسلام فاخرجوا غنائمهم فقسمها بینهم ثم تبایعوا بعد ذلک الخ باب فی حمل السلاح الی ارض العدو :هل یجوز ذلک ام لا (ب) ایؒ فی وقت الصلح وسکون الحرب هل یجوز ام لا(ک ص ۱۷ ج ۲)بابن القرحآء هدیة الیک (ب)

---

۱ عون ص ۲۶ ج ۳ ۲ ب ص ۲۶ ۳ هـ ع ۹ وخ ص ۸۹ ج ۴ وع ص ۴۷ ۴ کشف ۲،۱۷ ۵ ب ص ۲۶ ج ۴ ۶ هـ ع ۷ ۷ ب ص ۲۶ ج ۴

القرحآء: بفح القاف وسکون الرّآء ھذا لقب لفرسه (ع) لتتخذه: ای ابن الفرس عنّی مجانًا وتجعله لنفسک وتستعمله[1] اقیضک به: قال ابن الاثیرؒ ای ابد لک به واعوّضک عنه وقد قاضه یقیضه وقایضه مقایضة فی البیع اذا اعطاه سلعة واخذ عوضها سلعة اه[2] ف بیعؔ المقایضة دفع العین بالعین والمثمن بالمثمن ومناسبة الحدیث بالباب انما رضی النبی صلی الله علیه وسلم باعطاء المختارة من دروع بدر بابنؔ القرحآء عُلِمَ منه جواز حمل السلاح الی ارض العدو وقالؔ الحنیفةؒ لا یجوز حمل السلاح والحدید الی ارض العدو وکذا لا یجوز حمل الکراع والسبی الی ارضهم لانهم یتقوّن بها علی المسلمین والحدیثؔ لما فیه من احتمال الانقطاع والارسال لا ینهض حجة علیهم[3] والحدیثؔ لا یثبت فانه دائر بین الانقطاع او روایة من لا یعتمد علی روایته[4] عن ابی اسحاق عن ذی الجوشن (**الاختلاف فی السماع**) قاؔل فی البذل: ویقال انه لم یسمع منه وانما سمع من ولده شمرؔ: قال البخاریؒ وابوحاتمؒ روی عنه ابو اسحاق مرسلاً وقال ابو قاسم البغویؒ وابن عبدالبر وقیل ان ابا اسحاق لم یسمع منه وانما سمع من ابنه شمر قال مسلمؒ فی الوحدان لم یرو عن ذی الجوشن الا ابو اسحاق وکذا قال غیره والله اعلم[5] فی الاقامة بارض الشرک: هل یجوز للمسلم (ع) قوله فانه مثله محمول علی التغلیظ او یقال انه فی حق مسلم یقیم فی ارض الکفر بحیث یکون مغمورا بین الافهم لا یمتاز وجوده عن وجودهم للمجاهدین[6] ای یقارب ان یصیر مثله لتاثیر الجوار والصحبة ویحمل انه تغلیظ وحمله علی الظاهر بعید والله اعلم[7] (خاکی غفرله نزیل فنجفیر)

---

[1] عون ص ۲۴۷ [2] عون ص ۴۸ ج ۳ [3] ک ص ۱۸ و ب ص ۶۷ [4] عون ص ۴۸ و خ ص ۹۰ [5] ب ۶۶، ۶۷ [6] کشف ص ۱۸ [7] ھ ع ۳ ص ۲۹ — التحریر الثانی یوم الجمعة ۱۴ ذوالقعدة ساعة ۹/۵۹ ۱۴۳۱ھ

﴿بسم اللہ الرحمن الرحیم﴾

اوّل کتاب الضّحایا: ۲۹

نقل فی الحاشیة عن فتح الودود فیه اربع لغات اُضحیة بضم الهمزة و کسرها و جمعها الاضاحی بتشدید الیآء وتخفیفها واللغة الثالثة ضحیة وجمعها ضحایا کعطیة وعطایا والرابعة اضحاة بفتح الهمزة والجمع اضحیٰ کارطاة وارطی وبها سمّی یوم الاضحیٰ اقیل سمّیت بذلک لانها تفعل فی الضحٰی وهو ارتفاع النهار انتهیٰ ۲ **باب** فی ایجاب الاضاحی : علی اهل کل بیت : وفی نسخة علی کل اهل بیت وکذا فی مسند احمدؒ اضحیة وعتیرة :اما العتیرة وهی الرجبیة منسوخة واما الاضحیته فسنّة عند الشافعیؒ وکذا فی روایة عن ابی یوسفؒ وواجب عند ابی حنیفةؒ وزفرؒ والحسن بن زیادؒ وکذا فی روایة عن ابی یوسفؒ الخ ۳ الا مینحة انثی :فی النهایة المنیحة ان یعطی الرجل الرجل ناقة او شاة ینتفع بلبنها ویعیدها وکذا اذا اعطی لینتفع بصوفها او وبرها زماناً ثم یرد کذا قال العلیّ القاریؒ ۴ قوله تمام اضحیتک :ای بقوم ذلک منک مقام الاضحیة فی الاجر والثواب علی نهج قول الشاعر:ع: تحیّة بینهم ضرب وجیع ۵ **باب** الاضحیة عن المیت ص ۲۹ :قوله اوصانی: **ف**:ایراده فی باب الاضحیة عن المیت یدلّ علی انه صلی الله علیه وسلم فی القبر میتٌ بالموت المعروف عند المؤلفؒ وهو مذهب جمهور المسلمین ثم هوٌ حیٌ فیه بالحیوة البرزخیة وهو لا ینا فی الموت المعروف فکن علی بصیرة من الامر ۶ **ف**:قال الترمذیؒ فی جامعه قدرخّص بعض اهل العلم ان یضحی عن المیت ولم یر بعضهم ان یضحی عنه وقال عبدالله بن المبارکؒ احب الیّ ان یتصدّق عنه ولا یضحی وان ضحیٰ فلا یاکل منها شیئا ویتصدق بها کلها انتهی وهکذا فی شرح السنة للبغویؒ ۷ قال فی غنیة الالمعی قول بعض اهل العلم الذی رخص فی الاضحیة عن الاموات مطابق للادلة وقول من منعها لیس فیه حجة فلا یقبل کلامه الا بدلیل اقوی

---

۱ ب ص ۶۷ وطالع هـ ۵ وعون ص ۲۹ ۲ هـ ع ۵ و ع ص ۳۹ ج ۳ ۳ کشف ص ۱۸ و هـ ع ۷ ۴ هـ ع ۸
۵ کشف ص ۱۸ ۶ کشف ص ۱۹ ۷ طالع هامش ع ۱۰ وعون ص ۵۰

منہ ولا دلیل علیہ والثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یضحیّ عن امتہ ممن شھدلہ بالتوحید وشھد لہ بالبلاغ وعن نفسہ واھل بیتہ ولا یخفیٰ ان امّتہ صلی اللہ علیہ وسلم ممن شھد لہ بالتوحید وشھد لہ بالبلاغ کان کثیر منھم موجوداً زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکثیر منھم توفوا فی عھدہ صلی اللہ علیہ وسلم فالاموات والاحیآء کلھم من امتہ صلی اللہ علیہ وسلم دخلوا فی اضحیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم والکبش الواحد کما کان للاحیآء کذلک للاموات من امتہ صلی اللہ علیہ وسلم بلا تفرقۃ وھذا الحدیث اخرجہ الائمۃ من حدیث جماعات من الصحابۃؓ عائشۃؓ وجابرؓ وابی طلحۃؓ وانسؓ وابی ھریرۃؓ وابی رافعؓ وحذیفۃؓ عند مسلمؒ والدارمیؒ وابی داؤدؒ وابن ماجۃؒ واحمدؒ والحاکمؒ ولم ینقل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الاضحیۃ التی ضحی بھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن نفسہ واھل بیتہ وعن امتہ الاحیآء والاموات تصدق بجمیعھا او تصدق بجزء معیّن بقدر حصۃ الاموات الخ[1] **ف**: الاضحیۃ عن المیت اثابۃ جائزۃ ولا تنوب الا بالوصیۃ واذا اوصی فیلزم والا حکمھا حکم اضحیۃ الحیّ قال ابن وھبانؒ فی منظومہ:

وعن میت بالامرا الزم تصدقا والا فکل منھا وھذا المحرر[2] وعندنا لہ ان یضحی عن المیت غیر انہ ان کان بوصیۃ منہ لیس لہ ان یاکل منہ وان لم یکن وصیۃ منہ حل لہ اکلھا کما فی اضحیۃ نفسہ من غیر فصل[3] **السند**: عن ابی الحسناء الکوفی اسمہ الحسن ویقال الحسین قال فی التقریب مجھول وقال فی المیزان حدّث عنہ شریک لا یعرف: عن حنش بن المعتمر ویقال ابن ربیعۃ الکنانی بکسر کاف وخفۃ نون اولی نسبۃ الی کنانۃ بن خزیمۃ ابو المعتمر الکوفی قال المدینیؒ لا اعرفہ وقال ابو حاتمؒ ھو عندی صالح لیس اراھم یحتجون بحدیثہ وقال ابو داؤدؒ ثقۃ وقال البخاریؒ یتکلمون فی حدیثہ وقال النسائی لیس بالقوی وقال ابن حبانؒ لا یحتج بحدیثہ الخ[4] قال المنذری حنش ھو ابو المعتمر الکنانی الصنعانی واخرجہ الترمذیؒ وقال غریب لا نعرفہ الا من حدیث الثقات

---

[1] عون ص ٥٠ ج ٣ [2] عرف ص ٢٧٥ [3] کوکب ٢٠٨، ١ [4] بذل ص ٦٩

حتٰی صار ممن لا یحتج بہ وشریک ھو ابن عبداللہ القاضی فیہ مقال وقد اخرج لہ مسلم فی المتابعات ا واخرجہ الترمذی وقال غریب اہ الی قولہ وقد اخرج لہ مسلم ۲ وفی ص ۳۲ وعمن لم یضح من امتی :واخرجہ الترمذی وقال ھذا حدیث غریب من ھذا الوجہ قال والمطلب من عبداللہ بن حنطب یقال لم یسمع من جابر ھذا آخر کلامہ وقال ابو حاتم الرازی لم یسمع من جابر وقال عبدالرحمن بن ابی حاتم الرازی یشبہ ان یکون ادرکہ ۳ **باب** فی الرجل یاخذ من شعرہ اہ ص ۳۰ سطر ۱ : قولہ فلا یاخذن من شعرہ اہ فیہ الترجمۃ (اختلاف المذاہب) قال النووی اختلف العلماء فی من دخلت علیہ عشر ذی الحجۃ فاراد ان یضحی فقال سعیدبن المسیب وربیعۃ واحمد واسحاق وداؤد وبعض اصحاب الشافعی انہ یحرم علیہ اخذ شیئ من شعرہ واظفارہ حتٰی یضحیَ فی وقت الاضحیۃ وقال الشافعی واصحابہ ھو مکروہ کراھۃ تنزیہ ولیس بحرام وقال ابو حنیفۃ لا یکرہ وقال مالک فی روایۃ لا یکرہ وفی روایۃ یکرہ وفی روایۃ یحرم فی التطوع دون الواجب اہ ۴ ھو عندنا محمول علی الندب دون الوجوب ۵ فھذا محمول علی الندب دون الوجوب اہ (ب) وقال ابو حنیفۃ لا یکرہ (ع ص ۵۱) وخ ص ۹۹ ج ۴) ما یستحب من الضحایا :قولہ ومن امۃ صلی اللہ علیہ وسلم :اشرکھم فی الثواب والاجر وھو جائز لاسترۃ فیہ ولا یسقط بہ الوجوب عمن ھو علیہ ۶ وفی الحدیث استحباب التضحیۃ بالاقرن واحسان الذبح واحداد الشفرۃ واضجاع الغنم ۷ واخرجہ مسلم ۸ قولہ املحین :وھو ما بیاضہ اکثر من سوادہ: قولہ موجوئین ای خصین فدل علی جوازہ قولہ منک ولک :ای ھذہ منحۃ واصلۃ الیّ منک ثم ھو منّی خالصۃ لک لا شریک لک ۹ ان صلوتی ونسکی :الانعام ع ۲۰ ۱۶۲: ما یجوز فی الضحایا من السن اہ لا تذبحوا الا مسنۃ :بضم المیم وکسر السین والنون المشددۃ (عون ۳،۵۲) وھو من الابل ما طعن فی السادسۃ ومن البقرۃ ما طعن فی الثالثۃ ومن الغنم

ا عون ص ۵۱ ج ۳ ۲ مختصر سنن ابی داؤد للمنذری ص ۹۵ ج ۴ مع معالم السنن ۳ معالم ص ۱۰۹ ج ۴ ۴ ھ ع ا ص ۳۰ ۵ کشف ص ۹ ۱ ۶ ایضاً ۷ عون ص ۵۲ ۸ خ ص ۹۹ وع ص ۵۲ ۹ کشف ص ۱۹ ج ۲

معزاً کان اوضانا ما طعن فی الثانیة ولا یجوز التضحیته الا من هذه الانواع الثلثة والجاموش داخل فی البقر ا جذعة من الضان وهو ما تمت له ستة اشهر وشرط له الفقهآء بان یکون بحیث لو خلط بالثنایا لا یمکن التمیز من بعید وعدم وجدان غیره لیس بشرط للتضحیة به عند الجمهور والحدیث محمول علی الاستحباب ای یستحب ان یضحی بالمسنة ولا یضحی بالجذعة من الضان ۲ قال الجمهور هذا الحدیث محمول علی الاستحباب والا فضل وتقدیره یستحب لکم ان لا تذبحوا الامسنة فان عجزتم فجزعة ضان ولیس فیه تصریح بمنع جذعة الضان وانها لا تجزی بحال وقد اجمعت الامة انه لیس علی الظاهر لان الجمهور یجوزون الجذع من الضان مع وجود غیره وعدمه اه (ب) قوله عتودا جذعا ص ۳۱ :بزغالہ ایک سال(نکتہ) قال النووی قال اهل اللغة العتود من اولاد المعز خاصة اه (هـ ع ۱ ص ۳۱) هو الصغیر من اولاد المعز اذا قوی ورعی واتی علیه حول اه (ب) ضح به :الاجازة مختصة به (ک) قلت وقد اخرج البخاری ومسلم وغیرهما هذا الحدیث عن عقبة بن عامر واخرج الامام احمد هذا الحدیث عن عقبة بن عامر وکذا عن زید بن خالد الجهنی الا انه زاد فی روایة زید بن خالد فاعطانی عتودا جذعا من المعز فزاد لفظ من المعز فعلی قول من قال ان العتود الحولی من اولاد المعز لاحرج فی اضحیته واما علی قول من یفسره بالصغیر من اولاد المعز فالاجازة یکون مختصة له (ب) قوله ان الجذع یوفی منه الثنی والظاهر ان الجذع هذا کان من الضان ۳ قوله عناقا جذعة :هی الانثیٰ من اولاد المعز دون السنة من شاتی لحم باعتبار سمنها وطیب لحمها(بذل) داجنا والداجن الشاه التی یعلفها الناس فی منازلهم (ب) فد:قال الحافظ وفی الحدیث تخصیص ابی بردة باجزآء الجذع من المعز فی الاضحیة لکن وقع فی عدة احادیث التصریح بنظیر ذلک لغیر ابی بردة ج: والحق انه لا منافاة بین هذه الاحادیث وبین حدیثی ابی بردة وعقبة لاحتمال ان یکون ذلک فی ابتدآء الامر ثم تقرر الشرع بان الجذع من المعز لایجزی واختص ابوبردة وعقبة بالرخصة بذلک(بذل ص ۷۲،۷۳)

ل ایضاً: ۲ ک ص ۱۹ ج ۲ ۳ بذل ص ۷۲

ما یکرہ من الضحایاصـ ۱ ۳۱ قوله قام فینا :ای قام فینا وعدّ بالاصابع اربعاً قوله واصابعی اقصر من اصابعه قاله ذلک ادباً: قوله والکبیرة اه بالبآء الموحده وفی نسخة والکسیرة بالسین المهملة قال قلت ای قال عبید بن فیروز قلتُ للبرآء فقال ما کرهت فدعه تطیبا لخاطرک وحذراً عن الوسوسة ولا تحرمه علی احد :فان الشرع اباحها ١ قوله غیر ثرمآء بالمثلثة والمدّهی التی سقطت من اسنانها الثنیة اوالرباعیة وقیل هی التی انقلع منهاسن من اصلها ٢ وهی التی سقطت اسنانها ٣ قرنها من الاصل ای التی استوصل قرنها من الاصل وکذا فی نسخ هذا الکتاب (ک) والبخقآء ص ۳۲ س ۱ :بتقدیم البآء علی الخآء المعجمة (نکتة) ای تذهب بصرها والعین صحیحة الصورة قائمة فی موضعها اه ٤ والکسرآء الکسیرة :ای مکسورة الرجل (ک) قوله نستشرف العین :ای ننظرونتأملّ فی سلامتها ولا مقابلة مقطوعة الاذن من قبلُ: ولا مدابراة مقطوعةالاذن من دبر، ولا خرقاء مثقوبة الاذن ثقباً مستدیرا ولا شرقآء مشقوقة الاذن طولاً اذکر عضبآء :مکسورة القرن ٥ قوله للسمة ای العلامة التی تعرف بها (بذل) قوله بعضبآء الاذن اه ای مقطوعة الاذن ومکسورة القرن قالُ فی النهایة واستعمال العضب فی القرن اکثر منه فی الاذن (هـ ع ۴ ص ۳۲ قال ابوداؤد س ۸ جریّ:تصغیر جرو (ب) بضم اوله مصغراً:ابن کلیب السدوسی البصری روی عنه قتادة وکان یثنی علیه خیرا الخ (ب ص ۷۴) اقولَ المقصد من قال ابوداؤد بیان قبیلة جری ونسبته:(**مسئله فقیهة**) :قالَ الشوکانیؒ فیه دلیل علی انها لا تجزی التضحیة باعضب الاذن والقرن وهو ما ذهب نصف اذنه او قرنه وذهب ابوحنیفةؒ والشافعیؒ والجمهورؒ الی انها تجزی التضحیة بمکسورة القرن مطلقا وکرهه مالکؒ اذا کان یدمی وجعله عیبا وقالَ فی البحر ان اعضب القرن المنهی عنه هو الذی کسرقرنه اوعضب من اصله حتی یری الدماغ لادون ذلک فیکره فقط ولا یعتبر الثلث فیه،بخلاف الاذن،قلتُ وکذا عند الحنیفةؒ قال فی البدائع وتجزیٔ الجمآء وهی التی لا

١ ک ص ۱۹ ٢ هـ ع ۱ ص ۳۲ ٣ هـ ع ٦ ٣ ک ۱۹، ۲۰ ٤ هـ ع ۱ ص ۳۲ ٥ کشف الودود للقاضی شمس الدین رحمه الله المتین ص ۱۹ و ص ۲۰

قرن لها خلقة وكذا مكسورة القرن تجزى فان بلغ الكسر المشاش لا تجزيه والمشاش رؤس العظام مثل الركبتين والمرفقين (بذل) قال النصف فما فوقه اى ما قطع النصف من اذنه او ما زاد عن ذلك فهو الاعضب وبهذا اخذ الحنيفيةؒ ۱؎ البقر والجزور كم تجزى :فى الاضاحى (ب)قوله كنا نتمتع : اى نجمع بين الحج والعمرة فى سفر واحد ونذبح البقرة لذلك عن سبعة نشترك فيها(ک: و ب) قوله بالحديبية :قال النوویؒ فی الحديث دلالة لجواز الاشتراك فى الهدى وفى المسئلة خلاف بين العلمآء فمذهب الشافعیؒ جوز الاشتراك فى الهدى سوآء كان تطوّعا او واجباً وسوآء كانوا كلّهم متقربين او بعضهم يريد القربة وبعضهم يريد اللحم وبهذا قال احمدؒ وقال ابوداؤدؒ وبعض المالكية يجوز الاشتراك فى هدى التطوع دون الواجب وقال مالكؒ لا يجوز مطلقاً وقال ابوحنيفةؒ يجوز ان كان كلهم متقربين والا فلا واجمعوا على ان الشاة لا يجوز الاشتراك فيها والله اعلم ۲؎ قوله نزل من منبره :فيه ثبوت وجود المنبر فى المصلّى وان النبى صلى الله عليه وسلم كان يخطب عليه ۳؎ فيمكنّ ان يجاب عنه ان يراد من المنبر الارض المرتفعة والا فالجواب عنه مشكلٌ واما حديث ابى سعيدؓ فليس فيه تصريح بانه صلى الله عليه وسلم صلّى صلوة العيد على الارض فان كان هذا اللفظ محفوظا فيلزم ان يقال صلى على المنبر احيانًا ۴؎ وعمن لم يضح من امتى :قال فى فتح الودود واستدلّ به من يقول الشاه الواحدة اذا ضحى بها واحد من اهل بيت تادى الشعار والسنة بجميعهم وعلى هذا يكون التضحية سنة كفاية لاهل بيت وهو محمل الحديث ومن لا يقول يحمل الحديث على الاشتراك فى الثواب قيل وهو الاوجه فى الحديث عند الكل ۵؎ قلت المذهب الحق هوان الشاة تجزى عن اهل البيت لان الصحابةؓ كانوا يفعلون ذلك فى عهدرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر الروايات واطال ۶؎ وقال فى البذل ص ۷۶:انه عليه الصلوة والسلام انما فعل ذلك لاجل الثواب هو انه جعل ثواب تضحيته بشاه واحدة لامّته لاللاجزآء

۱؎ بذل ص ۷۳ ۲؎ هـ عـ ۶ ص ۳۲ ۳؎ عون ص ۵۶ ۴؎ بذل صـ ۷۵ ۵؎ عون ص ۵۶ وطالع الهامش عـ ۷ ص ۳۲ والبذل ص ۷۵ ۶؎ عون ص ۵۶

وسقوط التعبد عنهم وقال في الكشف ص ۲۰ قلت وهذا في الاجر والثواب ولا يسقط به الوجوب عمن هو عليه وقد مرّ **باب** الامام يذبح بالمصلّى (اى اضحيته)فيه استحباب ان يكون الذبح والنحر بالمصلى وهو الجبانة ا يعلمٌ منه ان الافضل ان يذبح الضحايا بالمصلى وذلك لوجوه الاول التسهيل للفقرآء والمساكين الخ ۲ **باب** حبس لحوم الاضاحى : دفّ ناس :اى اقبلوا من البادية والدفّ سيرسريع وتقارب في الخطىٰ (نک،وهامش عـ ۹)او كما قال ص ۳۳ سطر ۱ او للشك من الراوى كما قال كان الراوى نسي اللفظ (ب) من اجل الدّافة التي دفت عليكم :اى من اجل الجماعة التي جآء ت (عون) قوله واتجروا: س ۵ :من الاجر من باب الافتعال كذا في البذل وكتب على حاشية نسخة قرأ على مولانا ومرشدنا حسين على المرحوم من الثلاثى المجرد قلبتِ الهمزة تاءً شاذاً ۳ اىّ تصدقوا ابتغاءِ للاجر ۴ اى ايتجروا بوزن افتعلوا ثم ادغم كما في اتخذ اى تصدقوا ابتغآء الاجر على معنى قوله في الحديث الاول تصدقوا اه ۵ **باب** الرفق بالذبيحة :اى ليترك حتّى تبرد ولا يسلخ جلده ولا تصبر البهائم :اى تحبس وترمى بالسهام حتى تموت (كشف ص ۲۰) قوله ضحّى رسول الله صلى الله عليه وسلم اى ذبح اضحيته في حجة الوداع(ب)حتى قدمنا المدينة :فيه الترجمة:ثم الاقامة شرط عندنا لوجوب الاضحيته وفعله صلى الله عليه وسلم هذا محمول على التطوع(كشف)فاضحيتہ صلى الله عليه وسلم محمولٌ عندنا على التطوّع(ب ص ۷۸) ذبائح اهل الكتاب :قوله فكلوا مما ذكر الله عليه وتمام الأية ان كنتم باياته مومنين عـ ۱۸ :الانعام قوله ولا تاكلوا مما ذكر اسم الله عليه وتمام الأية وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الىٰ اوليآئهم ليجادلوكم وان اطعتموهم انكم لمشركون(عـ ۱۲۱ الانعام فنسخ هذاالحكم (ب) قوله وطعام الذين اوتو الكتب الخ (المائدة عـ۵) وفى البخارىؒ عن ابن عباسؓ ان المراد به الذبائح لان غيرها لم يختلف في حلّه وعليه اكثر المفسرين اه ۶ فحمل هذه الاية على الذبائح اوائى ۷

---

۱ ايضاً ص ۵۸ ۲ هـ عـ ۸ ص ۳۳۲ ۳ كشف ص ۲۰ ج ۲ ۴ بذل ص ۷۷ ۵ هـ عـ ۔ ص ۳۳ ج ۲ ۶ روح المعانى ۶،۶۵ ۷ كبير ۱۱،۱۳۶ :طالع تاليفى المسمىٰ بالهام الرحمٰن

قال ابنؓ عباسؓ وابوامامۃؓ ومجاھدؒ وسعید بن جبیرؒ وعکرمۃؒ وعطآءؒ والحسنؒ ومکحولؒ وابراھیم النخعیؒ والسدیؒ ومقاتل بن حیانؒ یعنی ذبائحھم وھذا امر مجمع علیہ بین العلمآء ان ذبائحھم حلال للمسلمین لانھم یعتقدون تحریم الذبح لغیر اللہ و لا یذکرون علی ذبائحھم الا اسم اللہ وان اعتقدوا فیہ تعالیٰ ما ھو منزہ عنہ تعالیٰ وتقدس ۱؎ و لا یباح ذبائح من عداھم من اھل الشرک لانھم لا یذکرون اسم اللہ علی الذبائح ۲؎ اعلمؔ ان المراد من ذکر اسم اللہ علی الذبیحۃ ھو الذکر المعتبر وھو ذکر المومن الموحد فخرج منہ ذکر الکافر کتابیا کان او غیر کتابی لان ذکرہ غیر معتبر ودخل ذبیحتہ فیما لم یذکر اسم اللہ علیہ فینبغی ان لا تحلّ فاستثنیٰ منہ طعام الذین اوتو الکتاب ای ذبیحتھم فانہ حلال فرقا بینھم وبین من لیس ھو من اھل الکتاب من الکفار عبدۃ الاوثان والمجوس وغیرھم ۳؎ قولہ یقولون ما ذبح اللہ :ای یقول الکفار بایحاء الشیاطین الیھم ان ما اماتہ اللہ تعالیٰ من غیر صنع منکم فلا تأکلونہ ایّھا المسلمون وما ذبحتم انتم بصنعکم فتأکلونہ وھذا ترجیح منکم صنعکم علی صنع اللہ تعالیٰ فما دینکم الذی تُدینونہ، فانزل اللہ تعالیٰ و لا تأکلوا الخ : فوضح الفرق بین ما ذبح وبین ما مات حتف انفہ بان الاول انما حل بذکر اللہ تعالیٰ علیہ لا بصنعنا وعملنا والثانی حرم لما لم یذکر اسم اللہ علیہ فمناط الفرق ذکر اسم اللہ وعدمہ لاکونہ صنعانا ومناسبۃ الحدیث بالباب ان یقال ان ذبیحۃ اھل الکتاب ایضا مما ذکر اسم اللہ علیہ فیحلّ

۴؎ **باب** ماجآء فی اکل معاقرۃ الاعراب :قال فی النھایۃ ھو عقرھم الابل کان یتباری الرجلان فی الجود والسخآء فیعقر ھذا ابلا وھذا ابلا حتی یعجز احدھما الاخرو کانوا یفعلونہ ریآءً وسمعۃً وتفاخراً و لا یقصدون وجہ اللہ فشبہ لما ذبح لغیر اللہ انتھی ۵؎ قولہ قال ابوداؤدؒ غندر :ای محمد بن جعفرؒ اوقفہ ولم یرفعہ(ب)ای رواہ غندر موقوفاً علی ابن عباس والحدیث سکت عنہ المذریؒ ٦؎

۱؎ ابن کثیر وطالع الھام الرحمن ۱۲۳ ،و ۱۲۴ ،۱ وھامش ابی داؤدؒ ص ۳۳ ع ۷ ۲؎ ھ ع ۷ ص ۳۳ ۳؎ کشف ص ۲۰ ج ۲ ۴؎ کشف ص ۲۰ ج ۲ ۵؎ عون،۳۰۲:بذل ص ۴۸ ج ۵ وکشف ص ۲۰ ج ۲ وخطابی ص ۱۱۳ ج ۳ ص ۱۱۴ والھامش ع ۸ ص ۳۳ ٦؎ عون ص ۲۰

ذکر ابوداؤد ان غندراً وقفه علی ابن عباسؓ لے فائده: وکک کل طعام صنع ریآءً ومفاخرةً وکذا ما ذبح لقدوم امیر متقربا الیه لا یجوزا کله (بذل ص ۷۸) وفی معنٰاه ماجرت به عادة الناس من ذبح الحیوان بحضرة الملوک والرؤسآء عند قدومهم البلدان وا وان حدوث نعمة تتجدد لهم فی نحو ذلک من الامور ٢ الذبح بالمروة: حجر ابیض یجعل منه کالسکین قوله لیس معنا مدی: وحاصل هٰذا الکلام ان عندنا سیوف فلو ذبحنا بها کلتِ السیوف ولم تنفع فی قتال الکفار ولیس معنا مدی فایّ شئ نذبح به (کشف ص ۲۰ ص ۲۱ وبذل ص ۷۹) قوله ارِن او اعجل: اوّ للشک من الراوی ای قال هٰذا اللفظ او ذاک ارِّن من ران القوم اذا هلکت مواشیهم بوزن اغث ای اهلکها ذبحا بکل ما انهر الدم غیر السن والظفر اه ٣ قال النوویؒ واما ارن فبفتح الهمزة وکسر الرّآء واسکان النون وروی ارنی باسکان الرّآء وکسر النون وروی إرنی باسکان الرآء وزیادة یآء ٤ قوله اما الظفر الخ قال فی الهامش عـ ٣ اما السن: معناه فلا تذبحوا به لانه یتنجس بالدم وقد نهیتم عن الاستنجآء بالعظام لئلا یتنجس لکونها زاد اخوانکم من الجن وقوله اما الظفر: فمدی الحبشة معناه انهم کفار وقد نهیتم عن التشبیة بالکفار وهذا شعار لهم **ف** وفی هذا الحدیث تصریح بجواز الذبح بکل محدد یقطع الا الظفر والسن وسائر العظام فیدخل فی ذلک السیف والسکین، والسنان، والحجر، والخشب، والزجاج، والقصب، والخذف، والنحاس، وسائر الاشیآء المحددة فکلها تحصل به الزکوة الا السن، والظفر، والعظام کلها الخ ٥ قوله او صفوان بن محمد: بالشک، وفی مسند احمدؒ محمد بن صفوان من غیر شک اه ٦ قوله امرِ الدم: ای استخرجه واجره ٧ اجر، واسل، (نکته) باب ما جآء فی ذبیحة المتردیة الساقطة من علو الی سفل فما تت (نک) قاّل عز من قائل والمتردیة عـ ٣ المائدة: لو طعنت فی فخذها: هٰذا فی زکوة الاضطرار کما صرح به المصنفؒ بقوله قال ابوداؤدؒ لا یصلح هذا (کشف ۲۱، ۲) وطالع الهامش عـ ٤ قوله اما: الهمزة للاستفهام وما

---

١ خط ص ١١٣ ج ٢٣ ٢ عون ص ٦٠ نقلاً عن خط ص ١١٣ ٣ ب ص ٧٩ ٤ عون ص ٦١ ج ٣ والهامش ص ٣٢ عـ ١ ٥ هد عـ ٢ ص ٢٣٢ ٦ بذل ص ٨٠ ٧ کشف ص ٢١

نافیة (ع) المبالغة فی الذبح :حتی یقطع الحلقوم والمری والودجان (ب) قوله عن شریطة الشیطان :من شرط الحجام اذا ضرب علی موضع الحجامة ولا یحصل به الا شق الجلد وهی الذبیحة التی لا تقطع اوداجها ولا یستقصی ذبحها واضافته الی الشیطان لما انه هو الذی حملهم علی ذلک وسولها لهم۱؎ الاوداج :ای العروق المحیطة بالعنق التی تقطع حالة الذبح الخ (ع)

باب ما جآء فی زکوة الجنین: السند :قال الشوکانیؒ حدیث ابی سعید اخرجه ایضاً الدار قطنیؒ وابن حبانؒ وصححه وضعفه عبد الحقؒ وقال لا یحتج باسانیده کلها وذلک لان فی بعضها مجالد ولکن اقل احوال الحدیث ان یکون حسناً لغیره لکثرة طرقه ومجالد لیس الا فی الطریق التی اخرجها الترمذیؒ وابو داؤد الخ ۲؎ وفی الحدیث الثانی عبید الله بن ابی زیاد القداح اه وفیه مقال ۳؎ والقداح ضعیف (ب) قوله فان زکواته زکوة امه ص ۳۵ س ۳ :(**مسئله فقهیة**) قال فی الهامش عـ ۱ ص ۳۵ قیل هو علی الحقیقة بمعنی ان ما طیب امّه من الذبح طیبه فهو اذا خرج من بطن امه میتاً یوکل اذا ذبح امه وهو مذهب الجمهورؒ والصاحبینؒ من علمائنا وقیل علی التشبیه ای کما ان امه تحتاج الی ذبح جدید تحتاج الجنین الیه فاذا خرج میتا لا یوکل وان خرج حیا فذبح یوکل والیه ذهب امام الائمة ابو حنیفة رضی الله عنه من علمائنا قال بعض المتعصبین لم یرد عن احدٍ من الصحابةؓ ومن بعدهم انه یحتاج الی ذبح مستانف غیر ما روی عن ابی حنیفةؒ انتهیٰ وقد روی محمدؒ فی الموطا عن حماد بن ابراهیم النخعیؒ انه قال لا یکون زکوة نفسٍ زکوة نفسین قال مولانا علی القاریؒ ای حقیقة لا حکما انتهی ۴؎ وقال ابو حنیفةؒ لا یوکل سوآء کان تام الخلقة او لم یکن وبه قال ابراهیم النخعیؒ وحمادؒ وزفرؒ والحسن بن زیادؒ وابن حزم الظاهریؒ وحجتهم قوله تعالیٰ حرمت علیکم المیتة والمقصود من الذبح اخراج الدم المسفوح وهو لا یحصل بذبح الامّ

۱؎ ک ص ۲۱ وعون ص ۶۲ ج ۳ ۲؎ ب ص ۸۲ ۳؎ خطابی ص ۱۲۰ ج ۴ ۴؎ هـ عـ ۱ ص ۳۵ ابوداؤدؒ

لانہ لیس بسبب لخروج الدم عن الجنین اھ[1] وقال الامام السرخسیؒ فی مبسوطہ وابو حنیفۃؒ استدل بقولہ تعالیٰ والمخنقۃ: فان احسن احوالہ ان یکون حیا عند ذبح الام فیموت باحتباس نفسہ وھذا ھو المخنقۃ اہ [2] قال القاضی شمس الدین رحمہ اللہ: ایؔ لا حاجۃ الی القائہ وترکہ جزراً للسباع ولم تلقونہ ولا تأکلونہ فانہ قابل للذبح کما ان امہ قابلۃ للذبح وان زکوتہ کزکوۃ امہ فاذبحوہ باسم اللہ وکلوا واما اذا لم یذبح فھو المیتۃ وقد قال اللہ تعالیٰ انما حرم علیکم المیتۃ (ع ۱۷۲ :البقرۃ) والحدیث خبر واحد وفیہ روایتان نصب زکوۃ امہ علی نہج قولہ تعالیٰ وھی تمرّ مرّ السحاب (ع ۸۸:النمل) وھو متعین فیما قلنا من المراد ورفعہ وھو محتمل لما قلنا من المراد ولغیرہ فلما احتمل واحتمل حملناہ علی معنی لا یعارض نص القرآن وھو قولہ تعالیٰ انما حرم علیکم المیتۃ اہ [3] **باب** اللحم لا یدری اذکر اسم اللہ علیہ ام لا : **السند**:قولہ ولم یذکرا عن حماد ومالک عن عائشۃؓ ای لم یذکر موسی عن حماد ولا القعنبیؒ عن مالک:عن عائشۃؓ بل روياہ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عروۃ مرسلاً ثم اعلم ان ھشاما ھو مدار للتحویلات کلھا فان حماداً ومالکا وسلیمان بن حیانؒ ومحاضر او کلھم روا عن ھشام بن عروۃ [4] سموا اللہ وکلوہ : حملاً لحالھم علی الصلاح،والخیر،فان الظاھر ان المومن انما یذبح باسم اللہ،فاحسنوا الظن بھم ولا تزعموا انھم لم یذکروا اللہ علیہ فان ھذا بعید عن شان المومن ولیس المراد انھم وان لم یذکروا اسم اللہ عند الذبح فاذکروا انتم عند الاکل لانہ لا یحل بھذہ التسمیۃ بعد مالم یذکر اسم اللہ علیہ عند الذبح عمداً[5] کانہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشدھم بذلک الی حمل حال المومن علی الصلاح وحسن الظن بہ وان کان جاھلاً(ب) **باب** فی العتیرۃ ص ۳۵ :بفتح العین المھملۃ نطلق علی شاۃ کانوا یذبحونھا فی العشر الاول من رجب ولیسمونھا الرجبیۃ[6] من العتر بمعنی الذبح (نکتہ)قولہ اذبحوا اللہ فی ای شھر :ای اترکوا تخصیص رجب واخلصوا النیۃ للہ(ک)اناکنا لفرع

---

[1] حاشیۃ الغورغشتوی رحمہ اللہ علی المشکوۃ ص ۳۸۰ ع ۱۳ کذا فی التعلیق الصحیح ص ۵۵۸ ج ۲ [2] بذل المجھود ص ۸۲ [3] کشف ص ۲۱ ج ۲ [4] ایضاً [5] کشف ص ۲۱ ج ۲ [6] عون ۳،۶۲

فرعا :من افرع ای نذبحه (نکته)قال فی الهامش عـ ۵:قال النووی ؒ قال الشافعی ؒ واصحابه واخرون هو اول نتاج البهیمة کانوا یذبحونه ولا یملکونه رجاء البرکة فی الاسم وکثرة نسلها وهکذا فسره کثیرون من اهل اللغة وغیرهم وقال کثیرون منهم هو اول النتاج کانوا یذبحونه لالهتهم وهی طواغیتهم وکذا جاء هذا التفسیر فی صحیح البخاری ؒ وسنن ابی داؤد ؒ وقیل اه قوله تغذوه ماشیتک ما شیتک فاعل لتغذوه،والمراد امه التی ترضعه:قوله حتی اذا استحمل :ای صاد قویا لائقا للحمل، قوله استجمل :ای صار جملا ۱ ثم اعلم ،ان الاحادیث الدلالة علی جواز العتیرة والفرع منسوخة عند جمهور العلماء ؒ والناسخ قوله صلی الله علیه وسلم لا فرع ولا عتیرة ۲ وکان المسلمون یفعلونه فی صدر الاسلام ثم نسخ قاله القاری ؒ اه ۳ ثم نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن ذلک ۴ قوله من کل خمسین شاة شاة :قال الشوکانی ؒ وفی الباب عن عائشة ؓ عند ابی داؤد ؒ والحاکم ؒ والبیهقی ؒ قال النووی ؒ باسناد صحیح قال امرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بالفرعة من کل خمسین واحدة وبهذا اللفظ یناسب الحدیث الباب ولعله صلی الله علیه ولسم امرها فی اول الاسلام بالفرعة امرا استحباب لما اذن فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم نهی عن ذلک ۵ اول النتاج قیل اول نتاج البهیمة بانفرادها وقیل اول نتاج الابل جمیعها مال الشافعی ؒ الی الاول ومال البخاری ؒ ومسلم ؒ وابوداؤد ؒ والترمذی ؒ الی الثانی کذا فی البذل ص ۸۴ ج ۴ ۶ **باب** فی العقیقة :هو اسم لما یذبح من المولود واصل العق الشق وقیل للذبیحة عقیقة لانه یشق حلقها ویقال عقیقة للشعر الذی یخرج علی راس المولود فی بطن امه وجعل الزمخشری ؒ اصلا والشاة المذبوحة مشتقة منه قاله فی السبل ۷ مسئلة: قال الشامی ؒ یستحب لمن وُلد له ولد،ان یسمیه یوم اسبوعه ویحلق رأسه ویتصدق عند الائمة الثلثة بزنة شعره فضة او ذهبا ثم یعق عند الحلق عقیقة اباحة علی ما فی

---

۱ کشف ص ۲۱ ج ۲ ۲ کشف ص ۲۱ ۳ هـ عـ ۵ عن المرقاة: ۴ خطابی ؒ ۱۲۲ ج ۴ ۵ بذل ص ۸۴ ۶ کشف ص ۲۱ ۷ عون ص ۶۷

الجامع المحبوبیؒ او تطوعا علی ما فی شرح الطحاویؒ وھی شاۃ تصلح الاضحیۃ تذبح للذکر والانثی سوآء فرق لحمھانیا او طبخه بحموضة او بدونها مع کسر عظمها او لا واتخاذ دعوۃ اولا،وبه قال مالکؒ وسنھا الشافعیؒ واحمدؒ سنة مؤکدة شاتان عن الغلام،وشاة عن الجاریة (غرر الابکار،ملخصاً انتھی ۱؎ ووجوب العقیقة عندنا منسوخ بالاضحیة کما قال محمد رحمه الله ثم فی فتاوانا انها مباحة وقال شیخنا الانور رحمه الله انه لا ینزل من الاستحباب فالاحادیث الدالّة علی الوجوب محمولة عندنا علی ما قبل النسخ والاصلؒ عندنا ان وجوب صوم رمضان ناسخ لوجوب کل صوم قبله ووجوبؒ غسل الجنابة لوجوب کل غسل قبله ووجوب الاضحیة ناسخ لوجوب کل دم قبله ۲؎ یقول الفقیر الی الله القدیر وطالع هامش رقم عـ ۵ فان فیه تفصیلاً ذکر فیه احد عشر (۱۱) قولا وقال فی الاخر:ونقل صاحب التوضیح عن ابی حنیفةؒ والکوفیینؒ انها بدعة قلتُ هذ الفترآء فلا یجوز نسبته الی ابی حنیفةؒ وحاشاه ان یقول مثل هذا وان ما قال لیست بسنّة فمراده اما لیست بسنة ثابتة واما لیست بسنة مؤکدة اه ۳؎ قوله شاتان مکافتان ص ۳٦ س ۱ ای مستوتیان فی صلاحیة کل واحد منهما للذبح والبراء ة من العیوب المانعة ۴؎ وطالع الهامش رقم ۱ علی ص ۳٦: قوله اقروا الطیر علی مکنا تهاس ۴ : بفتح المیم وکسر الکاف ویفتح،قال الطیبیؒ جمع مکنة:بکسر الکاف وهی بیضة الضبّ،وفی نسخة بضمها ای اما کنها التی مکنها الله تعالیٰ فیها، کان الرجل فی الجاهلیة اذا اراد حاجة اتی طیرا فی وکره،فنفره فان طار لذات الیمین مضی لحاجته (زعماً منه ان یفوز فیها) وان طار ذات الشمال رجع (زعماً منه ان لا یفوز فیها) فنهوا عن ذلک ای لا تزجروها واقروها علی مواضعها فانها لا تضر ولا تنفع ۵؎ قوله قال ابوداؤدؒ هذا هو الحدیث الخ :یعنی ان حدیث حماد بن عبید الله عن سباع بلا کلمة عن ابیه :صحیح وحدیث سفیان بزیادة عن ابیه :غلط ٦؎ وحدیث سفیان وهم :حیث زاد بین عبید الله بن ابی یزید،وبین سباع بن

۱؎ بذل ص ۸۵ ۲؎ کشف ۲،۲۲ ۳؎ هـ عـ ۵ ص ۳٦ ۴؎ کشف ص ۲۲ ۵؎ کشف ص ۲۲ ج ۲ عن البذل ص ۸۵

٦؎ هـ عـ و هـ عـ ۳

ثابت لفظه عن ابیه :ولیس هو کذلک وانما هو عن عبید الله بن ابی یزید عن سباع بن ثابت بلا واسطة ابیه :اِقال ابوداؤدٌ هذا وهم من همام ویدمیٰ اه من التدمیة ای یلطخ راسه بالدم،وقیل الجمهورٌ علی المنع منه وقالوا انه من عمل الجاهلیة وما روی عن قتادةٌ محمول علیه وهو منسوخ والصحیح یسمّی لا یدمی والیه اشار المصٌ وقیل یدمی ای یختن ۲ قوله ویسمّی :قال العینیٌ یفهم من قول البخاریٌ باب تسمیة المولود غداة یولد لمن لم یعق عنه اه انه یسمی المولود وقت الولادة ان لم تحصل العقیقة وان حصلت یسمی فی الیوم السابع ویفهم من روایة النسفیٌ انه یسمی وقت الولادة سوآء حصلت العقیقة او لم تحصل والاول اولیٰ لان الاخبار فی التسمیة یوم السابع اه ۳ قوله کبشا کبشا :قال الحافظٌ اخرجه ابوداؤدٌ ولا حجة فیه فقد اخرج ابو الشیخٌ من وجه آخر عن عکرمة عن ابن عباسٌ بلفظ کبشین کبشین :واخرج ایضاً من طریق عمرو بن شعیب عن ابیه عن جدّة مثله وعلی تقدیر ثبوت روایة ابی داؤد فلیس فی الحدیث ما یرد به الاحادیث المتواترة فی التنصیص علی التثنیة فی الغلام بل غایته ان یدل علی جواز الاقتصار وهو کذلک فان العدد لیس شرطا بل مستحب(ب) ۴ قوله فقال لایحب الله العقوق :قال الشیخٌ لیس فیه توهین لامر العقیقة ولا اسقاط لوجوبها وانما استبشع الاسم،واحب ان یسمیه باحسن منه،فلیسمها النسیکة،او الذبیحة اه ۵ وما وقع منه صلی الله علیه وسلم من قوله مع الغلام عقیقة و کل غلام مرتهن بعقیقته ورهینة بعقیقته فمن البیان للمخاطبین بما یعرفونه بان ذلک اللفظ هو المتعارف عند العرب،ویمکن الجمع بانه صلی الله علیه وسلم تکلم بذلک لبیان الجواز وهو لا ینافی الکراهة التی اشعربها قوله لا احب العقوق ۶ قوله بکراً شغزبا :بضم شین وسکون غین وضم ز ای معجمات وتشدید باء موحدة قالوا هکذا رواه ابوداؤد فی السنن وهو خطأ والصواب زخربا بضم زای معجمة وفآء ساکنة ثم رآء مهملة مضمومة ثم بآء مشددة یعنی غلیظا یقال صاروله الناقة زخرباً اذا غلظ جسمه واشد لحمه اه ۷ قال الشراح وقع فیه تصحیف والصواب

---

۱ کشف ص ۲۲ وطالع الحاشیة عـ۳ ص۳۶ والبذل ص ۸۶ ۲ ب ص ۸۶ ۳ هـ عـ ۵ ص ۳۶ ۴ کشف ص ۲۲ ج ۳ وطالع العون ص ۲۶ ۵ معالم السنن ص ۱۳۰ ج ۴ ۶ بذل ص ۸۷ ۷ هـ عـ ۲

زُحرُبًا بتشدید البآء والرآء المهملة قبلها وهو الذی اشد لحمه وغلظ اھ ف قال ابوداؤدؒ "فی کتاب المسائل" سمعت ابا عبدالله یقول العقیقة تذبح یوم السابع، وقال صالح بن محمدؒ قال ابی فی العقیقة تذبح یوم السابع فان لم یفعل ففی اربعة عشر (۱۴) فان لم یفعل ففی احد وعشرین اھ کذا اذکره العلامة ابن القیمؒ ۲ وذکر ایضا والظاهر ان التقید بذلک استحباب والا فلو ذبح منه فی الرابع والثامن والعاشر او ما بعده اجزأت والاعتبار بالذبح لا بیوم الطبخ والاکل ۳ التحریر الثانی یوم الاربعاء ۲۵ ذوالقعدة ۱۴۳۱ ھ بمنزل عامر فنجفیر

اول الصید ص ۳۷ : وهو مصدر بمعنی الا صطیاد وقد یطلق علی المصید (ع ص ۲٦)

باب اتخاذ الکلب للصید وغیره : ای الحراسة والزراعة (ب) الا الاسود البهیم : الذی لا بیاض فیه (ب) قال امام الحرمین امر النبی صلی الله علیه وسلم بقتلها کلها ثم نسخ ذلک الا الاسود البهیم ثم استقر الشرع علی النهی عن قتل جمیع الکلاب حیث لا ضرر فیها حتی الاسود الهیم ۴ قال القاریؒ وهو یحتاج الی زیادة بیان وافادة برهان (ب ۸۸،۵) علیکم بالاسود: ای بقتله وفی روية مسلمؒ علیکم بالاسود البهیم ذی النقطین فانه شیطان ۵ **باب** فی الصید: ای فی التصید بالکلب المعلم والرمی بالقوس (ب) الکلاب المعلمة وتعلیم الکلب ان یمسک الصید ویقتله ولا یاکل منه (ک) باطلاقه دلیلٌ لاباحة صید جمیع الکلاب المعلمة من الاسود وغیره وبه قال مالکؒ والشافعیؒ وابوحنیفةؒ وجماهیر العلمآءؒ وقال الحسن البصریؒ والنخعیؒ وقتادةؒ واحمدؒ واسحاقؒ لا یحل صید الکلب الاسود لانه شیطان ٦ فغرقت وماتت فلا تاکل لانه وجد ههنا سببان للموت احدهما السهم والثانی المآء والموت بوقوع المآء لا یفید الحل فاجتمع هنا سببان احدهما یفید الحل والثانی لا یفیده فوقع الشک فی الحل والحرمة فترجح الحرمة ۷ فکل وان اکل منه: ص ۳۸ سطر ۳:

---

۱ ک ص ۲۲ ۲ تحفة الودود فی احکام المولود ص ۴۳ ۳ تحفة الودود ص ۴۴ کذا فی التعلیق الصحیح ص ۵۲۲ص ۵۲۳ ۴ الکشف نقلاعن البذل ص ۸۸ المرقاة ۱۲۷،۸ ۵ عون ص ۲٦۷ ٦ ھ ع ۳ ۷ بذل المجهود ص ۹۰ ج ۵

(دفع سوال) قیل کان اصلہ وان اکل منہ فلا تاکل .فسقط من الراوی لفظة فلا تاکل وثبت بالاحادیث الصحاح،وان اکل فلا تاکل،مع ان الاخذ بالمحرم اولیٰ،من الاخذ بالمبیح اذا الاجتماع فیہا ویحتمل ان یکون الاصل فی ذلک حدیث عدی بن حاتمؓ ویکون النہی علی التحریم الثانی ویکون المراد بقولہ وان اکل فیما مضی من الزمان وتقدم منہ لا فی ہذہ الحال اہ ۲ قولہ فان وقیذ:ای موقوذ وہو المقتول بغیر محدد (ب) قال تعالیٰ والموقوذة والمتردیة الایة رقم ۳ المائدة قال فی الکشف منہ ویعلم حرمة ما قتل بالبندقة ۳ قال فی الہاش عـ ۲ :الوقیذ والموقوذ ہو الذی یقتل بغیر محدد من عصا او حجر او غیرہما واتفقوا علی انہ اذا اصاب بالمعراض فقتل الصید بحدہ،حل،وان قتلہ بعرضہ لم یحل وقالوا لا یحل ما قتل بالبندقة مطلقاً لحدیث المعراض وقال مکحولؒ والاوزاعیؒ وغیرہما من فقہآء الشام یحل ما قتل بالمعراض والبندقة کذا قالہ علی القاریؒ فی المرقاة ۴ قولہ ذکیا وغیر ذکی ای قال ذلک الاعرابی فرحاً ذکیا او غیر ذکی ۵ قال الخطابیؒ یحتمل الوجہین احدہما بان یکون اراد بالذکی ما امسک علیہ فادرکہ قبل ذہوق نفسہ فذکوتہ فی الحلق واللبة وغیر الذکی ما ذہقت نفسہ قبل ان یدرکہ والثانی ان یکون اراد بالذکی ما جرحہ الکلب بسنہ او بمخلب فسال دمہ وغیر الذکی مالم یجرحہ ۶ قولہ مالم یصل س ۲۵ :بفتح حرف المضارعة وکسر حرف الصاد المہملة وتشدید اللام ای تغیرہ (ب) قال القاریؒ قال علمائنا ہذا علی طریق الاستحباب والا فالنتن لا اثر لہ فی الحرمة ۷ قال الخطابیؒ وہذا علی معنی الاستحباب دون التحریم لان تغیر ریحہ لا یحرم اکلہ وقد روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکل اہالة سنخة وہی المتغیرة الریح اہ ۸ اغسلہا وکل فیہا :قال فی الہامش عـ ۹ فی دفع سوال الجواب ان المراد النہی عن الاکل فی انیتہم التی کانوا یطبخون فیہا لحم الخنزیر انما

---

۱ کشف ۲،۲۳ ۲ بذل ۵،۹۰ عن الخطابیؒ ص ۱۳۶ ج ۳ ۳ ک ص ۲۳ ۴ وہـ عـ ۲ ہـ عـ ۶ ص ۳۸ ج ۳۷ ۵ کشف ص ۲۳ ۶ ہـ عـ ۷:خ ص ۱۳۸ ج ۳ : ۷ ہـ عـ ۸: ۸ عون ص ۷۰ ج ۳ ک ص ۱۴۰ ج ۳

نہی عن الاکل فیہا بعد الغسل للاستقذار و کونہا معتادۃ للنجاسۃ اما الفقہآء فمرادہم مطلق آنیۃ الکفار التی لیست مستعملۃ فی النجاسات فہذہ یکرہ استعمالہا قبل غسلہا فاذا غسل فلا کراہۃ فیہا ولم یریدوا نفی الکراہۃ عن الاوانی المستعملۃ فی النجاسات کذا قال النووی ؒ باب اذا قطع من الصید :ای وھو حیٌ ھل یحل تلک القطعۃ ام لا (ب) فہی میتۃ ص ۳۹ سطر ۲ :لزوال الحیوۃ عنہ و کانوا یفعلون ذلک فی الجاھلۃ (ھـ ع ا ص ۳۹) اقول وفیہ الترجمۃ **باب** فی اتباع الصید :یحتمل معنیین احدھما اقتفآء الصید اذا جرح وغاب فیقتضی اثرہ والثانی المراد بالصید التصید ای یشتغل بالتصید وینہمک فیہ والظاھر انہ المراد ۲ قولہ غفل :اقول فیہ الترجمۃ:قولہ افتتن :بصیغۃ المبنی للمفعول ای فی دنیاہ ودینہ (ب) قال فی مرقاۃ الصعود:قال فضیل بن عیاضؒ کنا نتعلم اجتناب السلطان کما نتعلم السورۃ من القرآن رواہ البیہقی فی شعب الایمان والاحادیث والاثار فی النہی عن مجیٔ العلمآء الی السلطان کثیرۃ جمعہ السیوطیؒ فی مؤلف یسمی ما رواہ الاساطین فی عدم المجیٔ الی السلاطین بذل ص ۹۲ ج ۴وھـ ۲ ص ۳۹السند:وقال مرۃ سفیان : فاعل لقال والقائل ھو یحی(ب)ای قال سفیان مرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بلا تردد وشک وقال مرۃ اخریٰ لااعلمہ الا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی التردد والشک ۳ قولہ بعد ثلث لیال:وقدتقدم ان فیہ شرطا آخر وھوان لا یقعد عن طلبہ ولم یعنہ فی قتلہ شیٔ آخرمن الھوام وغیرہ (ب) ومناسبۃ الحدیث بالباب بان ھذا الحدیث یدل علی اتباع الصید اذا رماہ بسہم فجرح وغاب عنہ فالنہی محمول علی المعنی الثانی المتقدم فی ترجمۃ الباب: کتب فی حاشیۃ المکتوبۃ حدیث یحیی بن معینؒ یوجد فی بعض الاصول فی باب اتخاذ الکلب للصید وغیرہ ۴ والحدیث فی مختصر المنذریؒ قبل ھذا الباب ای فی اتخاذ الکلب للصید وھکذا فی بعض نسخ الکتاب واللہ اعلم ۵ (یقول الفقیر الی اللہ الخبیر قد فرغت من تحریر کتاب الصید وقت التاذین صباح یوم الخمیس ثالث ذی الحجۃ ۱۴۲۰ء فی حجرۃ سید محمد المہاجرا لمجاھد فی کمف مرہ ورہ

ا ھـ ع ۹ ص ۳۸ ج ۲ ۲ ب ۴،۹۲ ۳ کشف ص ۲۳ ج ۲ ۴ ب ۴،۹۲ ۵ ع ص ۷۱

وکان ذلک عند ذهابی للدعوة فی سبیل الله تعالیٰ لثلثة ایام ویقول ایضاً وصار ذلک اللآن منهدما وذهب اهله الی افغانستان ومواضع اُخر من باکستان ویقول ایضا قد فرغت من الزیادة صباح لیلة الجمعة وقت التاذین ۲۷ ذوالقعدة ۱۴۳۱ھ فی منزل المیجر الصاحب ببلدة فنجفیر وذلک عند هجرتی فی سبیل الله تعالیٰ.

﴿بسم الله الرحمن الرحیم۝﴾

اول کتاب الوصایا ص ۳۹ :قال النووی قال الازهری هی مشتقة من وصیة الشیی او اوصیه اذا وصلته،وسمیت وصیة لانه وصل ما کان فی حیاته بما بعده ویقال وصی،و اوصی ایصاء والاسم الوصیة والوصاة[۱] جمع وصیة کالهدایا وتطلق علی فعل الموصی وعلی ما یوصی به من مال وغیره من عهد ونحوه فتکون بمعنی المصدر وهو الایصآء وتکون بمعنی المفعول وهو الاسم وفی الشرع عهد خاص مضاف الی ما بعد الموت وقد یصحبه البترع اه (ب ص ۹۲) **باب** ما جآء فیما یا مرمن الوصیة قوله ما حق اه قال فی الهامش رقم ۴:ما بمعنی لیس وقوله یبیت لیلتین :صفة ثالثة لامرئ ویوصی فیه :صفة لشئ والمستثنی خبر:وقید لیلتین تاکید ولیس بتحدید یعنی لا ینبغی له ان یمضی علیه زمان وان کان قلیلاً الا ووصیته مکتوبة عنده فیه حث علی الوصیة ومذهب الجمهورؒ انها مندوبة الخ وفی روایة لیلة او لیلتین وفی روایة مسلمؒ والنسائیؒ یبیث ثلث لیالی وهذا یدل علی انه للتقریب لا للتحدید والمعنی لا یمضی علیه زمان ولو کان قلیلا (بذل ص ۹۳)قیل کان ذلک اذ کانت الوصیة واجبة وقیل هذا فیمن علیه الدین او غیره من حقوق الله او حقوق الناس[۲]قال النوویؒ ولا یکلف ان یکتب کل یوم محقرات المعاملات وجزئیات الامور المتکررة اه[۳] قوله دیناراً ولا درهما اه :اما الدراهم والدنانیر فقال فی السیرة الحلبیة کانت عنده صلی الله علیه وسلم سبعة دنانیر او ستة فامر عائشةؓ ان تتصدق بها بعد ان وضعها صلی الله علیه وسلم فی کفه وقال ما ظن محمد صلی الله علیه وسلم بربه لولقی الله وهذه عنده فتصدقت بها

---

[۱] ه ع ۳ ص ۳۹ وبذل ص ۹۲ [۲] کشف الودود ص ۲۳ [۳] ه ع ۳ ص ۳۹

وفی روایة امرها بارسالها الی علی کرم الله وجهه لیتصدق بها بعد ان وضعها فی کفه ولا بعیرا ولا شاة :واما البعیر والشاة فقال القاریؒ فی شرحه علی المشکوة واما ما حکی بعض اهل السیر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان له ابل کثیرة وکان له عشرون ناقة یحفظونها فی نواحی المدینة ویأتون بالبانها فی کل لیلة وکان له سبع شیاه یشربون البانها وکان له سبع معز یشربون من البانها فلا یصلح للمعارضة لهذا الحدیث الصحیح ولوصح یحمل علی انها کانت من ابل الصدقه وکان لاصحابه الفقرآء من اهل الصفة وغیرهم واما الارض التی کانت له صلی الله علیه وسلم بخیبر وفدک،فقد سلبها رسول الله صلی الله علیه وسلم فی حیوته وجعلها صدقة للمسلمین کما وقع فی روایة البخاریؒ عن عمرو بن الحارث اخی الجویرةؓ قال ما ترک رسول الله صلی الله علیه وسلم عند موته دیناراً ولا درهما،ولا عبدا ولا اماة،ولا شیا الا بغلته البیضآء وسلاحه،وارضا جعلها صدقة قلتُ وحدیث ابی هریرةؓ عند البخاریؒ ومسلمؒ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یقسم ورثتی دیناراً ما ترکت بعد نفقة نسائی ومؤنة عاملی،فهو صدقة،وکذلک حدیث ابی بکرؓ عندهما قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا نورث ما ترکنا صدقة،تدلان علی ان ما ترک رسول الله صلی الله علیه وسلم فی نفسه وملکه شیئا الاجعل جمیعها صدقة فصح قول عائشة رضی الله عنها ما ترک رسول الله صلی الله علیه وسلم دیناراً ولا درهماً ولا بعیراً ولا شاةً ای لم یترک فی ملکه بل جعل کلها صدقه[1] قوله ولا اوصی بشیء :ای من المال والخلافة اشفی فیه :ای وصل فیه الی شفآء الموت (بر کنارہ موت رسید) کشف ص ۲۴: قوله لیس یرثنی الا ابنتی :ای لا یرثنی من الولد وخواص الورثة والا فقد کان له عصبة،وقیل معناه لا یرثنی من اصحاب الفرائض الا ابنتی،او ممن اخاف علیه الضیاع الا ابنتی بقرینة ان تترک ورثتک آه،ولیس المراد انه لا وارث لی غیر ابنتی اه [2] یرثی له اه یتوجع له ویرق علیه لکونه مات بمکة (بذل)تامل البقآء ای ترجو (نکتة) وقد کان لفلان ص ۴۰ سطر ۱ :ای وقد صار للوارث (نکتة)قوله خیر له لانه فی حال حیوته یشق علیه

---

[1] الکشف ۲۴،۲۳ من البذل ۴،۹۳ [2] هامش ابی داؤدؒ ع ۵ ص ۳۹

اخراج مالـه لما يخوفه الشيطان من الفقر وطول العمر والاجر على قدر النصب ۱ قوله غير مضارّ :ع ۱۳ :النسآء: اى كونوا غير مضار ۲ حال من ضمير يوصى: اى غير مدخل الضرر على الورثة بان يوصى باكثر من الثلث ۳ **باب** ما جآء فى الدخول فى الوصايا اى لا ينبغى ان يكون وصياً لانه باعتبار يتعلق به حقوق الناس يكون فى الخطر من الحيف فى اداء الحقوق (بذل) انى احب لك ما احب لنفسى اه اى انى لا حب لك ما يناسب حالك كما احب لنفسى ما يناسب حالى وانما احتجنا الى هذا التاويل لانه صلى الله عليه وسلم كان متوليا وكان سيد الولاة وكان حاكما بين المسلمين وهو النسب بحاله صلى الله عليه وسلم واما ابو ذر رضى الله عنه فالمناسب بحاله ان لا يامر على اثنين ولا يحكم بينهما ولا يتولى مال اليتيم لما به من الضعف والعجز عن القيام لهذا الامر فعسىٰ ان لا يمضيه كما ينبغى ۴ ان ترك خيرا :ع ۱۸۰: البقرة:قوله حتى نسختها اية الميراث طالع الروح ص ۵۳ ج ۲ وابن كثير ص ۲۱۱ ج ۱ والقرطبى ۲۶۲،۲۶۳ والتسهيل ۷۰،۷۱،۲۰۱:وقيل هى غير منسوخة لانها نزلت فى حق من ليس بوارث بسبب الكفر كانهم كانوا حديثى عهد بالاسلام يسلم الرجل ولا يسلم ابواه والاسلام قطع الارث فشرعت الوصية فيما بينهم قضآء لحق القرابة ندباً وعلىٰ هذا لا يراد بكتب فرض ۵ ووجّه الشيخ رحمه الله ان ههنا ليست الوصية للوالدين والاقربين بل جعلهم وصيين ۶ فلا وصية لوارث الحديث دل على ان لا وصية لوارث واختلفوا اذا اوصىٰ لبعض ورثته فاجازه بعضهم فى حياته ثم بدألهم بعدو فاته الخ (هـ رقم ۵) **باب** مخالطة اليتيم فى الطعام اى هل يجوز(ب) قوله ولا تقربوا عـ ۱۵۲ :الانعام قوله ان الذين ياكلون اه عـ ۱۰ النسآء:قوله ويسئلونك عن اليتامىٰ اه عـ ۲۰۲ :البقرة:قوله فاخوانكم اى فهم اخوانكم فى الدين ومن شان الاخ ان يخالط اخآه اى فلكم ذلك الخ ۷ **باب** ما جآء فيما لولى اليتيم اه ص ۴۱ سطر ۱ :اى يجوز (ب)قوله فكل من مال يتيمك :اى اجرة لما تعمل فيه من الحفظ والاصلاح والتنمية ۸ قال الله

---

۱ عون ص ۷۳ ۲ قاله الشيخ حسين على رحمه الله: ۳ السراج المنير ص ۴۴۸ ج ۱ ۴ كشف ۲۰۲۴ وطالع الهامش ع ۳ ۵ مدارك ص ۹۲ ج ۱ ۶ جواهر ص ۸۸ ۷ هـ ع ۲ وبذل ص ۹۶ وعون ص ۷۴ ج ۳ ۸ كشف ص ۲۴ ج ۲

تعالیٰ ومن کان فقیرا فلیاکل بالمعروف اہ (ھـ عـ ۱) وقال تعالیٰ ولا تاکلوا اسرافا وبدارا ان یکبروا (النسآء ۲) ولا متاثل :ای غیر جامع مالا لنفسہ اہ (ب) لا یتم بعد احتلام :ای بعد بلوغ،ای اذا بلغ الرجل او المرأۃ انقطع یتمہ (ب ۹۷) ولا صمات یوم ھو السکوت وترک التکلم ای لیس ھو عبادۃ فی دیننا (کشف ص ۲۴) التشدید فی اکل مال الیتیم :ای بغیر حق:ب: الموبقات:ای المھلکات (عون)قال عز من قائل او یوبقھن عـ ۳۴ الشوریٰ لعلھا ھی من ابواب جھنم السبعۃ المذکورۃ فی قولہ تعالیٰ لھا سبعۃ ابوب لکل باب منھم جزء مقسوم ۱ (کشف ص ۲۴) قولہ احیاءً وامواتا:بان یصلی علی الاموات ویوجہ فی القبور وجوھھم الیھا ۲ قولہ غطوا بھا راسہ فیہ الترجمۃ حیث لم یسأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعلیہ دین ام لا ولہ مال سواہ ام لا فدل علی ان الکفن من جمیع المال ۳ باب ما جآء فی الرجل یھب ھبۃ اہ اقول وکذا المرأۃ تھب الخ (خاکی غفرلہ) ورجعت الیک فی المیراث :والمعنی ان لیس ھذا من باب العود فی الصدقۃ:قال ابن الملکؒ اکثرا العلمآء علی ان الشخص اذا تصدق بصدقۃ علی قریبہ ثم ورثھا حلت لہ وقیل یجب صرفھا الیٰ فقیر لانھا صارت حقا اللہ تعالیٰ (ب) قولہ قال نعم :ای حجی عنھا:سوآء وجب علیھا ام لا وصت بہ ام لا قال ابن الملکؒ یجوز ان یحج احدٌ من المیت بالاتفاق ۴ ان اصوم عنھا قال نعم ای بالکفارۃ (ھـ عـ ۷) ای اذی الصوم عنھا بالکفارۃ قال الطیبیؒ جوز احمدؒ ان یصوم الولی عن المیت ما کان علیہ من قضآء رمضان،او نذر او کفارۃ،بھذا ولم یجوز الشافعیؒ ومالکؒ وابوحنیفۃؒ بل یطعم منہ ولیہ لکل یوم صاعاً من شعیر او نصف صاع من برّ عند ابی حنیفۃؒ وکذا لکل صلوۃ وقیل لصلوات کل یوم ۵ باب ما جآء فی الرجل یوقف ص ۴۲ الوقف ای یوقف مالہ وقفاً او یوقف مالہ الذی سیکون موقوفا(ب ص ۹۸) قولہ انفس عندی منہ سطر ۳ :ای اجود واعجب منہ (ھـ عـ ۳) وزاد ای مسدد عن بشر :قولہ زاد :ای مسدد:

---

۱ الحجر عـ ۴۴ ۲ ھـ عـ ۲ وکذا فی النکتۃ ۳ کشف ص ۲۴ ۴ بذل ص ۹۸ وطالع الھامش عـ ۲ ص ۴۲ والکشف صـ ۲۴ ۵ بذل ۹۸ وھـ:۱: صـ ۴۱

ف: واحتج بهذا الحديث الجمهور وابويوسف ومحمد على جواز الوقف واختلفوا في جوازه مزيلا لمك الرقبة اذا لم يوجد الاضافة الى ما بعد الموت ولا اتصل به حكم حاكم فقال ابوحنيفة لا يجوز حتى كان للواقف بيع الموقوف وهبته واذا مات يصير ميراثا لورثته وقال ابويوسف ومحمد والجمهور يجوز حتى لا يباع ولا يوهب ولا يورث الخ[1] **قوله نسخها لي عبد الحميد**: اى نسخة صدقة عمر والنسخ بالفارسية كتاب نوشتن ونسخت الكتاب واستنسخته كله بمعنى واعلم ان المؤلف ذكر في هذا الحديث كتابين لوقف عمر احدهما هو بسم الله الرحمن الرحيم الى قوله وشهد عبدالله بن الارقم، وثانيها هو بسم الله الرحمن الرحيم الى قوله **واشترى رقيقا** منه وفي الكتاب الثاني بعض زيادات ليست في الاول وذكر هذين الكتابين عمر بن شيبة ايضا كما قال الحافظ في الفتح فنسخ عبد الحميد ليحى بن سعيد كلا الكتابين (عون ص ٧٦ ج ٣) **وكتب** اى الكتاب **معيقيب** صحابي من السابقين الاولين هاجر الهجرتين وشهد المشاهد ولي بيت المال لعمر وكان يكتب لعمر في خلافته (عون)الكتاب الاول كتبه حين اوقف والثاني بعد ذلك وصية (كشف ص ٢٣) **قوله والمأة التي اطعمه محمد صلى الله عليه وسلم بالوادي**: وعند عمر بن شيبة كما في الفتح والمأة وسق التي اطعمني النبي صلى الله عليه وسلم فانها مع ثمغ على سننه الذي امرت به انتهى والمراد بالوادي يشبه ان يكون وادي القرى قال في المراصد هو وادبين المدينة والشام من اعمال المدينة كثير القرى (عون ص ٧٦ ص ٧٧) **والمأة سهم الذي بخيبر**: وللنسائي من رواية سفيان عن عبدالله بن عمر جآء عمر فقال يا رسول الله اني اصبت مالاً لم اصبت مالا مثله قط كان لي مأة رأس فاشتريت بها مأة سهم،من خيبر من اهلها فيحتمل ان تكون ثمغ من جملة اراضي خيبر وان مقدارها كان مقدار مأة سهم من السهام التي قسمها النبي صلى الله عليه وسلم بين من شهد خيبر وهذه المأة سهم،غير المأة سهم التي كانت لعمر بن الخطاب بخيبر التي حصلها من جزءه من الغنيمة وغيره (عون ص ٧٦) **باب ما جآء في الصدقة عن الميت**:

---

[1] هـ ع ٥ وطالعه فان فيه تفصيلا

قال المعتزلة لا یلحق ثواب شیٔ من العبادات من احد الی الغیر وقال مالکؒ والشافعیؒ یلحق فی العبادات المالیة کالصدقة والحج لا البدنیة کاالصلوة والصوم وتلاوة القرآن وعندنا یلحق فی العبادات کلها مالیة کانت او بدنیة والتفصیل فی المطولات [۱] قوله عن غیر وصیته ای ولم یوص: (ب) افتلتت نفسها بالفآء الساکنة والفوقیة المضمومة واللام المکسورة مبنیا للمفعول ای ماتت فجآء ة واخذت نفسها فلتة [۲] ای ماتت بغتةً وفجآءةً (ب) قوله لو کان مسلما فاعتقتم الخ دلّ علی ان الصدقة لا تنفع الکافر ولا تنجیه من عذاب الله وعلی ان المسلم ینفعه العبادة ما لیة کانت او بدنیة دلّ علی التعمیم قولهٗ صلی الله علیه وسلم فاعتقتم عنه او تصدقتم او حججتم عنه والله اعلم [۳] فیه دلیل علی ان الصدقة لا تنفع الکافر وعلی ان المسلم ینفعه العبادة المالیة والبدنیة قاله فی اللمعات الخ [۴] فاذ لا یسلم فلا فائدة فی العتق عنه ولا فی التصدق عنه اذ لا یلحقه ثوابه [۵] فاما انه اذ الم یسلم فلا ینفعه تصدقکم ولا عتقکم [۶] قوله لیاخذ ثمر نخله: ای لیاخذ جمیع ثمر نخله،عوضًا عن جمیع ماله علیه ویکتفیْ به قلیلاً کان او کثیراً ولا یطلب شیاً سواه [۷] قوله وساق الحدیث: هو مذکورة فی صحیح البخاریؒ فی الصلح والاستقراض،والهبة،وعلامات النبوة مختصراً ومطولاً (عون ص ۷۸) واخرجه البخاریؒ والنسائیؒ وابن ماجةؒ (خطابی ص ۱۵۸)

قد فرغت من التحریر الاول سادس ذی الحجة ۲۰۰۰ء م ساعة ۵۵ /۲ .ادان تعطیلات عید الاضحی بتوحید اباد ترخو.ومن تحریر الزیادة والکتابة الثانیة ساعة ۳/۴۳ یوم السبت ۲۸ ذوالقعدة ۱۴۲۱ھ اوان تعطیلات عید الاضحی ایضا بمنزل المیجر العامر الصاحب بفنجفیر. حفظنی الله وحفظه الله.

---

[۱] کشف ص ۲۵ ج ۲ [۲] عون ص ۷۷ و ص ۷۸ ج ۳ [۳] ھ ۳ ص ۴۳ [۴] عون ص ۷۸ [۵] کشف ص ۲۵ [۶] بذل ص ۱۰۱ ج ۴ [۷] کشف ص ۲۵

﴿بسم اللہ الرحمن الرحیم﴾

اوّل کتاب الفرائض: جمع فریضۃ کحدیقۃ وحدائق، وھی بمعنی مفروضۃ ماخوذۃ من الفرض وھو القطع یقال فرضتُ لفلان کذا، ای قطعتُ لہ شیئا من المال وخصت المواریث باسم الفرائض من قولہ تعالیٰ نصیباً مفروضا ای مقدراً ومعلوماً او مقطوعا من غیرھم اھ[1] قولہ وما سوی ذلک فھو فضل: ای زائد لا ضرورۃ الی معرفتہ[2] ایۃ محکمۃ قال الخطابیؒ ھی کتاب اللہ واشترط فیھا الاحکام لان من الآی ما ھو منسوخ لا یعمل بہ وانما یعمل بناسخہ او سنۃ قائمۃ قال فی النھایۃ ھی ما جآء من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من السنن المرویۃ او فریضۃ عادلۃ: ای الاحکام الشرعیۃ التی قدرھا واستنبطھا من مواضعھا المجتھدون المستنبطون للاحکام العارفون بقوانین العدل ای الاجتھاد بالحاق غیر المنصوص بالمنصوص باستخراج علۃ جامعۃ بینھما علی وجہ العدل والمساواۃ طرداً وعکساً کذا افید واللہ اعلم[3] یحتمل وجھین احدھما ان یکون من العدل فی القسمۃ فیکون عبارۃ من السھام والانصبآء المذکورۃ فی الکتاب والسنۃ والاخران یکون ھذہ الفریضۃ تعدل مما اخذ من الکتاب والسنۃ اذا کانت فی معنی ما اخذ منھا نصا الخ[4] **باب فی الکلالۃ**: ھو المیت الذی لا والد لہ ولا ولدلہ ویطلق علی الوارث الذی ھو لیس بوالد للمیت ولا ولد لہ[5] قال النوویؒ اختلف العلمآء فی المراد بالکلالۃ علی اقوال، احدھا المراد الورثۃ اذا لم یکن للمیت ولد ولا والد اھ[6] عن ابی بکرؓ وعمرؓ وابن عباسؓ وغیرھم الکلالۃ من لم یترک ولدًا ولا والدا[7] قولہ قل اللہ یفتیکم فی الکلالۃ عـ ١٧٦: النسآء: الا اوصی لاخواتی اھ الظاھر عندی ان یحمل علی الظاھر ویقال ھذا کان قبل نزول میراث الاخوات کما یدل علیہ ھذا الحدیث (کشف

---

[1] ب ١٠٢، [2] ٢٠٣، [3] عون ص ٦٨ ج ٣ [4] ھـ عـ ۵ ص ٣٣٣ [5] بذل المجھود ص ١٠٢ ج ٣ [6] کشف ص ٢۵ ج ٢
[6] ھـ عـ ٧ [7] ابن جریر ص ١٧٧ ج ٣ وطالع الجواھر ص ١١٣ وابن کثیر ص ٣٦٣ ج ١ وفتح القدیر ص ٣٢٣ ج ١ والمدارک ص ٢١٢ ج ١ والتسھیل ص ١٣٣ ج ١ والروح ٢٣١ ج ٣ وغریب القرآن ص ١٢١ کذا فی الھام الرحمٰن ص ٨٩ ج ١

ص ۲۵) قال احسن :ای قال هذا احسن قوله قلت الشطر قال احسن :ای قال هذا ایضا احسن کذا کتب علی حاشیة نسخة قرأت علی مولنا حسین علی المرحوم (کشف ص ۲۵ ج ۲ وفی البذل ۱۰۳ : احسن ای الاخوات ولعل الحکم لمنع الزیادة فی الوصیة علی الثلث لم ینزل:وفیؔ العون ص ۷۹ احسن ای الی اخواتک: قوله اخرایة نزلت فی الکللة: ص ۴۴ سطر ۴ :قال العینیؒ قال الکرمانیؒ فانؔ قلت تقدم فی البقرة ان آخر آیة نزلت ایة الربوا قلتُ الراوی فی الموضعین لم ینقل عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بل قال ثمة ابن عباسؓ عن ظنه وههنا البرآءؓ عن ظنه انتهی:قلت وجاء عن ابن عباسؓ ایضا ان آخر ایة نزلت لقد جاء کم رسول من عند انفسکم وجآء عنه ایضا ان آخر ایة نزلت واتقوا یوماً ترجعون فیه الی الله وهذه ثلث روایات عن ابن عباس رضی الله عنهما فهل قالها کلها بالظن فلا یقال ذلک ؁ قلت لا اشکال فیه فان هذه الآیة آخر ایة نزلت فی الکلالة و اولها ما فی ایة الفرائض من قوله تعالیٰ وان کان رجل یورث کلالة:الایة:فلا یخالفه ان اخر ایة نزلت ایة الربا ؂ قوله یجزئک ایة الصیف :قال الخطابیؒ انزل الله فی الکلالة ایتین احدهما فی الشتآء وهی الایة التی ؃ فی اول سورة النسآء وفیها اجمال وابهام لا یکادیتبین هذا المعنی من ظاهرها ثم انزل الایة الاخری فی الصیف وهی التی فی آخر ؄ سورة النسآء وفیها من الزیادة ما لیس فی ایة الشتآء فاحال السائل علیها لیتبین المراد بالکلالة المذکورة فیها انتهی کلامه ۵ فی میراث الصلب (ای الاود (عون) ای کاولاد الصلب (بذل) قوله لقد ضللتُ وما انا من المهتدین ای ان وافقتهما فی هذه الفتوی:بعد ان علمتُ بقضآء رسول الله صلی الله علیه وسلم بخلاف فتواهما نعم هما معذور ان لعدم علمها بذلک وقوله لقد ضللت اذا :من ادلة جواز الاقتباس بالأیات ۶ قال المنذریؒ واخرجه البخاریؒ والترمذیؒ والنسائیؒ وابن ماجةؒ ولیس فی حدیث البخاریؒ ذکر

؁ هـ ع ۲ ص ۴۴ ؂ بذل ۱۰۳، ۴ ؃ ع ۲ ؄ ع ۷۶ ۵ هـ ص ۴۴ ع ۳ وطالع معالم السنن للخطابیؒ ص ۱۲۳ ج ۴ والعون ص ۷۹ عن خ ایضا ۶ هـ ع ۵

سلمان بن ربیعة واخرجه النسائی بالوجهین ۱؎ یقولؔ الفقیر الی الله القدیر وفی المشکوة ص ۲۶۴: قال ابو موسیؓ لا تسألونی ما دام هذا الحبر فیکم (بخاری) وفیؔ بدرة الصلات ص ۳۶ للشیخ العلامة الرستمی حفظه الله اطلاق الحبر علی ابن مسعودؓ: وفیؔ المرقاة ص ۱۷۲ ج۶: ای العالم ۲؎ قوله یومئذ حیّ: فیه اشارة الی ان معاذؓ لا یقضی بمثل هذا القضآء فی حیاته صلی الله علیه وسلم الا لدلیل یعرفه ولو لم یکن لدیه دلیل لم یعجل بالقضیة قاله فی النیل والحدیث سکت عنه المنذریؒ ۳؎ قوله فی الاسواف: قال فی النهایة هو اسم لحرم المدینة الذی حرّمه رسول الله صلی الله علیه وسلم ۴؎ قوله قتل معک یوم أحد: ای مصاحباً لک قال الطیبیؒ لا یجوز ان یتعلق معک: بقتل انتهی والحاصل انه ظرف مستقر لا ظرف لغو ۵؎ قال ابوداؤدؒ واخطأ بشر فیه: ای فی الحدیث قوله یوم الیمامة: فی خلافة ابی بکر الصدیقؓ عند وقع القتال بین جیوش المسلمین ومسیلمة الکذاب فاستشهد فیها ثابتؓ وکان امیر جیش المسلمین خالد بن الولیدؓ ۶؎ اسم بلد اه (ع) قوله وساق نحوه ص ۴۵ سطر ۱: ای نحو الحدیث المتقدم وهذا اصح مما قال بشر (ب) **باب** فی الجدة ص ۴۵ س ۲: ام الاب وام الام (نکته) قوله هل معک غیرک: طلبه للتاکید والتقویة (خاکی غفرله) قوله قضی به: بصیغة المجهول به ای فی عهد النبی صلی الله علیه وسلم وعهد ابی بکر رضی الله عنه: ألا لغیرک الخطاب للجدة الاخری وغیرها الجدة الاولی اه (ع) قوله اذا لم تکن دونها ام: ای معها (نکته): امّا اذا کانت الام موجودة فلا شئ للجدة (ب ص ۱۰۶) فقال السدس الاخر طعمة: وصورة المسئلة ان رجلاً مات وخلف بنتین وهذا السائل الجد فللبنتین الثلثان فبقی الثلث ورفع الیه اوّلا السدس بالفرض ثم دفع سُدسا آخر للتعصیب: کشف ص ۲۶ نقلاً عن البذل ص ۱۰۶: اقولؔ وطالع هامش ابی داؤدؒ ص ۴۵ عـ ۲: قوله فلا تغنی اذا: ای اذا لم تعلم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم ورثه السدس مع ایّ الورثة فما تنفع قولک ۷؎ **ف** وحدیث الحسن عن

۱؎ عون ص ۸۰ ۲؎ طالع التعلیق الصحیح ص ۳۴۷ ۳؎ عون ص ۸۱ ۴؎ هـ عـ ۸ ۵؎ عون ص ۸۰ ۶؎ بذل المجهود ص ۱۰۳ والعون ص ۸۰ والکشف ص ۲۵ ۷؎ بذل ص ۱۰۶

عمر بن الخطابؓ منقطع،فانه ولد فی سنة احدی وعشرین (۲۱)وقتل عمر رضی الله عنه فی سنة ثلث وعشرین ومات فیها وقیل مات سنة اربع وعشرین وذکر ابوؒ حاتم الرازیؒ انه لم یصح للحسنؒ سماع من معقل بن یسارؓ وقد اخرج البخاریؒ ومسلمؒ فی صحیحهما حدیث الحسن عن معقل بن یسارؓ ۱ میراث العصبة :قال فی القاموس هو کل من لم تکن له فریضة مسماة فهو عصبة ان بقی شیٔ بعد الفرض اخذ والا لا وقال فی السراجیة هو کل ذکر لا تدخل فی نسبته الی المیت انثی وهذا التفریق مختص بالعصبة بنفسه ۲ وهو اشبع :ای اتم (ب) فلا ولی ذکر :ای اقرب الی المیت من ذکر (نکتة)وهذا مختص بالعصبات بانفسهم اه (بذل)فی میراث ذوی الارحام وهم الاقارب الذین لیسوا ذوی سهم ولاهم عصبة (بذل) من ترک کلا والمراد به العیال والدین (ب) فلورثته اه قال العینیؒ وهذا مجمع علیه الخ ۳ من لا وارث له :اذا لم یکن له وارث من الاقارب وورائه صلی الله علیه وسلم ایاهم باعتبار بیت المال،فان الانسان اذا مات ولم یدع وارثا من اهل القرابة لامن اهل الفروض ولا العصبات والا من السبب ولا من ذوی الارحام فماله لبیت المال ۴ والخال وارث من لا وارث له ص ۴۶ سطر ۱ :من ذوی الفروض والعصبات (بذل) قوله وانا مولیٰ من لا مال له :ای وارث لا من وارث له ۵ ای وارث من لا وارث له قاله القاریؒ ۶ وافک عانه :ای اخلص اسیره بالغدآء عنه واصله عانیه حذف الیآء تحفیفا اه (عون) قال ابوداؤدؒ الضیعة معناه عیال :قال الشیخؒ فی اللمعات وهو مصدر ضاع یضیع ویطلق علی العیال تسمیة للفاعل بالمصدر لانها اذا لم یتعهد ضاعت (هـ عـ ۲) قال ابوداؤد رواه الزبیدی الخ سطر ۲ :وحاصل هذا الکلام ان الزبیدی روی عن راشد عن المقدام بواسطة ابن عائذ وروی معاویة بن صالح عن راشد عن المقدام من غیر واسطة بین راشد والمقدام بل قال راشد سمعتُ المقدام صرح بالسماع منه وروی علی بن ابی طلحة عن راشد عن المقدام بواسطة وبغیر واسطة ۷ ف:ثم اعلم انهم اختلفوا فی

۱ المنذریؒ ص ۱۲۹ وکذا فی العون ص ۸۱ نقلاً عن المنذریؒ ۲ ب ص ۱۰۶/ ج ۳ ۳ ع ۵ ۴ بذل ص ۱۰۶ ۵ بذل ۱۰۷،۳ ۶ عون ۳،۸۳ ۷ کشف ص ۴۶

توریت ذوی الارحام ومن قال بتوریثهم من الصحابة علیؓ وابن مسعودؓ وابن عباسؓ فی اشهر الروایات عنه ومعاذ بن جبلؓ وابو الدرداءؓ وابو عبیدة بن الجراحؓ ومن التابعین شریحؒ والحسنؒ وابن سیرینؒ وعطاءؒ ومجاهدؒ ومن الفقهاء ابوحنیفةؒ وابویوسفؒ ومحمدؒ وزفرؒ وعیسیٰ بن ابان وعلقمة والشعبیؒ ومسروقؒ ونعیم بن حمادؒ وابو نعیمؒ وابو عبیدة القاسم بن سلامؒ وشریکؒ والحسن بن زیادؒ ومستدلهم فی ذلک قوله تعالیٰ واولوا الارحام بعضهم اولیٰ ببعض فی کتاب الله معناه بعضهم اولیٰ بالوراثة من بعض الخ [۱] قوله رجلا من اهل قریته ص ۴۲ سطر ۱۵ :وکتب مولنا یحیی المرحوم من تقریر شیخه وانما کان ذلک منة منه صلی الله علیه وسلم لکونه صلی الله علیه وسلم وارثه للعتاقة وما روی من قوله لانرث،ولا نورث فزیادة لانرث فیه غلط من الرواة والصحیح الاکتفاء بقوله لا نورث وذلک لانه صلی الله علیه وسلم ورث من ابیه وانما امر بالتصدق لاهل ارضه لکونهم اقرب الیه فکان ذلک اقرب لقلب المیت اه [۲] قال ابوداؤد حدث سفیان اتم :من حدیث شعبةؒ (ب) ههنا احد بحذف حرف الاستفهام (ب) قوله علی برجل :ای رد وا الرجل (ب)وکتب مولانا محمد یحیی المرحوم من تقریر شیخه (مولنا رشید احمد المرحوم) ولما کان حکم هذا المیراث علی من هو اقرب الی المیت نسباً لیکون احب الیه الا انه امر بان یعطیه اکبر خزاعة لان اکبرهم یکون اقرب الیه عصوبة انتهیٰ (لان خزاعة ایضا من الازد) قلت وانما لم یدخله فی بیت المال لانها لم تکن فی ذلک الوقت بیت المال [۳] قلت وحکم هذا المیراث الیوم ان یوضع فی بیت المال (ک) الا غلاما کان اعتقه اه وهذا من باب الصرف بطریق التصدق لا ان العبد المعتق یرث من مولاه [۴] الحدیث دلیل لمن قال بتوریث العتیق من المعتق کالعکس بالاجماع وقال الجمهورؒ هو علی طریقة ما مرّ من جعل المیراث لرجل من اهل قرابته [۵]

---

[۱] کشف ص ۲۶ [۲] الکشف ص ۲۷ من البذل ص ۱۰۸ [۳] ک ص ۲۷ عن :ب: ص ۱۰۹ [۴] کشف ص ۲۷
[۵] هـ ع ۱ ص ۴۷

باب میراث ابن الملاعنة والترجمة فی قوله وولدها الذی لاعنت علیه :قوله عتیقها فترث میراثه بولاء العتاقة ولقیطها :اطلاق الوراثة علیه مجاز لان میراث اللقیط لبیت المال،الا ان یکون الملتقط فقیرا فیترک له الامام تصدقاً علیه ومجازاة له علی ما تحمل فی حفظه وتربیته ۱ **ف**:قال البیهقیؒ الحدیث لیس بثابت ورد علیه بان الترمذیؒ حسنه والحاکمؒ صححه،ولیس فیه سوے عمر بن روبة بضم الرآء المهملة وسکون الواو وباء موحدة مختلف فیه قال البخاریؒ فیه نظر ووثقه جماعة ۲ وفی اسناده عمر بن روبة التغلبی قال البخاریؒ فیه نظر وسئل عنه ابوحاتم الرازی فقال صالح الحدیث قیل تقوم به الحجة فقال لا ولکن صالح اه ۳ **باب** هل یرث المسلم الکافر قال النوویؒ اجمع المسلمون علی ان الکافر لا یرث المسلم واما المسلم فلا یرث الکافر ایضاً عند جماهیر العلمآء من الصحابةؓ والتابعینؒ ومن بعدهم الخ ۴ قوله وهل ترک عقیل اه فیه الترجمة حیث ورث هو اباطالب لانه کان اذ ذاک کافرا ولم یرثه علی لانه کان مسلما (کشف) قوله حالفت قریشا اه تحالفوا علی اخراج النبی صلی الله علیه وسلم وبنی هاشم وبنی المطلب من مکة الی هذا الشعب وهو خیف بن کنانة وکتبوا بینهم الصحیفة المسطورة الخ ۵ وقصة التحالف بان کفار قریش وبنی کنانة اجتمع رایهم علی قتل رسول الله صلی الله علیه وسلم فابی قومه فعند ذلک اجتمع رأیهم علی منابذة بنی هاشم وبنی المطلب واخراجهم من مکة الی شعب ابی طالب والتضیق علیهم وان لاینا کحوهم ولا یبایعوهم ولا یقبلوا منهم صلحاً حتی یسلموا رسول الله صلی الله علیه وسلم للقتل ووقع ذلک الاجتماع والمشاورة فی خیف بنی کنانة وهو المحصب با علی مکة عند المقابر ووافقهم بنو کنانة الخ ۶ اهل ملتین شتی ای متفرقون دیناً (نکته) الاسلام یزید ولا ینقص :ای یزید بالداخلین فیه ولا ینقص بالمرتدین،او یزید بما یفتح من البلاد ولا ینقص بما غلب علیه الکفرة منها،او ان حکمه یغلب ومن تغلیبه الحکم باسلام احد ابویه:واستدل معاذؓ بهذا

۱ ک ص ۲۷ عن ب ص ۱۱۰ ۲ هـ ع ۳ ص ۴۷ ۳ عون ص ۸۴ ۴ هـ ع ۵ و ب ص ۱۱۰ و ک ص ۲۷ : ۵ عون ص ۸۴ عن النوویؒ وفی الهامش تفصیل ۶ هـ ع ۶ ۷ ب ص ۱۱۱

الحدیث علی ان المسلم یورث الکافر، ولا عکس کذا فی السراج المنیر: قال المناویؒ رواته ثقات لکن فیه انقطاع انتهی قال المنذریؒ "ص ۱۸۱ ج ۴" فیه رجل مجهول: ۱؎ وقد تقدم ان هذا اجتهاد من معاذ بن جبلؓ والمراد فضل الاسلام علی الادیان کلها ولیس فیه دلیلٌ علی توریث المسلم الکافر والحدیث المتقدم صریحٌ فی ان المسلم لا یرث الکافر فیعمل علی الصریح ۲؎ عن ابی الاسود الدیلی ص ۴۸ سطر ۱ : فی سماع ابی الاسود عن معاذ بن جبل نظر ۳؎ **باب** فیمن اسلم علی میراث: ص ۴۸ سطر ۲ ای لم تقسم بعده وصورة المسئلة مات مسلم وله ولدان مسلم وکافر، فاسلم الکافر، قبل قسمة المال فهذا لا یرث المسلم والصورة الثانیة کافروله ولدان مثلا مسلم وکافر فاسلم الولد الکافر قبل قسمة المیراث فانه یرث الکافر لان الجمهورؒ علی ان المیراث یستحق بالموت وهو وقت انتقال الملک (بذل ص ۱۱۱) فانه علی قسم الاسلام: فاذا مات مسلم وله ولدان مسلم وکافر فاسلم الکافر قبل القسمة فلا یرث وان کان المورث کافرا فاسلم الولد الکافر قبل القسمة فهو یرث (ایضا) **باب** فی الولآء: الولآء بفتح الواو مشتق من الولایة بالفتح وهی النصرة والمحبة لان فی الولآء العتاقة والمولاة تناصرا ومحبة او من الولی وهو القرب وهی قرابة حکمیة حاصلة من العتق او من الموالاة وهی المتابعة لان فی ولآء العتاقة ارثا الی وجود الشرط وکذا فی ولاء الموالاة وفی الشرع هو عبارة عن التناصر بولآء العتاقة وبولآء الموالاة ومن اثاره الارث والعقل ۴؎ لا یمنعک ذلک: وفی بعض طرق هذا الحدیث دعیهم یشترطون ولعل هذا هو الاصل وما وقع فی الطرق الاُخر من قوله واشترطی لهم الولاء محمول علی الروایة بالمعنی فاندفع ما عسی ان یقال ان البیع یفسد بالشروط الفاسدة فلم سوغ رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم لعائشةؓ الاشتراط لهم ثم فی القصة ان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ردّ شرطهم صریحاً ایضا حیث قال ما بال رجال یشترطون شروطاً لیست فی کتاب اللہ فمن شرط شرطا لیس فی کتاب اللہ فهو باطل ۵؎ والاصحّ فی

۱؎ عون ص ۸۵ ۲؎ ب ص ۱۱۱ ۳؎ مختصر سنن ابی داؤد للمنذریؒ ص ۱۸۱ ج ۴ ۴؎ هـ ع ا ص ۴۸ ۵؎ کشف ص

التاویل ان هذا الشرط خاص فی قصة عائشة رضی الله عنها واحتمّل هذا الاذن وابطاله فی هذه القصة الخاصة وهی قضیة لا عموم لها قالوا والحکمة فی اذنه ثم ابطاله ان یکون ابلغ فی قطع عادتهم فی ذلک وزجرهم عن مثله کما اذن لهم صلی الله علیه وسلم فی الاحرام بالحج فی حجة الوداع ثم امرهم بفسخه وجعله عمرة بعد ان احرموا بالحج وانما فعل ذلک لیکون ابلغ فی زجرهم وقطعهم عما اعتاده من منع العمرة فی اشهر الحج وقد یحتمل المفسدة الیسیرة لتحصیل مصلحة عظیمة والله اعلم انتهی ۱ لمن اعطی الثمن :ای اشتراها وولی النعمة :ای نعمة العتق (ب) رِباعها بکسر الرّآء ای دورها: فاخرجهم ای عمرو بن العاص الغلمة: اخوتها: ای امّ الغلمان (ب)هشام اه والصواب هشام بن اسمعیل کما فی روایة ابن ماجة وهو امیر المدینة (ب) ما کنتُ اراه ما موصولة (عون)وقد اخرج ابن ماجةؒ هذا الحدیث فی سننه مطولا اه ۲ ف فهو لعصبته ای اذا مات عتیق الاب او عتیق الام بعد موتهما وللاب والام ابن یرث الابن ولآء ذلک العتیق وهذا مخصوصٌ بالعصبة ولا ترث النسآء الولآء الّا من اعتقنه او اعتقن من اعتقنه فلما ماتت ام الغلمة وورث بنوها ولآء موالیها فلما ماتوا یرث عصبتهم ولآء موالی امهم فلهذا ورث عمرو بن العاصؓ ولآء موالی ام الغلمة ۳ **باب** فی الرجل یسلم علی یدی الرجل اختلف العلمآء فیمن اسلم علی یدی الرجل من المسلمین فقال الحسنؒ والشعبیؒ لا میراث للذی اسلم علی یدیه وولاء ہ للمسلمین اذا لم یدع وارثا ولا ولآء ہ للذی اسلم علی یدیه وهو قول ابن ابی لیلیؒ والثوریؒ ومالکؒ والاوزاعیؒ والشافعیؒ واحمدؒ وذکر ابن وهب عن عمر بن الخطابؓ قال لا ولاء للذی اسلم علی یدیه،وکذا روی عن ابن مسعودؓ وزیاد بن ابی سفیان وروی عن النخعی وایوب ان ولآء ہ للذی اسلم علی یدیه وانه یرثه ویعقل عنه وله ان یحول عنه الی غیره مالم یعقل عنه وهو قول ابی حنیفةؒ وصاحبیه وحجتهم حدیث تمیم الداری ای حدیث الباب وقال الشافعیؒ هذا الحدیث لایثبت انما یرویه عبد العزیز بن عمر عن ابن موهب وابن موهب لیس بالمعروف ولا نعلمه لقی

۱ هد ع ۳ ص ۴۸ ۲ ب ص ۱۱۲ ج ۳ ۳ الکشف ص ۲۸ من البذل ۱۱۲ ۲ .

تمیما ومثل ھذا لا یثبت قلتُ صحح ھذا الحدیث ابوزرعة الدمشقیؒ وقال ھذا حدیث حسن المخرج متصل الخ ۱ وقد احتج بعبد العزیز المذکور البخاریؒ فی صحیحه واخرج له ھو ومسلمؒ وقال یحیی بن معین عبدالعزیز بن عمر ثقة وقال ابن عمار ثقة لیس بین الناس فیه اختلاف ۲ ھو اولی الناس بحیاته ومماته :ای یعقل عنه فی حیاته ویرث ماله بعد مماته اذا لم یکن له احد من الاقارب مسلما وھو الحکم عندنا معشر الحنفیة اذا اسلم علی یدیه والحدیث ضعفه بعض وصححه آخرون راجع له المطولات ۳ **باب** فی بیع الولآء قال الخطابیؒ قال ابن الاعرابیؒ عن محمد بن زیاد کانت العرب تبیع ولآء موالیها وتاخذ علیه المال وانشد فی ذلک

فباعوہ مملوکاً وباعوہ معتقا فلیس له حتی الممات خلاص،

فنهاھم رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم عن ذلک الخ ۴ **باب** فی المولود لیستهلّ اہ ای رفع صوته یعنی علم حیاته (ع) ای یرفع صوته بالبکآء فان الاستهلال والاھلال رفع الصوت والمراد به ما یعلم به حیوته (بذل ص ۱۱۴) **باب** نسخ میراث العقد اہ ص ۴۹ سطر ۴ :قوله والذین عاقدت ایمانکم :ع ۳۳ النسآء:واولو الارحام بعضهم اولیٰ ببعض ۵ قوله نسختها والذین عاقدت اہ قال فی الکشف ص ۲۹ ج ۲:ای نسخت ھذہ الایة وھو قوله تعالیٰ ولکل جعلنا موالی :تلک الاخوة الموجبة للمیراث فلم تبق تلک الاخوة نعم بقیت تلک الاخوة المدلولة علیها بقوله تعالیٰ والذین عاقدت ایمانکم فاتوا نصیبهم محکمة غیر منسوخة فی حق النصر،والنصیحة والرفادة،والوصیّة بان یوصی ذلک المهاجری عند الموت بشیئ من المال لذلک الانصاریّ الذی عاقدہ وقد ذھب المیراث فلا یرث الانصاری ذلک المهاجری بتلک الاخوة فانها قد نسخت فی حق المیراث وھذا موضع یزلّ فیه اقدام المدرسین فتنبه لذلک:وفی العون ص ۸۸:وقال ابن المنیرؒ الضمیر فی قوله نسختها عائدعلی المواخاة لا علی الایة والضمیر فی نسختها وھو الفاعل المستتر یعود علی قوله ولکل جعلنا موالی وقوله والذین

---

۱ ھد ع ۴ ص ۴۸ ۲ بذل ۱۳ ۳،۱۱۴ ک ص ۲۸ ج ۲ ۴ عون ص ۸۷ وھ رقم ۱:ص ۴۹ وخ ص ۱۸۷ ج ۴ ۵:الانفال ع ۷۵

عاقدت ایمانکم بدلٌ من الضمیر واصل الکلام لما نزلت لکل جعلنا موالی نسخت والذین عاقدت ایمانکم اه: اقرأ علی ام سعد :اسمها جمیلة (ب) قال فی تهذیب التهذیب ام سعد بنت سعد بن الربیع:قلت فلعلها نسبت فی الکتاب الی جدها (کشف)لا تقرأ والذین عاقدت اه ولعلها ثم تبلغها قرآءة عاقدت من باب المفاعلة فانکرتها لکونها مخالفة لما نزلت من القصة الخ [۱]ای لا تقرأ من باب المفاعلة الدال علی المشارکة بل اقرأ والذین عقدت ایمانکم فان الحانث فی القصة انما هو ابوبکرؓ والحلف فیها من جانب واحد ومعنی الآیة والذین عقدت ایمانکم علی ان لا توالوهم فاتوهم نصیبهم من المیراث ولا تحرموه منه:ولعلها لم تبلغها قرآءة المفاعلة:فقالت ما قالت [۲]وکانت هذه قرآءتها مع انه قری فی القران بوجهین [۳]حتی حمَّل بصیغة المعلوم علی الاسلام بالسیف : ای دافع الاسلام وقاتل اهل الاسلام بالسیف فانه شهد بدرا مع المشرکین وکان اسلامه قبیل فتح مکة:وضبطه صاحب العون (ص ۸۹ ج ۳) ببنآء المجهول وهو مع بُعده یمکن ان یکون معناه انه لما رأی غلبة الاسلام فی المقاتلة حتی قتل صناد ید کفار قریش فی بدر وکذا فی غیره من المواطن فکانه اکره علی الاسلام بالسیف [۴]قوله والذین امنوا ولم یهاجروا :اشارة الی ایتین من سورة الانفال وتمام نظم الآیة ان الذین امنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم وانفسهم فی سبیل الله والذین اوو ونصروا اولٰئک بعضهم اولیآء بعض والذین امنوا ولم یهاجروا ما لکم من ولائتهم من شیٔ حتی یهاجروا: فکان الاعرابی لا یرث المهاجر :ولو کان عصبة له او من ذوی الفرض [۵]باب فی الحلف :ای المحالفة التی کانت فی الجاهلیة (ب ۱۱۵) قال فی الهامش عـ ۴ ص ۴۹:قال فی النهایة اصل الحلف المعاقدة والمعاهدة والتساعد والاتفاق،فما کان فی الجاهلیة علی الفتن والقتال،والغارات،فذلک الذی ورد النهی عنه بقوله لا حلف فی الاسلام وما کان فی الجاهلیة منه علی نصر المظلوم وصلة الارحام فذلک الذی قال فیه ایما حلف کان فی الجاهلیة لم یرده الاسلام الاشدة یرید من المعاقدة علی الخیر ونصرة

[۱] ب ۱۱۵،۴ [۲] کشف ۲،۲۹ [۳] عون ۳،۸۹ [۴] ب ۱۱۵،۴ [۵] ایضاً:

الحق قوله حالف رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار ص ۵۰ سطر ۳:فدلّ على ان هذا النوع من الحلف فى الاسلام جائز والممنوع نوع آخر منه كما مرّ ا قال الشيخ كان سفيان بن عيينةؒ يقول معنى حالف آخى ولا حلف فى الاسلام كما جآء فى الحديث ۲ اى اخى (ب) **باب** فى المرأة ترث من دية زوجها قوله كان عمر بن الخطاب ودليل عمرؓ فى ذلك القياس،وهو ان المرأة ترث ما كان فى يد زوجه من المال عند الموت والدية لم تكن فى يده اذ ذاك بل انما وجبت بعد الموت (كشف ص ۲۹ وص ۳۰)فلما بلغه النص رجع عن رايه ۰ب ص ۱۱۶ ج ۴) قوله استعمله :اى الضحاك بن سفيان: اى جعله عاملا عليهم (ع ص ۹۱) بسم الله الرحمن الرحيم **اول كتاب الخراج** والفيء والامارة ص ۵۰ بكسر الهمزة الامرة وقد امره اذا جعله اميراً والفيء بالهمزة ماحصل للمسلمين من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد والخراج ما يحصل من غلة الارض وكذلك اطلق على الجزية كذا فى المصباح ۳ قوله الا كلكم راع :قال الخطابىؒ معنى الراعى ههنا الحافظ الموتمن على ما يليه بامرهم بالنصيحة فيما يلونه ويحذرهم ان يخونوا فيما وكل اليهم او يضيعوا اه ۴ قوله فكلكم راع قال العلقمىؒ والفآء فى قوله فكلكم جواب شرط محذوف ودخل فى هذا العموم المنفرد الذى لا زوج له ولا خادم فانه يصدق عليه انه راع فى جوارحه حتى يعمل الماموزات ويتجنب المنهيات انتهى ۵ قوله وُكلت اليها قال فى الفتح،بضم الواو وكسر الواو مخففاً ومشددا ۶ قوله أعنت عليها :على صيغة المجهول ايضا هـ ع ۳: **الفوائد**: وفيه كراهة سوال ما يتعلق بالحكومة نحو القضآء والحسبة ونحوهما وان من سأل لا يكون معه اعانة من الله تعالىٰ فلا يكون له كفاية لذلك العمل فينبغى ان لا يولى قلتُ اذا كان ذلك عن مجرد السوال فما يكون حال من يسأل بالرشوة ويجتهد فيه خصوصا فى غالب قضاة مصر فلا يتولون الا بالاباطيل والراشى ولا يخاف من

---

۱ كشف ص ۲۹ ۲ خ ص ۱۹۰ وهـ ع ۱ ص ۵۰ ۳ ع ص ۹۱ ۴ خ ص ۱۹۲،وهـ ع ۲ ۵ ع ص ۹۱ ج ۳ ۶ ع ۳،۹۱

استحقاق اللعنة من الله تعالیٰ فی ذلک اه ۱ قوله ان اخونکم عندنا :ای اکثرکم واشد کم خیانة (ع) قوله فاعتذر ابو موسیٰ : حذراً من ان یغضب صلی الله علیه وسلم علیه حیث جآء بهما فی حضرته صلی الله علیه وسلم قوله فلم یستعن بهما :ای فلم یستعن رسول الله صلی الله علیه وسلم بذینک الرجلین حتی مات ۲ **باب** فی الضریر یولّٰی :بصیغة المجهول من التولیة ای یجعل والیا وحاکماً والضریر الاعمیٰ ۳ استخلف ابن ام مکتوم اه قال الخطابی انما ولاه الصلوة دون القضآء والاحکام وفعل ذلک اکرا ماله فیما عاتبه الله علیه ۴ وقال ابن عبدالبر روی جماعة من اهل العلم بالنسب والسیران النبی صلی الله علیه وسلم استخلف ابن ام مکتوم ثلث عشر مرة کذا فی البذل ص ۱۱۷ ج ۴: ۵ واما قول قتادة عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم استعمل ابن ام مکتوم علی المدینة مرتین فلم یبلغه ما بلغ غیره قاله الحافظ ابن الاثیر وابن حجر ۶ فی اتخاذ الوزیر: ص ۵۱ سطر ۱ :قال فی المجمع الوزیر من یوازر الامیر فیحمل عنه ما حمله من الاثقال ومن یلتجئ الامیر الی رایه وتدبیره فهو ملجأله ومفزع ۷ **باب** فی العرافة بالکسر عمل العریف والعریف هو القیم بامر القبیلة او الجماعة من الناس یلی امورهم ویعرف احوالهم،ویتعرف الامیر احوالهم عنه ۸ قوله یاقدیم :مصغر مقدام بحذف الزوائد:ب: ولم تکن امیرا :لانه ربما یقصر الانسان عن ادآء حقوقهم ویزل فی الحکم بینهم وربما یمیل الی احدهم،وینقص بحق الآخر فیکون وبالا علیه (کشف) قوله علی منهل وهو کل مآء فی الطریق یقال منهل آل فلان،ای مشربهم (کشف) ان یرتجعها :ای ظهر لصاحب المآء ان یرجع الابل من قومه (ع ص ۹۲)وعلیک وعلی ابیک السلام :ارشد صلی الله علیه وسلم الی طریق رد السلام علی الغائب وعلی المبلغ: قوله فهو احق منهم :لانه لیس لهم ان یأخذوا علی اسلامهم اجراً لانهم انما اسلموا لانفسهم وفائدة الاسلام

---

۱ هـ ع ۳: ۲ ک ص ۳۰ ج ۲ ۳ ع ۴۳،۹۱ ۴ التعلیق المحمود ع ۵: والخطابی ص ۱۹۴ ج ۳ و ک ص ۳۰ و خ ص ۹۳ ۵ کشف ص ۳۰ ۶ عون ص ۹۲: وطالع البذل ص ۱۱۷ ۷ ب ص ۱۱۷ ج ۴ و ع ص ۹۲ ج ۸۳ ۸ ک ص ۳۰ عن ب ص ۱۱۷ وکذا فی ع ص ۹۲ و خ ص ۱۹۵ و هـ ع ۲ ص ۵۱

یرجع الی انفسھم ففعلوا ما لانفسھم واجرہ عند اللہ قولہ ان العرافۃ حق :ای ثابت ومصلحۃ تدعو الیہ الضرورۃ لانتظام امور الناس من ترتیب البعوث والاجناد والعطایا والسھام وغیرھا ولکن العرفآء فی النار :ای علی خطر من الوقوع فی المھالک والعذاب لتعذر القیام بشرائط ذلک اقول:والحمل الصحیح لتاویل ھذہ الاحادیث ان ذلک الوعید لمن یسأل العرافۃ من عندہ لا للعرفآء مطلقًا ونظیرھا الامارۃ وقد عرفت ما ورد لطالب الامارۃ والقضآء من عندہ من الوعید ویؤیدہ الحدیث الاول فانہ ضم الامارۃ والعرافۃ فی اثبات الویل لھما وذلک لان العرافۃ ایضا حکومۃ مثل القضآء فلا بد ان یتحدا حکماً وایضا یؤیدہ ما سیاتی من قولہ فانہ یسألک ان تجعل فی العرافۃ الخ [۲] قولہ السجل کاتب اہ قال عز من قائل:یوم نطوی السمآء کطیّ السجل للکتب (ع ۱۰۴ الانبیآء) فیہ قولان،احدھما انہ اسم للطوما را الذی یکتب فیہ والثانی انہ لیس اسما للطومار قال ابن عباسؓ اسم ملک یطوی کتب بنی آدم اذا رفعت الیہ وقال الزجاجؒ ھو الرجل بلغۃ الحبشۃ وھذا الاخیر ھو قول اکثر المفسرینؒ [۳] ف:قال القاضی شمس الدین رحمہ اللہ:لم یعرف لنبینا صلی اللہ علیہ وسلم کاتب کان اسمہ السجل فالروایۃ محمولۃ علی الوھم التبۃ والمراد من السجل الصحیفۃ التی یکتب فیھا الاعمال والمعنی یوم نطوی السمآء کطی الصحیفۃ علی ما فیھا من المکتوبات [۴] وقال الشیخ السھارنفوری رحمہ اللہ ولا یعرف لنبینا صلی اللہ علیہ وسلم کاتب کان اسمہ السجل ولا فی الملئکۃ ملک ذلک اسمہ [۵] وقال ایضا نقلا عن ابن جریر رحمہ اللہ:واولی الاقوال فی ذلک عندنا بالصواب قول من قال السجل فی ھذا الموضع الصحیفۃ لان ذلک ھو المعروف فی کلام العرب (ب ص ۱۱۸ ج ۴) وقال الشیخ شمس الحق العظیم ابادی رحمہ اللہ:والحدیث سکت عنہ المنذریؒ [۶] وقال الشیخ شمس الدین ابن القیم رحمہ اللہ سمعت

---

[۱] کشف الودود ص ۳۱ وطالع بذل المجہود ص ۱۱۸ [۲] التعلیق المحمود ع ۲ ص ۱۵ ج ۲ [۳] الھام الرحمن ص ۳۹۹ ج ۲ عن التفسیر الکبیر ص ۲۲۸ ج ۲۲ [۴] کشف الودود ص ۳۰ [۵] بذل المجھود شرح سنن ابی داودؒ ص ۱۱۸ [۶] عون المعبود ص ۹۳ ج ۳

شیخنا ابا العباس بن تیمیة یقول هذا الحدیث موضوع، ولایعرف لرسول صلی اللہ علیہ وسلم کاتب اسمه السجل قط، ولیس فی الصحابة من اسمه السجل، قال والآیة مکیة ولم یکن لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کاتب بمکة ۱ **باب** فی السعایة علی الصدقة بکسر السین قال فی القاموس سعی سعایة باشر عمل الصدقات (ع) وهی العمل والسعی فیها بحق ۲ لا یدخل الجنة صاحب مکس ص ۵۲ سطر ۳ :قال فی النهایة: المکس: الضریبة التی یاخذها الماکس وهو العشار والمراد ان یاخذ العشر ویزید علیه شیئا ظلما، وفی القاموس مکس فی البیع یمکس اذا جنی مالاً والمکس النقص، والظلم، او دراهم کان یاخذها المصدق بعد فراغه من الصدقة ۳ لأن الغالب فیه الظلم (نکتة) الذی یعشر الناس :ای فی تفسیر صاحب المکس (ب) **ف**: قال فی الحاشیة الماکس من العمال من ینقص من حقوق المساکین لا یعطیها کاملاً بتامها واما من یاخذ الصدقة والعشر بحق ففیه اجر وهو مثاب ۴ **باب** فی الخلیفة یستخلف :والاستخلاف هو تعین الخلیفة عند موته خلیفة بعده او یعین جماعة لیتخیروا منهم واحدا ۵ قوله لم یستخلف :ای لم یجعل احداً بعینه خلیفة نصا (معالم السنن ص ۱۹۸ ج ۴ (ع) قال النووی رحمه اللہ: حاصلة ان المسلمین اجمعوا علی ان الخلیفة اذا حضره مقدمات الموت قبل ذلک یجوز له الاستخلاف، ویجوز له ترکه فان ترکه فقد اقتدی بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا والا فقد اقتدی بابی بکرؓ واجمعوا علی انعقاد الخلافة بالاستخلاف، وعلی انعقادها بعقد اهل الحل والعقد لانسان اذا لم یستخلف الخلیفة: واجمعوا علی جواز جعل الخلیفة الامر شوریٰ کما فعل عمرؓ بالستةؓ واجمعوا علی انه یجب علی المسلمین نصب خلیفة ووجوبه بالشرع لا بالعقل الخ ۶ قوله وانه غیر مستخلف :ففعل کذلک لم یستخلف احداً معینا باسمه بل ترک الخلافة شوری بین الستة من العشرة المبشرة فشاوروا ورجحوا عثمان

۱ هامش معالم السنن للخطابیؒ علی ص ۱۹۶ ج ۴ و ص ۱۹۷ ۲ ب ۱۱۷، ۴ ۳ ع ۳۰۴ کشف ص ۳۰ ۴ بذل ص ۱۱۸ ج ۴ ۵ عون ص ۹۳ ج ۳ وخ ص ۱۹۸ ج ۴ ۶ هـ ع ۱ ص ۵۲ و ع ص ۹۴ ج ۳ نقلا عن النوویؒ

رضی اللہ عنہم اجمعین و القصۃ مشہورۃ [1] **باب** ما جآء فی البیعۃ [2] تشبیہا لنیل الثواب فی مقابلۃ الطاعۃ بعقد البیع الذی ہو مقابلۃ مال بمال اہ (مرقاۃ ص ۹۲ ج ۱) قولہ علی السمع والطاعۃ: قال العلمآء یجب طاعۃ ولاۃ الامور فیما شق وتکرہہ النفوس وغیرہ مما لیس معصیۃ فان کان معصیۃ فلا سمع ولاطاعۃ لانہ لاطاعۃ لمخلوق فی معصیۃ الخالق کما یصرح بہ الاحادیث الکثیرۃ اہ ع قولہ فاعطتہ ای اعطت المرأۃ المیثاق للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اہ (ع ص ۹۴) ہو صغیر: ای غیر مکلف لیس لہ عہد: فمسح راسہ ای ودعا لہ (ب ص ۱۱۹) **مسئلۃ**: واختلف العلمآء فی بیعۃ الصغیر فقال جماعۃ من العلمآء البیعۃ لاتلزم الا من تلزمہ عقود الاسلام کلہا من البالغین وقال بعض العلمآء انہا تلزم الاصاغر بمبائعۃ ابائہم وقد بایع عبداللہ بن الزبیرؓ ومات رسول اللہ صلی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو ابن ثمان [3] فی ارزاق العمال: ای ما یعطہم الامیر من بیت المال ویعنیہم (بذل ۱۱۹، ۴): قولہ فما اخذ بعد ذلک فہو غلول: ای خیانۃ وحرامٌ (ک، وب) قولہ بعُمالۃ: بالضم ما یاخذہ العامل من الاجرۃ: فیہ جواز اخذ العوض من بیت المال علی العمل العام کالقضآء والتدریس وغیرہما بل یجب علی الامام کفایۃ ہؤلآء ومن فی معناہم، من بیت المال الخ [4] قولہ قال (ای المستورد) (عون) قال ابوبکر اُخبرتُ: ص ۵۳ س ۲: قولہ قال ابوبکر: یشبہ ان یکون ابابکر الصدیق رضی اللہ عنہ: [5] قال الشیخ السہارنفوری رحمہ اللہ: ہکذا فی جمیع النسخ الموجودۃ عندی ولم ادر ابابکر ہذا من ہو ولیس فی السند احد یکنی بابی بکر واما ما قال صاحب العون یشبہ ان یکون ابابکر الصدیقؓ فلا یلیق ان یلتفت الیہ وعندی یمکن ان یقال ان المراد بابی بکر ہو یحیی بن اسحاق شیخ الامام احمدؒ فانہ یروی ہذا الحدیث عن ابن لہیعۃ عن الحارث بن یزید وعبداللہ بن ہبیرۃ عن عبدالرحمن بن جبیر واحدی کنیتہ ابوبکر الخ [6] **ف**: ثم فیہ اشکال من وجہ اخر: وہو ان ابا داؤد المصؒ ساق ہذا السند عن الحارث بن یزید عن جبیر بن نفیر عن المستورد بن شداد واما فی سند الامام احمدؒ عن عبدالرحمن بن جبیر (ثم ذکر اربع روایات)

---

[1] کشف ص ۳۱ وطالع البذل ص ۱۱۹ ج ۴ [2] ہ ع ۴ [3] ہ ع ۲ [4] ہ ع ۴ [5] ع ۶ ص ۵۲ [6] عون ص ۹۵ ج ۳

ب ۱۲۰، ۴

(وقال فی اخرہ) ففی جمیع آسناد الامام احمدؒ عبدالرحمن بن جبیر :والظاهر انه المصری الفقیه الفرضی والموذن العامری فالظن الغالب عندی ان ما وقع فی روایة ابی داؤدؒ من ذکر جبیر بن نفیر غیر محفوظ والصواب ما فی روایة الامام احمدؒ[1] فی هدایا العمال :ای ما یهدی الی العمال من الرعیة (ب)ابن اللتبیة :بضم اللام واسکان التآء نسبة الی بنی لتب قبیلة معروفة قاله النوویؒ وقال الحافظؒ اسم ابن اللتبیة عبدالله واللتبیة امه لم اقف علی اسمها[2] ف:وفی قوله الا جلس فی بیت امه او ابیه دلیل علی ان کل امر یتذرع به الی مخطور فهو محذور :ویدخل فی ذلک القرض یجر المنفعة،والدار المرهونة یسکنها المرتهن بلا کرآء،والدابة المرهونة یرکبها ویرتفق بها من غیر عوض اه[3] وفی هذا الحدیث بیان ان هدایا العمال حرام وغلول لانه خان فی ولایته وامانته الخ[4] **باب** فی غلول الصدقة ای من مالها (ب)ای الخیانة فیها والغلول الخیانة فی المغنم وکل من خان فی شیئ خفیة فقد غل قاله فی المجمع (ع ص ۹۵)قوله اذا لا انطلق ای اذا کان الامر کذلک لا انطلق علی العمل قوله اذا لا اکرهک ای اذا لا تنطلق :لا اکرهک[5] **باب** فیما یلزم الامام من امر الرعیة :من الحفظ ودفع المظالم عنهم (ب) قوله ما انعمنابک :صیغة تعجب والمقصود اظهار الفرح والسرور (ب ۱۲۱،۴ وعون ص ۹۶) والمقصود اظهار الفرح والسرور بقدومه (ک من فتح الودود:وطالع الهامش رقم ۲ وقال فی المجمع ای ما الذی انعمک الینا واقدمک علینا یقال ذلک لمن یفرح بلقآئه ای ما الذی افرحنا واسرنا واقرّا عیننا بلقآء ک ورویتک[6] قوله فجعل رجلا الخ ای فجعل معاویةؓ رجلا علی حوائج الناس حذراً من هذا الوعید: قوله ما اوتیکم من شیء الخ ای ما اوتیکم شیئا بمیل نفسی وشهوتها الیه وکذا المنع بل کان ذلک بامر الله عزوجل[7] قوله فالرجل وقدمه الخ ص ۵۴ س ۱ :ای یعطون حسب هذه الصفات الدالة علی الفضل والاحتیاج (کشف)بکسر القاف ای تقدمه فی الاسلام وبلآءه ای استلائه فی الحرب والمراد

---

[1] ایضا مختصراً [2] عون ص ۹۵ وھـ عـ ۲ ص ۵۳ [3] خطابیؒ ص ۲۰۲ ج ۳ وع ص ۹۵ نقلاعن:خ: [4] الهامش رقم عـ ۲ علی ابی داؤد ص ۵۳ [5] ک ص ۳۱ ج ۲ [6] عون ص ۹۶ [7] کشف ص ۳۱

مشقة وسعیه وعیاله ای ممن یمونه فیراعی ذلک وحاجته ای مقدار حاجته ۱؎ **باب** فی قسم الفیئ ص ۵۴ سطر ۲ :بفتح القاف وسکون السین ای تقسیم الفیئ والفیئ ما حصل للمسلمین من اموال الکفارمن غیر حرب ولا جهاد واصل الفیئ الرجوع کانه کان فی الاصل لهم فراجع الیهم:(ع ص ۹۲)دخل علی معاویةؓ ای فی عهد خلافته:فقال معاویةؓ حاجتک:ای اظهرها ماجآبک:فقال ابن عمرؓ حاجتی:عطآء المحررین بان یقدموا:(ب ص ۱۲۱ ج ۴)ای المعتقین وذلک انهم قوم لا دیوان لهم وانما یدخلون فی جملة موالهیم وقال بعض الشراح ای بدا فی اول وقت مجیئ الفیئ باعطائه نصیب المکاتبین قال ابن الملکؒ وقیل ای المنفردین بطاعة الله تعالیٰ خلوصا ۲؎ قوله فقسمها للحرة والامة :خصّ النسآء به لان الخزر من شان النسآء لا انه حق لهن خاصة ولهذا کان ابوبکر رضی الله عنه یقسمها للحر والعبد وقیل معنی کان ابی یقسم ای الفیئ ولا خصوص فیه للخزز والله اعلم ۳؎ قوله فاعطی الاهل :علی وزن فاعل ای المتاهل ذا الزوجة قوله واعطی العزب بفتحتین من لازوجة له وکنت ادعیٰ قبل عمار لان اسمی کان مکتوبا قبله ۴؎ قوله انا اولی المومنین اه قیل احق بهم واقرب الیهم وقیل معنی الاولویة النصرة والتولیة ای انا اتولی امورهم بعد وفاتهم وانصرهم فوق ما کان منهم لوعاشوا ۵؎ قوله فی المقاتله بکسر التآء ای المقاتلین والتآء باعتبار الجماعة ۶؎ هو ابن خمس عشرة سنة :فهذا هو حد البلوغ والدخول فی زمرة المقاتلة اذا لم یحتلم قبله وبه یفتی فی الرجل والمراة ۷؎ وان شئت زیادة التفصیل فی حد البلوغ فعلیک بمراجعة کتب الفقه وتصانیف ابن الهمام رحمه الله منها خاصة والله اعلم (هـ ع ۹) **باب** کراهیة الافتراض اه ای اخذ الفرض: فی آخر الزمان : قوله اذا انا برجل ص ۵۵ سطر ۲ لم یعرف اسمه (ب)قوله اوحضضا قال السیوطیؒ فی مرقاة الصیعود وقال فی النهایة یروی بضم الضاد الاولی وفتحها وقیل هو بظائین معجمتین،قیل بضاد ثم ظآء هود وآء معروف الخ ۸؎ یقال له

۱؎ بذل المجهود ص ۱۲۱ ج ۵ ۲؎ ب ص ۱۲۱ و ص ۱۲۲ و هـ ع ۲ وعون ص ۹۷ عن خ ص ۲۱۴ ج ۳ هـ ع ۵ ۳؎ کشف ۲،۳۱ ۵؎ هـ ع ۸: ۶؎ عون ۳،۹۷ ۷؎ کشف ص ۳۱ وهـ ع ۹ ۸؎ هـ ع ۱ علی ص ۵۵

بالهندية (رسوت) قوله تجاحفت: ای تنازعت وتقاتلت، قوله عن دین احدکم : ای وکان العطآء عوضا عن دین احدکم بان یبیع دینه به ویعینهم علی ظلمهم فدعوه ولا تاخذوه فان الدین اولیٰ بالحفظ منه [۱] قال ابوداؤدؒ رواه ابن المبارک ولیست هذه العبارة فی نسخة البذل ص ۱۲۳ ج ۵ وفی العون ص ۹۸ کتب فوقها علامة ن: الی) قوله السویدآء: بضم السین المهملة وفتح الواو علی لفظ التصغیر اسم موضع (ع ص ۹۸) ذوالزوائد صاحب رسول الله صلی الله علیه وسلم ذوالزوائد: له صحبة لا یعرف اسمه وهو معدود فی اهل المدینة [۲] وهو صحابی جهنی لم یسم، سکن المدینة روی مطیر عنه من غیر واسطه رجل وروی عنه بواسطة رجل [۳] ذوالزوائد الجهنی، وقیل هو من صلی الضحی یروی حدیث الامر والنهی فی حجة الوداع وقیل اسمه ذوالاصابع، وقیل ابوالزائد کذا فی مختصر اُسد الغابة [۴] **باب فی تدوین العطاء** قال فی القاموس والدیوان بالکسر ویفتح مجتمع الصحف والکتاب یکتب فیه اهل الجیش واهل العطیة واول من وضعه عمرؓ وجمعه دوا دین ودیاوین (ب ۱۲۳، ۴ وع ص ۹۸ ج ۳) وطائع الهامش رقم ۷: قوله یعقب الجیوش قال الخطابی رحمه الله اعقاب الجیوش هو ان یبعث الامام فی اثر المقیمین بالثغر جیشا یقیمون مقامهم وینصرف اولئک فانهم اذا کانت علیهم الغیبة والعزبة تضروا بذلک واضربا هلیهم [۵] قوله فاشتدعلیهم ای اغلظ عمرؓ علیهم وتواعدهم، حیث قفلوا قبل وصول الاخرین مقامهم: وذکروا للحدیث مطابقة اُخری ای بالباب وهو ان عمرؓ مشتغل عنهم لکونه مشتغلاً بتدوین العطآء والله اعلم [۶] ولعل شغله رضی الله عنه کان لجهة تدوین العطاء ونحوه فلذلک ذکر المصنفؒ هذا الحدیث فی هذا الباب والله اعلم [۷] ومناسبة الحدیث بالباب ای الذی شغل عمرؓ عنهم من اعقاب الجیوش انه کان مشغولا فی تدوین العطآء [۸] قلت بل قوله یعقب الجیوش فی کل عام هو موضع ترجمة الباب لان بعث الجیوش المتاخرة وطلب الجیوش المتقدمة لا یکون الابان

---

[۱] کشف ۲،۳۲ [۲] مختصر ابی داؤد للمنذریؒ ص ۲۰۷ ج ۴ وکذا فی العون ص ۹۹ تفلا منه [۳] بذل ص ۱۲۳ [۴] هـ ۶ ص ۵۵ [۵] هـ ۸ عن خ ص ۲۰۷ ج ۴ وعون ص ۹۹ ایضا عن خ [۶] کشف ص ۳۲ [۷] هـ ۹ [۸] ب ص ۴/۱۲۳

اسمائهم كانت محفوظة في الدفاتر لاجل ترتيبهم للغزو ورد بعض الجيوش مكان بعض وتبديل بعضهم من بعض ولاجل العطآء والفرض[1] بعض العزية :اى الجماعة الغازية (ب) قوله عن مواضع الفي :اى مواضع قسمه (ب)اى عمن يعطى الغيئ وعلى من ينفق ويصرف في اى محل (ع) فرض الاعطية :اى قدر العطايا(ب) لم يضرب فيها بخمس ولا مغنم :قيل اى في الجزية قلت ويمكن ان يقال اى في مواضع الفيئ اى لم ياخذ الخمس من الغيئ ولم يقسمه قسمة الغنائم وهو الراجح عندى واوفق بالسياق والله اعلم (كشف) يقول به :اى ينطق به (بذل) **باب** في صفايا رسول الله صلى الله عليه وسلم ص ۵۵ :جمع صفية قال في المجمع الصفى ما ياخذه رئيس الجيش لنفسه من الغنيمة قبل القسمة والصفية مثله،وجمعه الصفايا :قال الطيبیؒ الصفى مخصوصٌ به صلى الله عليه وسلم وليس لواحد من الائمة بعده انتهى[2] الصفايا جمع صفى وهى الاموال والاراضى التى افآء الله على رسوله ما لم يوجف المسلمون عليها بخيل ولاركاب اه (بذل ص ۱۲۴) وفية الحديث الطويل عن مالك بن اوس الحدثان :والترجمة في قول عمر رضى الله عنه فان الله خص رسول الله صلى الله عليه وسلم بخاصة الخ :اللغات وحلّها :تعال النهار :اى ارتفع (نكته) جالسا على سرير مفضيا الى رُماله هو بضم الرآء وكسرها وهو ما ينسج من سعف النخل ونحوه ليضطجع عليه وقوله مفضيا الى رماله :يعنى ليس بينه وبين رماله شئ وانما قال هذا لان العادة ان يكون فوق الرمال فراش او غيره وهذا من غاية انكساره رضى الله عنه وقد كان خليفة الله تعالىٰ في الارض اليوم وامير المومنين وحاكما بين المسلمين[3] قوله يا مال ص ۵۶ سطر ۱ :هو ترخيم مالك بحذف الكاف ويجوز كسر اللام وضمها وجهان معروفان لاهل العربية اه (هـ ع ۱ ص ۵۶) قد دف اهل البيان اه الدف المشى بسرعة اه (هـ ع ۲) قوله هل لك في عثمانؓ اه اى رغبة على دخولهم (نكتة)قوله فاذن لهم :لعلهم قدمهم علیؓ والعباسؓ ليذهبوا ويجلسوا عند عمرؓ

---

[1] عون ص ۹۹ [2] عون ص ۱۰۰ ج ۳ والتعليق المحمود هـ ع ۱۱ ص ۵۵ عن المرقاة: [3] هـ ع ۱۲ ص ۵۵

ویشفعوا لهما فیما رفعا الیه کما قال مالک بن اوس خیّل الیّ انهما قدما اولئک النفر لذلک ۱ فقال عمرؓ اتئدا ای اصبروا وامهلا ولا تستعجلا، وهو بتشدید الفوقیة والهمزة المکسورة من التؤدة وهو التأنی والوقار ۲ قوله فقالا نعم س ۱۲ ثم فی الحدیث اشکال: وهو ان علیاً والعباسؓ لما کانا سمعا من رسول الله صلی الله علیه وسلم لا نورث ما ترکنا صدقة :فلم جآء آالی ابی بکر رضی الله عنه یطلبان المیراث بعد ما علما انه صلی الله علیه وسلم لا یورث: ثم لم جآء آ الی عمرؓ بعد ما وقع لهما ما وقع من ابی بکرؓ والجواب عن الاول ان مجیئهما الی ابی بکرؓ لعلهما ذهلا عن الحدیث ثم تذکر اهما ابوبکرؓ وعن الثانی، ان عمرؓ کان ولّٰهما علی تلک الاموال فلم یطا وعافیما بینهما فی التولیة ثم جآء الیطلبان القسمة فی التولیة بان یولی هذا نصفا ولکن عمرؓ حذر ان یقع علیه اسم القسمة ولو علی جهة التولیة فلم یطاوعهما فیما طلبا منه وقال لهما ما قال واجابهما بما اجاب ثم هما رضیا بذلک واقرابه فلذا لم یقسم علی تلک الاموال فی خلافته ولم یعط بنی العباس منه شیًا ولم یطلب بنو العباس ایضا منه فی خلافته ان یعطیهم نصیبهم من تلک الاموال فآل الصواب الی ما قال الشیخانؓ کیف وهما المرء ان یقتدی بهما وجعل الله الحق علی لسان عمرؓ وقلبه ۳ قال ابوداؤدؒ وانما سألاه اه هذا جواب عما استشکل فی هذه القصة من ان العباسؓ وعلیاً تردد الی الخلیفتینؓ وطلبا المیراث مع قوله صلی الله علیه وسلم لا نورث ما ترکناه صدقة وتقریر عمرؓ علیهما انهما یعلمان ذلک وحاصل الجواب انهما انما سألاة ان یقسمه بینهما نصفین لینفرد کل منهما بنظر ما یتولاه فقال عمرؓ لا اوقع علیه اسم القسم علیه ادعه: ای اترکه علی ما هو علیه وانما کره ان یوقع علیه اسم القسم لئلا یظن لذلک مع تطاول الازمان انه میراث وانهما ورثاه لا سیمًا وقسمة المیراث بین البنت والعم نصفان ویظن انهم تملکوا ذلک الخ ۴ ف: وفی هامش ع ۲ علی سنن ابی داؤدؒ ص ۵۱ وفی روایة مسلمؒ بینی وبین هذا الکاذب الآثم الخ قال المازریؒ: هذا الذی وقع لا یلیق ظاهره بالعباس وحاش لعلیؓ ان یکون فیه بعض هذه الاوصاف فضلاً عن

۱ ک ص ۳۲ ج ۲ ۲ هـ ع ۵ ۳ کشف ص ۳۲ ج ۲ ۴ عون ص ۱۰۱ ج ۳

عن كلها ولسنا نقطع بالعصمة الا للنبی صلى الله عليه وسلم ولمن شهد له بهالكنا مامورين بحسن انظن بالصحابة رضی الله عنهم ونفى كل رزيلة عنهم واذا انسد طرق تاويلها نسبنا الكذب الى الرواة وقد حمل هذا المعنى بعض الناس على ان ازال هذا اللفظ من نسخته تورعا عن اثبات مثل هذا ولعله حمل الوهم على رواته واذا كان هذا اللفظ لا بد من اثباته ولم نضف الوهم الى رواته فاجود ما حمل عليه انه صدر من العباسؓ على جهة الادلال على ابن اخيه لانه بمنزلة ابنه فقال مالا يعتقده وما يعلم براءة ذمة ابن اخيه منه ولعله قصد بذلک ردعه عما يعتقد انه مخطئ فيه وان هذه الاوصاف يتصف بها لو كان يفعله ما يفعله عن قصد وان عليا كان لا يراها الاموجبة لذلک فی اعتقاده الخ ولا بُد من هذا التاويل لان هذه القضية جرت فی مجلس فيه عمرؓ وهو الخليفة وعثمانؓ وسعدؓ وزبيرؓ وعبدالرحمن رضى الله عنهم ولم ينكر احدٌ منهم هذا الكلام مع تشددهم فی انكار المنكر وما ذلک الا لانهم فهموا بقرينة الحال انه تكلم بما لا يعتقد ظاهرة مبالغة فی الزجر الخ[۱]

فـ: ويستفاد من ذلک الحديث مسائل: ففيه ان عليا والعباس اختصما فی ما افآء الله على رسوله من مال بنی النظير ولم يتنازعا فی الخمس وانما تنازعا فيما كان خاصا للنبی صلى الله عليه وسلم وهو الفیء وتركه صدقة بعد وفاته (الى ان عد خمس عشرة مسائل) فطالع الحاشية رقم ۱ على ص ۵۷ فانها جدير بالمطالعة قوله ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشآء والله على كل شئ قدير[۲] قوله وابن السبيل: كيلا يكون دولة بين الاغنيآء منكم الخ[۳] والفقرآء: وفی التنزيل: للفقرآء والمهاجرين الذين اُخرجوا من ديارهم واموالهم يبتغون فضلاً من ربهم ورضوانا وينصرون الله ورسوله اولئک هم الصدقون[۴] قوله قرى عرينة وفدک وكذا وكذا فكانت هذه الاموال خاصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجعل فيها لاحد غيره نصيبا (بذل ۱۲۶) الخ قوله الا بعض من تملكون الخ اى عبيدكم فان لهم ليس فيها حق فالحاصل ان عمرؓ ذكر ههنا خمس ايات اولاها ذكر فيها من الاموال التی خاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم وفی الثانية منها ما

---

[۱] ھ ع ۳ ص ۵۶ والبذل ص ۱۲۶ ج ۳ [۲] ع ۶: الحشر [۳] ع ۷: الحشر [۴] الحشر رقم ۸

اشرک فیها لرسول اللهؐ من اصناف شتّی من ذوی القربی والیتامی والمساکین،وابن السبیل وفی الثالثة منها ما ذکر فیها ما للمهاجرین وفی الرابعة منها ما ذکرفیها للانصار وفی الخامسة منها ما ذکر للمسلمین الذین یجیٔون من بعد المهاجرین والانصار الی یوم القیمة فاستو عبت هذاه الایات للناس المسلمین کافة الا المملوکین من العبید ۱ قوله حبسا بضم وسکون ای محبوسا: لنوائبه: ای حوائجه وحوادثه (نکتة) قوله تساله میراتها ص ۵۸ سطر ۳ :قال القاضی عیاضؒ تاوّل قوم طلب فاطمةؓ میر اتها من ابیها علی انها تاولت الحدیث ان کان بلغها وقیل ان طلبها لذلک کان قبل ان تسمع الحدیث الذی دلّ علی خصوصیة سیدنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک وکانت متمسکة بایة الوصیة فان کانت واحدة فلها النصف اه ۲ قوله فابی ابوبکر علیها ای انکرو امتنع علی فاطمةؓ (عون ۳،۱۰۳) ان ازیغ ای ان امیل عن الحق الی غیره ۳ قوله فدفعها عمر رضی الله عنه الی علی وعباسؓ سطر ۱۹ :لیتصرفا فیها وینفعا منها بقدر حقهما کما تصرف رسول الله صلی الله علیه وسلم فیها لا علی جهة تملیکه لهما وقال القرطبیؒ لما ولی علی رضی الله عنه لم یغیر هذه الصدقة عما کانت فی ایام الشیخینؓ ثم کانت بعده بید الحسنؓ ثم بید حسینؓ ثم بید علی بن الحسینؒ ثم بید الحسن بن الحسن ثم بید زید بن الحسن ثم بید عبدالله بن الحسین ثم ولیها بنو العباسؒ علی ما ذکره البرقانی فی صحیحه ولم یرو عن احد من هولآء انه تملکها ولا ورثها ولا ورثت عنه فلو کان ما یقوله الشیعة حقا لاخذها علی رضی الله عنه او احد من اهل بیته لما ولوها ۴ قوله التی تعروه ای ینزله وینتابه ویغشاه قوله ونوائبه النوائب جمع نائبة وهی الحادثة التی تصیب الرجل اه (هـ ع ۲) قوله وقری قد سماها اه تلک القریٰ والظاهر ان فاعل سمی هو الزهریؒ والقائل معمر (ع) ای عرینة:قد سماه ای شیخیؒ لا احفظها ای اسمآء القری (بذل)قوله الا رجلین ای من الانصار لم اقف علی تسمیتهما (بذل ۱۲۸،۴) وفی النکتة:هماد جانة وسهل بن

۱ الکشف ۲،۲۳ من البذل ص ۱۲۶ ج وص ۱۲۷ ج ۴ ۲ هـ ع ۱ علی ص ۵۸ ۳ عون ص ۱۰۳ ج ۳ ۴ هـ ردی ص ۵۱ ج ۲

حنیف: قولہ ثم اقطعہا مروان ص ۵۹ سطر ۹ :ای جعلہا قطعیۃ لنفسہ مروان ۱قال المنذری رحمہ اللہ: قال بعضھم (یقول الکاتب غفرلہ وفیہ قلتُ) انما اقطعہا مروان فی زمان عثمان بن عفانؓ وکان ذلک مما عابوہ، وتعلقوا بہ علیہ وکان تاویلہ فی ذلک واللہ اعلم ما بلغہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قولہ اذا اطعم اللہ نبیا طعمۃ فھی للذی یقوم من بعدہ وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یاکل منھا وینفق علی عیالہ قوت سنۃ ویصرف الباقی مصرف الفیی فاستغنی عنہا عثمان بمالہ فجعلہا لا قاربہ ووصل بھا ارحامھم ۲قولہ جاء ت فاطمۃ رضی اللہ عنہا الی ابی بکر رضی اللہ عنہ قال فی الھامش بعد نقل قول العینی ورد فی اکثر الروایات فھجرت ابابکرؓ قال المھلبؒ انما کان ھجرھا انقباضا عن لقائہ وترک مواصلتہ ولیس ھذا من الھجران المحرم واما المحرم من ذلک ان یلتقیا وامتنعا من التسلیم ولو فعلا ذلک لم یکونا متھاجرین الا ان تکون النفوس مظھرۃ للعداوۃ والھجران وانما لا زمت بینھما فعبر الراوی عن ذلک بالھجران الخ قولہ بعد نفقۃ نسائی: وانما استثنی نفقۃ نسائہ بعد موتہ لانھن محبوسات علیہ او لعظم حقوقھن فی بیت المال لفضلھن من وقدم ھجرتھن وکونھن امھات المومنین ولذلک اختص بمساکنھن ولم یرث ورثتھن ۳قال سفیان بن عینیۃؒ ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حکم المعتدات اذ لا یجوز ان ینکحن فلذا ضرب لھن النفقۃ ۴قولہ ومؤنۃ عاملی: المراد بالعامل الخلیفۃ (ب) قولہ فاتی بہ مکتوبا مذبرا: ای مکتوبا منقوطا لیسھل قرآء تہ فی القاموس الذبر الکتابۃ یَذْبَر وَیَذْبِرُ: کالتذبیر والنقط وفیہ فی مادۃ النقط نقط الحرف ونقطہ ...جمعہ، او المعنی مکتوبا سہل القرآءۃ قال فی القاموس کتاب ذبر ککتف سہل القرآءۃ ۵قلت الا تتقین اللہ ص ۶۰ س ۷ ای قالت عائشۃؓ قلتُ لھن ۶

باب فی بیان مواضع قسم الخمس وسھم ذی القربی ص ۶۰ سطر ۹ :عطف علی الخمس (ب) قولہ وقرابتنا وقرابتھم منک واحدۃ: س ۱۵ فان عثمانؓ من بنی عبد شمس وجبیر بن معطم

۱ بذل ۱۲۹، ۳ ۲ عون ص ۱۰۵ ج ۳ عن المنذریؒ کما فی مختصر سنن ابی داؤد لہ ص ۲۱۸ ج ۳ ۳ ھ رقم
۳: ۴ ھ عہ ۳ ص ۵۹ ۵ عون ص ۱۰۵ ج ۳ ۶ بذل ص ۱۳۰ ج ۳

من بنی نوفل وعبد الشمس ونوفل،اخوان لهاشم بن عبد المناف کما ان المطلب ایضا اخو هاشم بن عبد المناف،وفی روایة صــ ۶۱ فقلنا یا رسول الله صلی الله علیه وسلم هؤلآء بنو هاشم لا ننکر فضلهم للموضع الذی وضعک به الله منهم فما بال اخواننا بنی المطلب اعطیتهم وترکتنا (بذل ص ۱۳۲ ج ۴) فقال النبی صلی الله علیه وسلم شیٔ واحد :ای نحن وهم شیٔ واحد بان کانوا متوافقین متحابین متعاونین فلم تکن بینهما مخالفة لا فی الجاهلیة ولا فی الاسلام اه [۱] فکان عمر بن الخطاب یعطیهم منه اه ف:وهذا الحدیث یخالفه فیما یاتی قریبا من حدیث علی یقول اجتمعت انا والعباس وفاطمة وزید بن حارثة (الحدیث ص ۶۱ سطر ۱۹) وسیجث فیه هناک [۲] قوله غیر انه لم یکن یعطی قربی رسول الله صلی الله علیه وسلم لما رای لهم الغنآء عنه (کشف ص ۳۵) قوله وشبک بین اصابعه اه ص ۶۱ :ای ادخل اصابع یده فی الاخری ای تداخل بعضهم فی بعض ومذهب الحنیفة فی ذلک ما قال فی الهدایة (اما الخمس ینقسم علی ثلثة اسهم سهم للیتامی وسهم للمساکین وسهم لابن السبیل یدخل فقرآء ذوی القربی فیهم ویقدمون) علی غیرهم لان غیرهم من الفقرآء یتمکنون من اخذ الصدقات وذووا القربی لا تحل لهم وهذه الثلثة مصارف الخمس لا علی سبیل الاستحقاق حتی لو صرف الی صنف واحد منهم جآء کما فی الصدقات اه [۳] قوله فی ذی القربی ای تفسیر قوله تعالیٰ لذی القربی فی اية الخمس (نکتة) رقم ۴۱ الانفال: قال هم بنو عبد المطلب :ف:هکذا فی جمیع النسخ الموجودة من القلمیة المکتوبة والنسخة المطبوعة وکذا فی نسخة العون ولکن فی النسخة المصریة هم بنو المطلب ای لا بنو نوفل وبنو عبد شمس،واما علی ما فی النسخ من قوله بنو عبد المطلب ان کان محفوظا فلیس المراد حصرهم فیهم بل المقصود انهم من ذوی القربی کما ان من بنی هاشم غیرهم وبنی المطلب من ذوی القربی والفرق بین بنی المطلب وبین بنی عبدالمطلب ظاهر غیر خفی [۴] قوله رأیناه دون حقنا اه :لعله مبنی علی ان عمر راهم مصارف وابن عباس رأهم مستحقین لخمس الخمس والیه مال الشافعی

---

[۱] عد ۳ ص ۶۰ [۲] ب ۳،۱۳۱ [۳] بذل ص ۱۳۱ ج ۴ [۴] ایضا ۳،۱۳۲

فقال بناء علی ذلک انه عرض دون حقهم واللہ اعلم ۱؎ قوله وكان رجلا داهيا وكان العباس رجلاً فطنا ذا رائ ای فی الامور (سیاست داں) وفیه حسین بن میمون قال أبو حاتم الرازی یکتب حدیثه ولیس بالقوی وقال ابن عدی لیس بمعروف وذکر له البخاری فی تاریخه هذا الحدیث وقال لم یتابع علیه قال المنذری وفی حدیث جبیر بن معطم ان ابا بکر لم یقسم لذوی القربی وفی حدیث علی انه قسم لهم وحدیث جبیر صحیح وحدیث علی لا یصح کذا فی البذل ص ۱۳۳ ج ۴ ۲؎:

ف: فی حدیث ع ۲ قلت قد استغنینا: هذا دلیل علی موافقة علی لعمر علی ان ذوی القربی مصارف للخمس لا مستحقوه کما لا یخفی کذا فی فتح الودود والفرق بین المصرف والمستحق ان المصرف من یجوز الصرف الیه والمستحق من کان حقه ثابتاً فیستحق المطالبة والتقاضی بخلاف المصرف فانه لا یستحق المطالبة والتقاضی، اذا لم یعطه واللہ اعلم بالصواب ۳؎ قوله انا ابو حسن القرم ص ۶۲ س ۱۱: وهو فی الاصل فحل الابل والمراد ههنا انه مقدم فی الرای والمعرفة وتجارب الامور قوله لا اریم ای لا ابرح بحور ما بعثتما به ای بجواب ما بعثتما به قوله ما تصران ما تضمران وتکتمان فی قلوبکما قوله فتواکلنا الکلام ای وکل کل منا الکلام الی صاحبه هیبة منه صلی اللہ علیه وسلم قوله تلمع ای تشیر بیدها ۴؎ قوله قم فاصدق: ای اعط الصداق عنهما ای عن المطلب بن ربیعة والفضل بن عباس زوجتاهما من الخمس کذا وکذا قال: الزهری لم یسمه ای الصداق ۵؎ قوله شارفا: ای ناقة مسنة (ب) المسنة من النوق هـ ع ۱) فی ولیمة: طعام الزفاف، وقیل اسم کل طعام والعرس بالکسر امرأة الرجل وبالضم طعام الولیمة وینبغی ان یکون ههنا بالکسر ۱۵ ۲؎ واصحابة: بالنصب عطف علی المنصوب فی غنته (عون) قوله الا حمز للشرف النوآء: حمز مرخم والشرف بضمتین جمع شارف: وهی المسنة من النوق والنوآء بالکسر والمد السمان جمع ناویة وتمام البیت وهن معقلات بالغناء:

۱؎ هـ ع ۳ ۲؎ کشف ص ۳۵ وطالع العون ص ۱۰۸ ج ۳ وطالع تلخیص المنذری ص ۲۲۲ ج ۴ ۳؎ التعلیق المحمود هـ ۵: ص ۲۱ وطالع عون المعبود ص ۱۰۷ ج ۳ ۴؎ کشف ص ۳۵ ۵؎ ب ص ۱۳۴ ج ۴ ۶؎ هـ ع ۵: بذل ۱۳۷،۴

ضع السكين في اللبّات منها وضرجهن حمزة بالدماء

وعجل من اطائبها لشربٍ قديداً من طبيخ او شوآء:ل

قوله وهل انتم عبيد لابي :قيل اراد ان اباه عبدالمطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم ولعليٌ ايضا والجديد عى سيدا وحاصله ان حمزةؓ اراد الافتخار عليهم بانه اقرب الى عبدالمطلب ۲ قوله ثمل:اى سكران (ع) قوله او ضباعة :اختان ابنتا الزبير بن عبد المطلب و كلمة او للشك يشك الراوى ان راوية الحديث ام الحكم او ضباعة (كشف) قوله يتامى بدر :اى من قتل اباء هم يوم بدر (ع) قال الكرمانيؒ فان قلت لا شك ان التسبيح ونحوه ثوابا عظيما لكن كيف خيرا ابانسبة الى مطلوبها وهو الاستخدام قلت لعل الله تعالیٰ يعطى المسبح قوة يقدر على الخدمة اكثر مما يقدر الخادم فى الدنيا والاخرة خير وابقى كذا فى مرقاة الصعود ۳ قوله حداثا :اى رجالا يتحدثون فلم تكلمه حياء من الناس (ب۱۳۷،۳) قوله خير لك من خادم :اما باعتبار ان نفع التسبيح والتحميد ونحوهما فى الاخرة:ونفع الخادم فى الدنيا والاخرة خير وابقى واما يعطى الله المسبح بها قوة ليستغنى بها عن الخدمة ويسهل عليه الامور كلها اه ۴ قوله ولم يخدمها اى لم يعطها خادما: (نكته) قوله كنا نقول انه :اى عنبسة بن عبد الواحد قوله ان الابدال من الموالى :فلما سمعنا ان الابدال تكون من الموالى رجعنا من هذا القول ۵ والمعنى انا كنا نعد عنبسة بن عبدالواحد القرشى من الابدال لانه كان من العابدين والذاكرين وعباد الله الصالحين قبل ان نسمع فى ذلك الباب شيئا فلما سمعنا ان الابدال يكون من الموالى اى من السادات الاشراف تحقق لى انه من الابدال لانه عابد،اموى،قرشى،فاى شئ اعظم منه لسيادته وشرافته وفى معناه تاويل اخر:يقول محمد بن عيسى انا نعده من الابدال لزهده وعبادته،لكن لما سمعنا ان الابدال يكون من الموالى وعنبسة ليس من الموالى بل هو قرشى من اولاد سعيد بن العاص الاموى وهذا تاويل ضعيف وقد ورد فى

ل هـ ع ۱۰ ص ۲۳ وطالع الابيات فى العون ص ۱۰۹ ج ۳ والبذل ص ۱۳۵ ج ۳: والكشف ص ۲۶ ج ۲ ب ۱۳۵،۳. ۲عون ۱۰۹،۳ وهـ ع ۱۱ ۳ عون ص ۱۱۰ ج ۳: وهـ ع ۳ ص ۲۳ ۴ التعليق المحمود رقم ۳ على ص ۲۳ ۵ بذل ۱۳۷،۳:

الابدال غیر ما ذکر اخرجه الطبرانی عن عوف بن مالک الابدال فی اهل الشام وبهم ینصرون وبهم یرزقون قال المناوی اسناده حسن، واخرج احمد فی مسنده عن علی ان الابدال بالشام وهو اربعون رجلا کلما مات رجل ابدل الله مکانه رجلا یسقی بهم الغیث وینتصر بهم الاعدآء ویصرف عن اهل الشام بهم العذاب قال المناوی اسناده حسن، وقد جآء فی هذا عدة اخبار منها ما هو ضعیف وما هو موضوع وللصوفیة فی هذا الباب کلام طویل لکن لیس علیه دلیل ولا برهان بل هو من التخیلات المحضة والله اعلم ۱ قوله یطلب دیة اخیه :ولعله یطلب دیة اخیه من بیت المال ۲ قوله عقبی :ای عوضه (نکته) ای عوضا ولعل هذا کان تالیف قلبه وقدمه لانه کان رئیس قومه فیمیلوا الی الاسلام، والظاهر انه کان اذا ذاک مسلما (بذل) قوله فکتب له ابوبکر :ولعله رای فیه الوفآء لما بقی من الابل قوله انی اعطیته مأة من الابل ای حکمت باعطائه ایاها ۳ **باب** ما جآء فی سهم الصفی :وهو شیء اختاره ویصطفیه رسول الله صلی الله علیه وسلم من الغنیمة والفرق بین الصفی المذکور فی هذا الباب وبین ما تقدم فی باب فی صفایا رسول الله صلی الله علیه وسلم ان هذا ما یصطفیه من الغنیمة واما الذی تقدم فهو الذی افآء الله علی رسوله صلی الله علیه وسلم مما لم یرجف علیه المسلمون بخیل ولا رکاب فلما کانت هذه الاموال خاصة برسول الله صلی الله علیه وسلم سمیت الصفی والله تعالیٰ اعلم ۴ قبل الخمس :ای قبل اخراجه وهذا السهم مختص بالنبی صلی الله علیه وسلم لیس لاحد بعده من الخلفآء والائمة ۵ قوله رأس من الخمس اه ص ۶۵ س ۲۳ ظاهره ان الصفی یکون من الخمس وظاهر ما سبق انه من تمام الغنیمة قبل الخمس، الا ان یتکلف ویقال معنی قبل الخمس قبل ان یقسم الخمس فیرجع الی هذا الحدیث ۶ والحدیثان رجالهما ثقات:لکنهما مرسلان لان الشعبی وابن سیرین لم یدرکا النبی صلی الله علیه وسلم وهذا مخالف، لما تقدم فی حدیث الشعبی فانه یدل علی ان الصفی کان من جملة الغنیمة قبل القسمة وهذا یدل علی انه کان من الخمس لا من جملة الغنیمة ومذهبنا فی ذلک ما قال شمس الائمة السرخسی فی شرح السیر الکبیر فقد کان لرسول الله صلی الله

---

۱ عون ص ۱۱۱ ج ۳ ۲ بذل ص ۱۳۷ ج ۳ ۳ کشف ص ۳۶ ج ۲ ۴ بذل ص ۱۳۸ ج ۳ ۵ ایضا: ۶ هدع ۱ ص ۶۵ وع ص ۱۱۱

علیه وسلم ثلث حظوظ فی الغنائم، الصفی،وخمس الخمس،وسهم کسهم احد الغانمین اه (بذل ص ۱۳۸) ولم یخیر اه ای لم یخیر فی ان یصطفی من الغنیمة شیا فحاصله انه صلی الله علیه وسلم اذا لم یغز بنفسه لا یکون له اختیار سهم الصفی وهذا الحکم باعتبار ظاهر هذا القید وکتب مولنا محمد یحیی المرحوم من تقریر شیخه ما یخالف ذلک وهو قوله اذا اغز کان له سهم صاف الخ: المراد بالسهم ههنا هو الصفی لانه جظ من الغنیمة وسهم وقوله اذا غزا لیس قیدا حتی لا یکون الصفی اذا لم یغزبل کان له الصفی غزا او لم یغز،الا ان یقستم اهل السریة غنیمة،قبل ان یاتو ابها المدینة باجازة منه صلی الله علیه وسلم فکان لا یوخذ منها الصفی لا لانه صلی الله علیه وسلم لم یستحقه بل لعدم بقآء محله لوقوع القسمة انتهی: قلت:وهذا لم اره من احد من العلمآء المتقدمین والمتاخرین صرح بذلک لکنه یویده ما کتب رسول الله صلی الله علیه وسلم الی بنی زهیر بن اقیش انکم ان شهدتم ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله صلی الله علیه وسلم واقمتم الصلوة وادیتم الخمس من المغنم وسهم النبی وسهم الصفی انتم آمنون بامان الله ورسوله (۶۵ رقم ۹) وهذا صریح،فی ان سهم الصفی مستحق لرسول الله صلی الله علیه وسلم سوآء شهد القتال،او لم یشهد علی ان الحدیث ضعیف لان عمر بن عبدالواحد ضعفه علمآء الرجال قال الحافظؒ فی تهذیب التهذیب قال سعید بن عبدالعزیز کان حاطب اللیل وقال عمرو بن علی ومحمد بن المثنی حدث عنه ابن مهدیؒ ثم ترکه الخ (بذل ص ۱۳۸ ص ۱۳۹) والکشف ص ۳۸ ص ۳۹ نقلا من البذل: قوله الحصن واسم الحصن القموص:(ع ص ۱۱۲ ج ۳ قوله فاشتراها رسول الله صلی الله علیه وسلم بسبعة رؤس قال النووی رحمه الله:ای اعطاه بدلها سبعة انفس تطیبا لقلبه لا انه جری عقد بیع،وعلی هذا اتفق الروایات ص ۶۵ رقم ۳: قوله تصنعها :ای تزینها: وتهیئها ای لرسول الله صلی الله علیه وسلم قال حماد واحسبه :ای ثابتا قال وتعتد فی بیتها ای بیت ام سلیمؓ صفیة بنت حی :فاعل تعتد(ب ص ۱۳۹) جاریة من السبی غیرها کانه خاف علیهما الفتنة من ذلک فاستردها (ب)قال فی الهاش رقم ۴ وقوله فی الروایة الاخری وانها وقعت فی سهم دحیةؓ اشتراها رسول الله صلی الله علیه وسلم بسبعة ارؤس یحتمل ان المراد بقوله وقعت فی سهمه ای حصلت

بالاذن فی اخذ جاریة لیوافق باقی الروایات: كنا بالمربد :بكسر المیم وسكون الراء وفتح الموحدة اسم موضع (ع ص ۱۱۳ ج ۳) باب كیف كان اخراج الیهود من المدینة ص ۶۲ س ۳: قوله عن عبدالرحمن بن عبدالله بن كعب :لیس عبدالله بن كعب بن مالک:من احد الثلثة الذین تیب علیهم بل احدهم هو ابوه كعب بن مالک؁ :فاما ذكر عبدالله فیه وهم والحدیث مرسل یؤیده ما قال الحافظؒ فی كتاب التفسیر من البخاریؒ فی شرح قول الله تعالیٰ ولتسمعن من الذین اوتوا الكتاب من قبلكم ذكر عبدالرزاق عن معمر عن الزهری عن عبدالرحمن بن كعب بن مالک؁ انها نزلت فی كعب بن الاشرف فیما كان یهجو به النبی صلی الله علیه وسلم واصحابه،او یقال ان المراد من ابیه جده وهو كعب بن مالک؁ احد الثلثة الذین تیب علهم فلا اشكال ۱ ویحتمل ان یكون اراد بابیه جده وهو كعب بن مالک وقد سمع عبدالرحمن من جده كعب بن مالک فیكون الحدیث علی هذا مسندا ۲ وقد وقع مثل هذا فی الاسانید فی غیر موضع یقول فیه عن ابیه وهو یرید به الجد وقد اخرج البخاریؒ ومسلمؒ وابو داؤدؒ والنسائیؒ حدیث قتل كعب بن الاشرف اتم من هذا وقد تقدم فی كتاب الجهاد ۳ اخلاط بفتح وسكون الهمزة المعجمة انواع (نكته) ولتسمعن من الذین اوتوا الكتاب اه ع ۱۸۶: ال عمران وذكر كعب قصة قتله :قال ابن سعدؒ ان قتله كان فی ربیع الاول من السنة الثالثة (ب ص ۱۴۱) قد سبق قصة قتله مفصلا (هـ عـ ۱) قوله ینتهون الی ما فیه :اولئک الاشرار عن السب والاذی الی ما فیه من العهد والمیثاق (ع ص ۱۱۵) قوله صحیفة: فنقضوا العهد فاخرجوا وكان ذلک سبب اخراجهم من المدینة وبهذه المناسبة ذكرها المولفؒ ههنا ۴ وهذا القدر المذكور من هذا الحدیث لا مناسبة له بالباب الا ان یقال ان هذا مقدمة اخراج الیهود من المدینة بانهم نقضوا العهد وقاتلوا فاخرجوا من المدینة ۵ قوله كانوا اغمارا :

---

۱ كشف ص ۳۷ ج ۲ و ب ص ۱۴۰ ج ۴ ۲ بذل ۳،۱۴۰ ۳ خطابی ص ۳،۲۳۲ ۴ كشف ص ۲،۳۷ ۵ بذل ۳،۱۴۱

جمع غُمر بالضم وهو الجاهل الذی لم یجرب الامور (ب و ع) نحن الناس :ای الشجعان العارفون بتدبیر القتال وانک لن تلق مثلنا ای لعرفت انک لن تلق مثلنا فی الشجاعة و الثبات فی القتال۱ قوله ستغلبون ۲ قرأ مصرف :ببدر اه هـذا اللفظ لیس من القران بل زاده بعض الرواة لبیان موضع القتال ۳ بنت محیصة لم اقف علی اسمها (ب) جعل حولیضه یضربه :ای یضرب اخاه محیصة علی قتله(ب)قوله لرب شحم فی بطنک من ماله ای یوبخه علی قتل محسنه ولکن امر رسول الله صلی الله علیه وسلم ارفع من ذلک واعلی ۴ فخرجنا ص ۶۷ :قال القسطلانیؒ سبب خروجه صلی الله علیه وسلم ان رجلین من بی عامر طلعا من المدینة متوجهین الی اهلهما وکان معهما عهد من رسول الله صلی الله علیه وسلم فالتقی عمر بن امیةؓ بهما ولم یعلم احد فقتلهما فلما قدم المدینة اخبر الخبر قال النبی صلی الله علیه وسلم قتلت قتیلین کان لهما من جوار فخرج رسول الله صلی الله علیه وسلم الی بنی نظیر مستعینا بهم فی دیة القتلین واما صورة الغدر فهو انه صلی الله علیه وسلم لما کلمهم الاعانة فی دیتهما قالوا نعم یا ابا القاسم اجلس حتی نطعم ونقوم ونشاور ونصلح امرنا فیما جئتنا به فقعد رسول الله صلی الله علیه وسلم مع ابی بکرؓ وعمرؓ وعلیؓ وغیرهم الی جدار من جدرهم فاجتمع بنو النظیر علی اغتیاله علیه السلام بان یلقوا علیه صخرة من رأس الجدار فاخبره جبریل علیه السلام بذلک فقام ونهض الی المدینة وتهیأ للقتال فخرج الیهم فحاصرهم وقطع نخیلهم فصالحوا الی اخلآء سبیلهم الی خیبر واجلائهم من المدینة قلتُ قد عرفت ان الیهود هذه غیر بنی النظیر الذین اجلاهم رسول الله صلی الله علیه وسلم قبل ذلک فتذکر ۵ قال فی الهامش رقم ۱ قال فی الفتح الظاهر انهم بقایا من یهود تاخروا بالمدینة اه قوله قد بلغت بتشدید اللام (ع) قوله ذلک ارید: ای التبلیغ واتمام الحجة واعترافکم به ارید ۶ **باب** فی خبر النظیر : والنظیر کامیر حی من

---

۱ بذل ۴،۱۴۱ ۲ آل عمران ع ۱۳ ۳ عون ص ۱۹۸ ۴ ب ۴،۱۴۱ ۵ هـ ع ۲ وطالع هـ ع ۱ و ع ص ۱۱۶ ج ۶۳ کشف ۲،۳۷

یہود خیبر من آل ھٰرون او موسی علیہما السلام وقد دخلوا فی العرب کانت منازلهم، وبنی قریظة خارج المدینة فی حدائق واطام وغزوة بن النظیر مشهورة قال الزهریؒ کانت علی ستة اشهر من وقعة احد کذا فی تاج العروس، وفی شرح المواهب قبیلة کبیرة من الیهود دخلوا فی العرب ۱؎ قوله ونستبیح نساء کم ای نسبی وننهب قوله المبالغ بفتح المیم جمع مبلغ هو حد الشئ ونهایته والمبالغ ای الغایات قوله تفرقوا ورجعوا عن عزم القتال اهل الحلقة :بفتح وسکون قال الخطابیؒ یرید بالحلقة السلاح وقیل اراد بها الدروع لانها حلق مسلسلة ۲؎ قال فی المجمع هو بسکون اللام السلاح عاماً وقیل الدرع خاصّة ۳؎ وبین خدم نسآء کم شیئ بفتحتین جمع خدمة بفتحتین وهی الخلخال: ای نسبیهن ونجامعهن: (ب) وهی الخلاخیل :جمع خلخال وهذا التفسیر من بعض الرواة (ع) حبراً ای عالما (ب) قوله فقص خبرهم :ای اخبر النبی صلی الله علیه وسلم الناس بخبرهم: قوله بالکتائب :ای الجیوش المجتمعة واحدتها کتیبة اه (عـ هـ عه) حتی نزلوا علی الجلآء ای الخروج عن البلاد ۴؎ قوله ما افآء الله علی رسوله اه عـ ۶ الحشر: لرجلین من الانصار : قال فی التفسیر الکبیر ولم یعط الانصار منها شیًا الا ثلثة نفر کانت بهم حاجه وهم ابو دجانهؓ وسهل بن حنیف والحارث بن الصمة ۵؎ **استدراک** :قوله فقص ای الراوی لعله الزهریؒ: خبرهم ای قصة الیهود مع رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو ما اخرجه السیوطیؒ فی هذا الموضع بلفظ فخرج النبی صلی الله علیه وسلم فی ثلثین (۳۰) من اصحابه وخرج الیه ثلثون حبرا من الیهود حتی اذا برزوا فی براز من الارض قال بعض الیهود لبعض کیف تخلصون الیه ومعه ثلثون رجلا من اصحابه کلهم یحب ان یموت قبله فارسلوا کیف نفهم ونحن ستون رجلا اخرج فی ثلثة من اصحابک ونخرج الیک فی ثلثة من علمائنا فیسمعوا منک فان آمنوا بک آمنا کلنا وصدقناک فخرج النبی صلی الله علیه وسلم فی ثلثة من اصحابه وخرج ثلثة من الیهود واشتملوا علی الخناجر وارادوا الفتک برسول الله صلی الله علیه وسلم فارسلت امرأة ناصحة من بنی النظیر الی اخیها وهو

۱؎ عون ص ۱۱۶ ج ۳ ۲؎ ایضاً ص ۱۱۶ ۳؎ ب ۳۳،۱۴۳ ۴؎ هـ عه: ۵؎ الکشف ۲،۳۸

رجل مسلم من الانصار فاخبرته بخبر ما اراد بنوا النظیر من الغدر برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاقبل اخوھا سریعا حتی ادرک النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسارہ بخبرھم قبل ان یصل الیھم فرجع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فما کان الغد غدا الیھم الحدیث:وھذا ھی القصتہ التی حذفھا الراوی ونقل صاحب العون فقال ای اخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم الناس بخبرھم [۱] التی فی ایدی بنی فاطمۃ **دفع اشکال**:وھھنا سوال وھو ان اموال بنی النظیر اخذت بعد القتال لانھم حوصروا ایاما وقاتلوا وقتلوا ثم صالحوا علی الجلآء فوجب ان تکون تلک الاموال غنیمۃ لا فیئا والجواب انہ لم یکن للمسلمین یومئذ کثیر خیل ولا رکاب ولم یقطعوا الیھا مسافۃ کثیرۃ وانما کانوا علی میلین من المدینۃ فمشوا الیھا مشیا ولم یرکب الا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان راکب جمل فلما کانت المقاتلۃ قلیلۃ والخیل والرکاب غیر حاصل اجراہ اللہ تعالیٰ مجری مالم یحصل فیہ المقاتلۃ اصلاً فخصّ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بتلک الاموال کذا فی البذل ناقلا عن الرازی رحمہ اللہ [۲] قولہ حتی حاربت ای ان حارتبہ صلی اللہ علیہ وسلم قریظۃ بعد ذلک :فحاصرھم خمسا وعشرین (۲۵) لیلۃ حتی جھدھم الحصار وقذف اللہ فی قلوبھم الرعب فنزلوا علی حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اہ (ب ص ۱۴۳) کلھم بنی قینقاع اہ ھو بالنصب علی البدلیۃ ونون قینقاع مثلثۃ والا شھر فیھا الضم اہ (ھـ عـ ۲) وکل یھودی ای واجلی کل یھود باالمدینۃ ویروی کل یھود المدینۃ الخ [۳] **باب** ما جآء فی حکم ارض خیبر ص ۶۸ بمعجمۃ وتحتانیۃ وموحدۃ بوزن جعفر وھی مدینۃ کبیرۃ ذات حصون ومزارع علی ثمانیۃ برد من المدینۃ الی جھۃ الشام قال ابن اسحاق خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی بقیۃ المحرم سنۃ سبع فاقام یحاصرھا بضع عشرۃ لیلۃ الی ان فتحھا فی صفر کذا فی فتح الباری [۴] قولہ والجأھم :ای اضطرھم:(ع) قولہ الصفرآء الخ ای الذھب،والفضۃ،والسلاح والدروع،فغیبو امسکا بفتح المیم وسکون السین الجلد والمراد ھھنا

---

[۱] بذل المجھود ص ۱۴۳ ج ۴ ونقل عنہ فی کشف الودود ص ۳۷ ص ۳۸ [۲] کشف،۲۰۳۸ وطالع البذل ص ۱۴۳ ج ۴ فان فیہ توجھین: [۳] ھـ عـ ۷ ص ۶۸ [۴] عون ۷،۱۱۶:۳

جلد کان فیہ ذخیرۃ من صامت، و حلی، قومت بعشرۃ الآف دینار وقد کان قتل: ای فیمن قتل من بنی قریظۃ لے یوم بنی النظیر: وکان من مال بنی النظیر فحملہ حیٌّ لما اجلی من المدینۃ (ع) لسعیۃ بفتح السین المہملۃ وسکون العین المہملۃ بعدھا تحتیۃ وھو عم حیی بن اخطب (ع ص ۱۱۸) فقتل ابن ابی الحقیق بمہملۃ وقافین مصغرا وھو رأس یہود خیبر وفی روایۃ البخاری" ابنی ابی الحقیق بتثنیۃ لفظ ابن قال فی النیل انما قتلھما لعدم وفائھم بما شرطہ علیھم لقولہ فی اول الحدیث فان فعلوا فلا ذمۃ لھم، ولا عھد ۲ے قولہ ولنا الشطر: ای نعمل فیھا الی مدۃ بذالک ان نعمل فیھا ۳ے قولہ ثمانین وتسعا: وفی ص ۱۹ سطر ۹: مأۃ وسق: دفع اشکال: فلعل بعض الرواۃ سہی فی ھذہ الروایۃ بان جعل المأۃ التی کانت تحصل من جمع التمر والشعیر کلھا من التمر فضم الیھا عشرین وسقا من الشعیر فقال مأۃ وسق تمرا وعشرین وسقا من شعیر واللہ اعلم، او یقال: ان المحفوظ من الروایۃ ھو ھذہ والاول ھو وھم یدل علیہ ما فی آخر الحدیث من احب منکن ان اقسم لھا نخلا بخرص مأۃ وسق الخ ۴ے قال فی فتح الودود ولعل بعضھم قال بالتخمین والتقریب فحصل منہ الخلاف فی التعبیر والا فالحدیث واحد آھ: قلت ویمکن ان یقال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعطاھن ثمانین وسقا ثم رأہ لا یکفیھن فجعلہ مأۃ وسق، ویمکن ان یقال فی وجہ الجمع ان ما یخرج من خمس خیبر قد یکون کثیراً وقد یکون قلیلاً فاذا کان کثیرا یخرج خمسہ کثیرا فیعطی منہ ازواجہ مأۃ وسق، واذا کان قلیلاً فیعطی منہ ازواجہ ثمانین وسقا واللہ اعلم ۵ے قولہ فعلنا: اعطینا ھا لھا: فاختار بعضھن الارض وبعضھا الاوساق، وکانت عائشۃؓ ممن اختارت الارض ۱ے **مسئلۃ**: قال النووی" قال القاضی" اختلفوا فی خیبر ھل فتحت عنوۃ ای قہر او غلبۃ او صلحا، او بجلاء اھلھا عنھا بغیر قتال او بعضھا صلحا وبعضھا عنوۃ قال وھذا اصح الاقوال وھی روایۃ مالک" ومن تابعہ وبہ قال ابن عیینۃ" وفی روایۃ ابی داؤد" ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزا خیبر فاصابھا عنوۃ

لے ک ص ۲۸ ج ۲ ع ص ۱۱۸ ج ۳ ب ۳۳ ۱۴۳، ۳ کشف ص ۳۵ ج ۲ بذل ۱۳۵، ۳ ایضا:

وهو يدل على ان فتحها كان عنوة وبه قال ابو حنيفةؒ ومن تابعه الخ لـ **مسئلة**:واختلف العلمآءؒ في كراء الارض بالشطر والثلث والربع فاجاز ذلك عليؓ وابن مسعودؓ وسعدؓ والزبيرؓ واسامةؓ وابن عمرؓ ومعاذؓ وخبابؓ وهو قول ابن المسيبؒ وطاؤسؒ وابن ابي ليلىؒ،والا وزاعيؒ والثوريؒ وابي يوسفؒ ومحمدؒ واحمدؒ وهؤلآء اجاروا المزارعة والمساقاه وكرهت ذلك طائفة روى ذلك عن ابن عباسؓ وابن عمرؓ وعكرمة والنخفيؒ وهو قول مالكؒ وابي حنيفةؒ والليثؒ والشافعيؒ وابي ثورؒ ويجوز عندهم المساقاة ومنعها ابو حنيفةؒ وزفرؒ فقالا لا يجوز المزارعه الخ ۲ وفي الهامش عـ ۳ ص ۶۹ :واما الاحاديث السابقة:في النهي عن المخابرة فانها محمولة على ما اذا شرط لكل واحد قطعة معينة من الارض اه: **اللغات**: عنوة:اى قهراً وغلبة نكتة)قوله الوطيحة :بفتح الواو وكسر الطآء فتحية:ساكنة فحآء مهملة حصنٌ من حصون خيبر قاله ابن الاثير والكتيبة:بالمثناة الفوقية بعد الكاف مصغر:قال في النهاية الكتيبة مصغرة اسم لبعض قرى خيبروما اجيز معهما :اى ما ضم وجمع معهما من توابعهما: الشق قال في المراصد،بالفتح ويرى بالكسر من حصون خيبر والنطائة:بالفتح واخره هاء اسم لارض خيبر وقيل حصن بخيبر وقيل عين بها تسقى بعض نخل قراها كذا في المرا صداه ۳ قوله قسمها على ستة وثلاثين سهما ص ۷۰:قال العينيؒ لم يكن قسم خيبر بكماله،لهاولكنه قسم منها طائفة وترك طائفة لم يقسمهاوالذى قسم منها هوالشق،والنطاء ة وترك سائرها فللامام ان يفعل من ذلك ماراه صلاحا الخ ۴ قوله وكان ذلك اى الشطر الثاني لنوائبه الوطيع والكتيبة والسلالم بضم السين وفتحها حصن من حصون خيبر ويقال لها ايضا السلاليم (ب) قوله فعا ملهم : اى اعطاها ارض خيبر على نصف ما يخرج منها(ب ص ۱۴۶ ج ۴) فاعطى الفارس سهمين : **مسئلة**:قال القاريؒ والمعنى اعطى لكل مأة من الفوارس سهمين فيكون لكل مأة من الرجال سهم والى هذا ذهب ابو حنيفةؒ ويويده ماروى عن ابن عمرؓ ايضا انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للراجل

لـ هـ عـ ۲ ص ۶۹ ۲ بذل ۴،۱۴۴ وطالع هـ عـ ۲: ۳ عون ص ۱۲۰ ج ۳ ۴ هـ عـ ۱ ص ۷۰ ج ۲

سهم وللفارس سهمان، لان الرجالة على هذه الرواية تكون الفا ومأتين ولهم اثنا عشر سهما لكل ماة سهم وللفرسان ستة اسهم لكل ماة سهمان فالمجموع ثمانية عشر سهما واما على قول من قال للفارس ثلثة اسهم فمشكل لان سهام الفرسان تسعة وسهام الرجالة اثنا عشر فالمجموع احد وعشرين [١] قوله فتحصنوا: اى دخلوا فى الحصن ويسيرهم: من سيره من بلده اخرجه واجلاه [٢] قال ابو داؤد وانا شاهد ثم بين ما قرأ القارئ اخبركم: الخطاب للحارث المسكين وضمير الجمع للتعظيم اه [٣] قوله الف عذق ص ٧١ ج ٣، س ١٢ بالفتح كفلس النخلة، وبالكسر العرجون بما فيه من الشماريخ [٤] قوله من اهل الحديبية: اى بر صحابه كه اهل حديبيه بودند وبه بيعت رضوان مشرف شده بعد ازوے بيک سال فتح خيبر شد كذا فى ترجمة الشيخ [٥] قوله لو لا اخر المسلمين ما فتحت قرية الخ اى لولا اترک الذين بعدنا فقرآء مستوين فى الفقر لقسمت اراضى القرى المفتوحة بين الغانمين فاتركها وقفاً مؤبدًا باسترضائهم كالخزانة يقتسمونها كل وقت الى يوم القيمة قال فى المجمع خشى عمرؓ ان يبقى آخر الناس لا شئ لهم ويغلب عليهم الشح فان قلت هو حقهم كيف لا يقسم قلت يسترضيهم بالبيع ونحوه ويوقفه على الكل [٦] **مسئلة**: واختلف الائمة فى البلاد التى يفتحها المسلمون فقال ابو حنيفةؒ الامام مخير بين ان يقسمها بين المسلمين او يوقفها لنوائب المسلمين وقال الشافعىؒ تقسم الارض كلها كما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر وقال مالکؒ يوقفها الامام لان فعل عمرؓ كان بمحضر من الصحابة رضى الله عنهم فلم ينكر عليه احدٌ فصار اجماعا والله اعلم [٧] **باب** ما جآء فى خبر مكة ص ٧١ :اى فتحها (بذل)

تشريح الالفاظ: قوله بمر الظهران: بفتح الميم وشدة الرآء وفتح المعجمة واسكان الهآء وبالرآء والنون موضع بقرب مكة وهو الآن يسمى بوادى فاطمة [٨] موضع بقرب مكة (ب وع) هذا الفخر: اى يحب هذا الفخر الذى يفتخرون به من امور الدنيا (ع) قوله فيستامنوه اى يطلب

---

[١] ب ١٣٦، ١٣٧، وهـ عـ ٦ على ص ٧٠: [٢] ع ص ١٢١ [٣] ب ص ١٣٧ [٤] هـ عـ ٢ [٥] هـ عـ ٣ [٦] هـ عـ د ص ٧١ [٧] بذل ص ١٣٨ ج ٣ [٨] نكته وهـ عـ ٦

منه الامان انه لهلاک قریش :جواب الشرط قوله ذا حاجة :فی الامور خرج لانجاحها یا ابا حنظلة کنیة ابی سفیان ابو الفضل هو کنیة العباس ای فقال لی ابوسیفان انت ابو الفضل ۱؎ یوم الفتح شیئا ای فتح مکة (ع)قوله یا باهریرة اهتف ص ۴۲ سطر ۵ :قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لابی هریرةؓ یا اباهریرةؓ اهتف بالانصار وناداهم لیجتمعوا عندی فهتف بهم فاجتمعوا حول رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم للانصار اسلکوا هذا الطریق فلا یشرفن لکم احد :ای لا یطلع علیکم احدٌ من اتباع قریش للقتال ممن قدمهم قریش الا انمتموه :ای قلتموه: قوله من دخل دارا ای من دخل دار ابی سیفان فهو آمن ۲؎ فقض بهم :ای امتلأ البیت بهم واز دحموا حتی صاروا کانهم احتبسوا بجنبی الباب الجنبة الناحیة ای بناحیتی الباب قال المنذریؒ واخرجه مسلمؒ بخوه مطولا ۳؎ ف قال فی الخمیس فلما قضی رسول الله صلی الله علیه وسلم طوافه قال یا معشر قریش ما ذا ترون انی فاعل فیکم قالوا خیرا اخ کریم،وابن اخ کریم،فقال اذهبوا فانتم الطلقآء فاعتقهم رسول الله صلی الله علیه وسلم وقد کان الله امکنه من رقابهم عنوة فلذلک تسمی اهل مکة طلقآء:ای الذین اطلقوا فلم یسترقوا ولم یوسروا والطلیق هو الاسیر اذا اطلق ۴؎ ف:وفی الدر المنشور ص ۳۴ ج ۴:واخرج ابن مردویه عن ابن عباسؓ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما فتح مکة صعد الممبر فحمد الله واثنی علیه ثم قال یا اهل مکة ماتظنون ما تقولون قالوا نظن خیرا او نقول خیرا ابن عم کریم قد قدرت قال فانی اقول کما قال اخی یوسف اتثریب علیکم یغفرا الله لکم وهو ارحم الراحمین ۵؎ **باب** ما جآء فی خبر الطائف: ص ۴۲ ای قصة فتحها(ب) هو بلد کبیر مشهور کثیر الاعناب والنخیل علی ثلث مراحل او ثنتین من مکة من جهة المشرق اه (هـ ع ۳: قوله ولا جهاد فقبله رسول الله صلی الله علیه وسلم فان الصدقة غیر واجبة الا بعد الحول وکذلک الجهاد لا یفرض الا عند هجوم العدو (ب ۱۵۰،۳) ان لا یحشروا هو وما

۱؎ من العون ص ۲۳ ج ۳ ۲؎ من الکشف ص ۳۸ ص ۳۹ ۳؎ من العون ص ۱۲۵ ج ۳ ۴؎ ب ص ۱۴۹ ج ۴ ۵؎ طالع تالیفی المسمی بفتح الرحمان ص ۳۹۱ وطالع هه ۷:فان فیه تفصیل فتح مکة عنوة:

بعده علی بنآء المفعول قال الخطابیؒ معناه الجهاد ای لا یندبون فی المغازی ولا یضرب علیهم البعوث ل ولا یعشروا وقال الخطابیؒ معناه ان لا یوخذ منهم عشور اموالهم (هـ عـ ۲ ولا یجبوا :وفی نسخة ولا یحیوا قال الخطابیؒ ای لا یصلون واصل التجبیة ان لا ینکب الانسان علی قدمیه ویرفع مؤخره ۲ من التجبیة وهذا علی بنآء الفاعل وهو مثل لا یصلوا وزنا ومعنا واصل التجبیئة ان یقوم مقام الراکع ارادوا ان یصلوا ۳ ولا خیر فی دین لیس فیه رکوع :قال الخطابیؒ ویشبه ان یکون انما سمح لهم بالجهاد والصدقة لانهما لم یکونا واجبین فی العاجل لان الصدقة انما تجب بتمام الحول والجهاد انما یجب بحضور العدو واما الصلوة فهی واجبة فی کل یوم ولیلة فلم یجز ان یشترطوا ترکها ۴ **باب** ما جآء فی حکم ارض الیمن ص ۴۲ هل هی خراجیة او عشریة فثبت بحدیث الباب انها عشریة (ع ص ۱۲۶) قوله خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم ای ظهر وادعی النبوة قوله همدان اسم لقبیلة قوله مرتاد لنا :ای متطلب لنا ومفتش لنا الخیر والرشد ۵ الی عمیر ذی مران :بن افلح بن شراحیل بن ربیعة (ب) الی الیمن جمیعا :ای جمیع اهل الیمن (ک) قوله فکتب له رسول الله صلی الله علیه وسلم ای لعک :ای امر بالکتابة والکاتب هو خالد بن سعیدؓ کما فی آخر الحدیث (ع ص ۱۲۷) عک بفتح مهملة اسم رجل ذوخیوان الهمدانی الیمانی (ب ص ۱۵۰) ذوخیوان بالخآء المعجمة لقب عک الهمدانی (ع) **ف**:وهذا الحدیث یدل علی ان ارض الیمن عشریة لانه اسلم اهل الیمن فکان لهم ارض فی ملکهم وفی مثلها العشر ۶ قوله ابیض بدل من جده: یا اخاسبأ : المذکور فی القرآن تبددت ای تغرقت بما رب اسم بلدة: (النکات) وفآء بز المعافر :ای ما یساوی قیمة بزّ المعافر وهو برود بالیمن منسوبة الی قبیلة معافر (مجمع) وفی القاموس معافر بلدة وابوحیّ من همدان لا ینصرف والی احدهما تنسب الثیاب المعافریة ولا تضم المیم (بذل ص ۱۵۱) ۷ وصارت علی الصدقة :ای العشر او نصف العشر کما لعامة المسلمین

ل هـ عـ ۵ و خ ص ۲۴۴ ج ۳: ۲ هـ عـ ۷ و خ ص ۲۴۴ ج ۳ ۳ کشف ص ۳۹ ۴ ب ص ۱۵۰ و هـ عـ ۸ وعون ص ۱۱۶ ج ۳ عن الخطابیؒ ص ۲۴۴ ج ۳ ۵ ک ص ۳۹ ۶ ب ۱۵۱،۳ وکشف ص ۳۹ ۷ ایضاً

اراضیهم ۱ والحاصل ان المذکور ان کان هو الصلح عن الزکوة وهو الظاهر من السباق والسیاق فهو من خصوصیاته صلی الله علیه وسلم وان کان من غیرها من العشر وغیره فهو صلح بحوز العمل علیه بعد لغیره ۲ لعل عمر رضی الله رأی ان التخفیف من الصدقة کان لعلة مخصوصة بطریق الصلح منه صلی الله علیه وسلم وقد انتهت تلک العلة فآل الامر الی الصدقة کما علی سائر المومنین کذا یفهم من تقریرات مولانا الجنجوهی رحمه الله ۳ من جزیرة العرب ص ۴۳ فی النهایة الجزیرة اسم موضع من الارض وهو ما بین حفر ابی موسی الاشعریؓ الی اقصی الیمن فی الطول وما بین رمل یبرین الی منقطع السماوة فی العرض قاله ابو عبیدة وقال الاصمعیؒ من اقصی عدن الی ریف العراق طولاً، ومن جُدّة وساحل البحر الی اطراف الشام عرضاً الخ ۴ قال الشامیؒ قوله ارض العرب ،فی مختصر تقویم البلدان جزیرة العرب خمسة اقسام، تهامة، ونجد، وحجاز، وعروض ویمن، فاما تهامة فهی الناحیة الجنوبیة من الحجاز، واما نجد فهی الناحیة التی بین الحجاز والعراق، واما الحجاز فهو جبل یقبل من الیمن حتی یصل بالشام وفیهٖ المدینة وعمان، واما العروض فهو الیمامة الی البحرین وانما سمی الحجاز حجازا لانه حجز بین نجد والیمامة نظم بعضهم حدها طولاً وعرضا بقوله:

جزیرة هذه الاعراب حدث ... بحد علمه للحشر باق
فاما الطول عند محققیه ... فمن عدن الی ربوا العراق
وساحل جدة ان سرت عرضا ... الی ارض الشام بالاتفاق ۵

نہایہ میں ہے کہ جزیرة زمین کے اس حصہ کا نام ہے جسکو چاروں طرف پانی یعنی بحر یا نہر ہو، یعنی ریپ: عرب کے تینوں جانب تو بحر یا نہر ہے لیکن شمالی جانب ملک شام سے متصل ہے لہٰذا عرب کا علاقہ پورے طور جزیرہ نہیں ہوا ہاں اکثر جوانب کی اعتبار سے جزیرہ ہے اسکو اصطلاح میں "جزیر نما" کہتے ہیں جیسا کہ حالی مرحوم نے کہا ہے:

عرب کچھ نہ تھا ایک جزیرہ نما تھا ... کہ پیوند ملکوں سے اسکا جدا تھا
نہ وہ غیر قوموں پہ چھڑ کر گیا تھا ... نہ اس پر کوئی غیر فرمان روا تھا ۶

۱ عون ص ۱۳۸ ج ۳ ب ص ۱۵۱ ج ۳ ک ص ۳۹ ج ۳ عون ص ۱۲۸ ج ۳ ۵ ب ص ۱۵۱، ۳ ۶ تنظیم الاشتات ص ۱۳۹ ج ۳ وطالع التعلیق الصحیح ص ۵۵۴ ج ۲

وسکت عن الثالثة اه ظاهره لا یحتاج الی البیان،وقیل معناه قال سعید بن جبیرؒ ان ابن عباسؓ ذکر امرین وسکت عن الثالث او قال ای ذکر ابن عباسؓ الامر الثالث ایضا فانسیته ۱؎ قال ابن التینؒ ورد فی روایة انها القران وعن المهلب هی تجهیز جیش اسامة بن زیدؓ وقال عیاضؒ یحتمل انها قوله لا تتخذوا قبری وثنا فقد ذکر مالکؒ مع اجلاء الیهود اه ۲؎ وقال عیاض یحتمل ویحتمل ان تکون ما وقع فی حدیث انسؓ انها قوله الصلوة وما ملکت ایمانکم ۳؎ لا تکون قبلتان فی بلد واحد :نقل فی الحاشیة عن الفتح،الظاهر انه نفی بمعنی النهی والمراد نهی المومن عن الاقامة بارض الکفر،او نهی الحکام عن ان یمکنوا اهل الذمة من اظهار شعار الکفر فی بلاد المسلمین،وقیل المراد اخراج اهل الکتاب من ارض العرب فقط وهو بعید لایناسبه عموم البلد ۴؎ الی تخوم العراق :ای الی حدوده (ک) قال فی القاموس التخوم بالضم الفصل بین الارضین،من المعالم والحدود (عون ۳،۲۹) اهل نجران :موضع بین الشام والحجاز والیمن،کذا فی التنقیح (هـ عـ ۱) انهم:ای الصحابةؓ لم یروها :ای الوادی (ع) یهود نجران وفدک :بالتحریک قریة بالحجاز بینها وبین المدینة یومان وقیل ثلثة ایام (ع) وکتب فی نسخة ههنا اخر کتاب الفئ (بذل ص ۱۵۳) **باب** ایقاف ارض السواد ص ۷۴ سطر ۳ :ای ترک قسمتها بین الغانمین وبقائها للمسلمین وما ینوب الامام من النوائب والحاجات ۵؎ قال فی المراصد السواد یراد به رستاق من رساتیق العراق وضیاعها التی افتحتها المسلمون علی عهد عمر بن الخطابؓ سمی سواداً لخضرته بالنخل والزرع اه ۶؎ منعتِ العراق قفیزها :ای ستمنع واتی بصیغة الماضی للدلالة علی تحقق وقوعها:والقفیز مکیال لاهل مصر،یسع ثمانیة مکاکیک (کشف) قوله مدیها: المدی کقفل مکیال لهم یسع خمسة عشره مکوکا وقوله اردبها الاردب مکیال لاهل مصر یسع اربعة وعشرین والهمزة زائدة مکسورة:قال الخطابیؒ معنی الحدیث ان ذلک کائن لا محالة وان هذه البلاد تفتح للمسلمین ویوضع علیها

۱؎ کشف ۲/۳۹ وبذل ۱۵۲ ۲؎ هـ رقم ۳ ۳؎ ب ۳/۱۵۲ ۴؎ ب ۳/۲۵۱ ۵؎ ب ۳،۱۵۳ ۶؎ ع ص ۱۲۹

الخراج شیئا مقدرا بالمکائیل والاوزان وانه ستمنع فی آخر الزمان وقد ظهر اول الامر لذلک فی زمن عمرؓ علی ما قال رسول الله صلی الله وسلم کذا "فی فتح الودود ومرقاۃ الصعود" ۱؎ ثم عدتم من حیث بدأتم :ای رجعتم الی الکفر وقال فی مجمع البحار و ح عدتم من حیث بدأتم هو فی معنی بدأ الاسلام غریبا وسیعود کما بدأ (عون ص ۱۳۰ ج ۳) فسهمکم فیها :ای حقکم من العطایا کما یصرف الفیٔ لا کما یصرف الغنیمة (هـ عـ ۵) وایما قریة عصتِ الله اه ای اخذتموها عنوة (ع ص ۱۳۱)قلتُ فیه دلیل علی ان اراضی العنوة حکمها حکم سائر الاموال التی تغنم وان خمسها لاهل الخمس واربعة اخماسها للغانمین (خ ص ۲۲۸ وهـ عـ ۶ علی ص ۴۳ وک ص ۴۰ نقلاً عن خ:

باب فی اخذ الجزیة: ص ۴۳ :بکسر الجیم وهی مال ماخوذ من اهل الذمة لا سکاننا اباهم فی دارنا او لحقن دمآئهم وذراریهم،واموالهم،او لکفنا عن قتالهم قاله القسطلانی ۲؎ قوله الی اکیدر دومة اسم ملک دومة (نکتة) بضم الهمزة وفتح الکاف وسکون التحتیة فدال مکسورة مهملة فراء ابن عبد الملک الکندی اسم ملک دُومة:بضم الدال وقد یفتح بلد او قلعة من بلاد الشام قریب تبوک اضیف الیها کما اضیف زید الی الخیل وکان نصرانیاً قاله القاریؒ ۳؎ فاخذوه:ای الصحابةؓ (ب) ای الصحابة الذین کانوا مع خالدؓ وکان صلی الله علیه وسلم نهاهم عن قتله وقال ابعثوه الی فبعثوا الیه صلی الله علیه وسلم ۴؎ وقصته طویلة مذکورة فی البذل ص ۱۵۳ والکشف ص ۴۰ فطالعهما:قوله او عدله من المعافری ثیاب اه هذا التفسیر المعافری (ب) **مسئلة**: قال القاضیؒ:فیه دلیل علی ان اقل الجزیة دینار ویستوی فیه الغنی والفقیر لانه صلی الله علیه وسلم عم الحکم ولم یفصل وهو ظاهر مذهب الشافعی رحمه الله وقال ابوحنیفة رضی الله عنه یوخذ من الموسر اربعة دنانیر،ومن المتوسط دینار ان ومن المعسر دینار انتهی قال علی القاریؒ اقول مذهبنا منقول عن عمرؓ وعثمانؓ وعلیؓ ذکره الاصحاب فی کتبهم

۱؎ ک ص ۳۹ ص ۴۰ والهامش عـ ۳:و ب ص ۱۵۳ ج ۳ وع ص ۱۳۰ کلهم عن معالم السنن للخطابیؒ ص ۲۲۸ ج ۳:۲؎ عون ص ۱۳۱ ۳؎ ایضا ۴؎ هـ عـ ۸

عن عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ وجہ حذیفة بن الیمانؓ وعثمان بن حنیفؓ الی السواد فمسحا ارضها ووضعا علیها الخراج وجعلا الناس ثلث طبقات علی ما قلنا فلما رجعا اخبراہ بذلک ثم عمل عثمانؓ کذلک وروی ابن ابی شیبةؒ انه وضع عمر بن الخطابؓ فی الجزیة علی روس الرجال علی الغنی ثمانیة واربعین (۴۸) درهماً وعلی المتوسط اربعة وعشرین وعلی الفقیر اثنی عشر درهما وکان ذلک بمحضر من الصحابةؓ بلا نکیر فحل محل الاجماع وما روی من وضع الدینار علی الکل محمول علی انه کان صلحاً فان الیمن لا تفتح عنوة بل صلحا فوقع علی ذلک وبه قلنا انتهی کلامه ا؎ وما رواہ محمولٌ علی انه کان ذلک صلحا ۲؎ قوله لئن بقیتُ: وطال عمری: لنصاری بنی تغلب لقتالهم: علی ان لا ینصروا ابناء هم :ای لا یجعلون ابناء هم نصاریٰ ولا یعلمون ابناء هم دین النصاری اہ ۳؎ ای فهم نصروهم بعد ذلک ۴؎ قال ابوداؤدؒ هذا حدیث منکر ای رفع هذا الی النبی صلی اللہ علیه وسلم وکونه من حدیث علیؓ منکر والمعروف من فعل عمر بن الخطابؓ موقوفاً علیه الخ ۵؎ قال ابو علی وهو اللؤلؤی تلمیذ ابی داؤدؒ ولم یقر اہ،ای هذا الحدیث ابوداؤدؒ فی العرضة الثانیة :ای لما عرض ابوداؤدؒ کتابه السنن علی الناس مدةً ثانیةً لم یقرأ هذا الحدیث فیها (ب ۱۵۴،۴) ایؔ حین عرض هذا الکتاب مدة ثانیةً علی تلامذته لم یقرأ هذا الحدیث لما فیه من النکارة بحیث تری ۶؎ وفی اسناده ابراهیم بن مهاجر البجلی الکوفی،وشریک بن عبداللہ النخعی وقد تکلم فیهما غیرواحد من الائمة وفیه ایضا عبدالرحمن بن هانی النخعی قال الامام احمدؒ لیس بشیئ وقال ابن معینؒ کذاب ۷؎ قوله علی ان لا تهدم لهم بیعة ص ۷۵ :هو معبد النصاریٰ ولا یخرج لهم قسّ هو عالم النصاریٰ ورئیسهم فی الدین:(کشف) ولا یفتنوا بصیغة المجهول: ما لم یحدِثوا من باب الافعال(ع) قال اسمعیل :بن عبدالرحمن فقد اکلوا الربوا ونقضوا العهد ۸؎ وقد ذکر الشیخ ابن القیمؒ فی

ا؎ هد ع ۱۰: ص ۷۴ ۲؎ بذل ص ۱۵۴ ج ۴ ۳؎ ع ص ۱۳۲ ۴؎ ک ص ۴۰۱ ۵؎ ع ص ۱۳۲ ۶؎ ک ص ۴۰ ج ۲ ۷؎ تلخیص المنذریؒ ص ۲۵۰ ج ۴ ۸؎ ک ۲،۴۰ وب ص ۱۵۴

"هدیه" قصة قدوم وفد نجران علی رسول الله صلی الله علیه وسلم مفصلاً وهی طویلة لا یناسب هذا المختصر اه ۱ باب اخذ الجزیة من المجوس ص ۷۵ وهم عبدة النار فانهم قائلون بالنور والظلمة ویدعون ان الخیر من فعل النور والشر من الظلمة وبهذا یعبدون النار (ب) قوله لما مات نبیهم اه لعله یشیر الی انهم اهل کتاب لانه کان لهم نبی آمنوا به ثم حرفوا وبدلوا دینهم بتسویل ابلیس لهم کالیهود والنصریٰ فلهذا وجب علیهم الجزیة کما اوجب علی الیهود والنصاریٰ ۲ قوله وانهوهم عن الزمزمة :بزائین معجتمین هی کلام یقولونه عند اکلهم بصوف خفی (ع ص ۱۳۴) وحریمه ای محرمه: وصنع ای جزء بن معاویة: فدعاهم:ای المجوس،والقوا بین یدی جزء: وقربغل قال فی النهایة الوقر بکسر الواو الحمل واکثر ما یستعمل فی حمل البعیر والحمار یرید حمل بغل او بغلتین اخلة (جمع خلال ما تخلل به الاسنان) من الفضة کانوا یاکلون بها الطعام فاعطوها لیمکنوا بها من عادتهم فی الزمزمة انتهی ۳ حتی شهد عبدالرحمن بن عوفؓ :یعنی ان شهد فلما شهد بذلک رجع الیه الخ (هـ ع ۸:قوله جآء رجل من الاسبدین قال فی النهایة هم ملوک عمان بالبحرین و الکلمته فارسیة معناها عبدة الفرس کانهم کانوا یعبدون فرسا فیما قیل واسم الفرس بالفارسیة اسپ انتهیٰ ۴ بقول عبدالرحمن لعل وجهه ان فی سنده مجوسی لا یقبل قوله ۵ قال فی السبل لان روایة عبدالرحمن موصولة وصحیحة وروایة ابن عباسؓ هی عن مجوسی لا یقبل اتفاقا انتهی والحدیث سکت عنه المنذریؒ ۶ فی التشدید فی جبایة الجزیة :ای جمعها واخذها(ع) والجبایة استخراج الاموال من مظانها (ب) وهو علی حمص ای امیر علیه (ب)فی القاموس حمصٌ کورة بالشام اهلها یمانون،وفیه وحمص بلد بالاندلس ای کان هو امیر علیه (ع ص ۱۳۵)لیشمش ناسا :ای القاهم فی الشمس تهدیداً او تعذیباً ۷ من القبط هواهل مصر:(ع) یعذبون الناس فی الدنیا: ص ۷۶ سطر ۲ وهذا محمول علی التعذیب بغیر حق فلا ...

---

۱ ب ۳،۱۵۴ ۲ کشف ص ۳۰ وطالع البذل ص ۱۵۵ ۳ ع ص ۱۳۴ ج ۳ و ...
۵ ۹ کشف ص ۳۱ عن الفتح: ۶ ع ص ۱۳۴ ۷ ب ۳،۱۵۶

التعذیب بحق کالقصاص والحدود، والتعذیر ونحو ذلک اھ ا فی تعشیر اھل الذمة ای اخذ العشر من اموالھم التجارة (ب،ھ۱۵۷،۳) ولیس علی المسلمین عشور. المراد بہ عشور مال التجارة لا عشر الصدقات اذ علی المسلمین عشر الصدقات فی غلات اراضیھم ۲ جمع عشر بل علیھم ربع العشر قالوا المراد بالعشر عشر مال التجارة لا عشر الصدقات اذ علی المسلمین عشور الصدقات. قال الخطابی الذی یلزم الیھود والنصاری من العشر ھو ما صولحوا علیہ وقت العقد وشرط علیھم فیہ فان لم یصالحوا علی شیئ لا یلزمھم الا الجزیة ۳ وقال الامام الشافعی وعندنا ان اخذوا العشور منا اذ ادخلنا بلادھم للتجارة اخذنا منھم اذا دخلوا بلادنا والا فلا ۴ قولہ خراج مکان العشور: ای قال انما الخراج علی الیھود والنصاری ولیس علی المسلمین خراج والحدیث سکت عنہ المنذری (ع) انما العشور علی الیھود اہ قال الخطابی یدید عشور التجارات والبیاعات (ھـ ع ۵) ف: قال الامام محمد فی موطئہ، یوخذ من اھل الذمة ما اختلفوا فیہ للتجارة من قطنیة او غیر قطنیة نصف العشر فی کل سنة ومن اھل الحرب اذا دخلوا ارض الاسلام بامان العشر من ذلک کلہ وکذلک امر عمر بن الخطاب زیاد بن حدیر، وانس بن مالک حین بعثھما علی عشور الکوفة والبصرة وھو قول ابی حنیفة رحمہ اللہ ۵ الی اخر الھامش فطالعہ فانہ مفید) قولہ کان صاحب خیبر: ای رئیسھم من الیھود رجلا ماردا: ای عاتیا منکرا: ای داھیا وفطنا ان تذبحوا حمرنا ولعل فی قولہ ان تذبحوا حمرنا: اشارة الی فعل بعض اصحابہ عند الفتح من ذبح الحمر وان اجتمعوا للصلوٰة بصیغة الامر: ۶ علی اریکتہ: ای سریرہ اشار الی ان منشأ جھلہ وعدم اطلاعہ علی السنن وردّہ ھو قلة نظرہ ودوام غفلتہ بتعھد الانکار والرتاداہ ۷ اذا اعطوکم الذی علیھم ای من الخراج (ب) عن رجل من جھینة لم اقف علی تسمیتھما لکن اولھما تابعی یضر جھالتہ والثانی صحابی (ب ۱۵۸،۳) لا یصلح لکم: فیہ دلیل علی انہ لا یجوز للمسلمین بعد وقوع الصلح بینھم

---

۱ ص ۱۵۶ ج ۲ ۲ ک ۳۲،۴۱ ۳ ھ ع ۳ وخ ص ۲۵۳ ج ۳ وص ۲۵۳ ج ۳ ۴ ھ ع ۳ ۵ ھ ع ۱ ص ۴۲: ۶ من البذل ص ۱۵۸ ج ۳ ۷ ھ ع ۷

وبین الکفار علی شی ان یطلبوا منهم زیادة علیه فان ذلک من ترک الوفاء بالعهد ونقض العقد وهما محرمان بنص القرآن والسنة قال المنذری" فی اسناده رجل مجهول ! قوله دنیة ص ٧٧ س٧ قال الحافظ السیوطی" بکسر الدال المهملة وسکون النون وفتح الیاء المثناة التحتیة واعربه السعادة مصدرا فی موضع الحال فالمعنی حال کونهم لاصقی النسب ٢ قال المنذری" فیه ایضا مجهولون (ع ص ١٣٦ وتلخیص المنذری" ص ٢٥٥ ج ٤) **باب فی الذمی اسلم فی بعض السنة:الخ:** قوله فلا جزیة علیه :ای سقط عنه قال فی الهدایة ومن اسلم وعلیه جزیة سقطت وکذا اذا مات کافرا خلافا للشافعی فیهما له انها وجب بدلا عن العصمة وعن السکنی وقد وصل الیه المعوض فلا یسقط عنه العوض بهذا العارض کما فی الاجرة والصلح عن دم العمد ولنا قوله علیه السلام لیس علی المسلم جزیة ولانها وجب عقوبة علی الکفر ولهذا تسمی جزیة وهی والجزآء واحد،وعقوبة الکفر تسقط بالاسلام ولا تقام بعد الموت الخ ٣ **باب فی الامام یقبل هدایا المشرکین** بحلب کورة بالشام (ب) قوله الیٓ:من الولایة (نکتة) یالبّاہ:لبیک (ک) فتجهمنی ای تلقانی بالغیظ والوجه الکریه وفی المجمع فتهجمنی جهم الوجه ای کریه.کالح (هـ ع ٧) اربع لیال:فاخذک ای علی رأس الشهر (هـ)عمود الصبح الاول ص ٧٨ سطر ٣ وهو الفجر الکاذب (ب) اهداهن الیٓ عظیم فدک :اقول فیه الترجمة فذکر الحدیث :قلت لم اجد هذا الحدیث بتمامه فی غیر ابی داؤد" (ب ص ١٦٠) قوله سائلنی عنه :المخاطب عبدالله الهوزنی الذی سأل بلالاً من نفقفه صلی الله علیه وسلم ٢ فاغتمزتها:ای ما ارتضیت تلک الحالة وکرهتها وثقلت علی (هـ ع ٤) قوله انی نهیت عن زبد المشرکین :ای عن عطاهم قال الخطابی" یشبه ان یکون هذا الحدیث منسوخاً:لانه صلی الله علیه وسلم قبل هدیة غیر واحد من المشرکین اهدی المقوقس ماریة والبغلة،واهدی اکیدر دومة فقبل منهما وقیل انهما کانا من اهل الکتاب فلذا قبل منهما والمشرک

! ع ص ١٣٦ ج ٣ ٢ هـ ع ٣ وب ١٥٩،٣ و ع ص ١٣٦ کلهم عن السیوطی" وکذا فی ک ص ٤١ عنه ٣ ب ص ١٥٩ ج ٤ ٤ هـ ع ٣ ص ٧٨

اسوا حالا منهم فلذا لم یقبل منه وقال البیهقیؒ فی سننه یحتمل ردّه حرمة وتنزیها فیحمل ذلک علی الاسلام والاخبار فی قبول هدایا هم اصح واکثر۱ وفی الهامش رقم ۵ عن المجمع:(هذا الحدیث) منسوخ،وقیل رده لیغیظه فیحمله علی الاسلام او لان للهدیة موضعا من القلب ولا یجوز ان یمیل بقلبه الی مشرک الخ:(قد فرغت عن التحریر الثانی مع الزیادة ساعة ۳،۲۰ یوم وقوف الحجاج الکرام بعرفة ۱۴۳۱ هـ وبعد سماعی خطبة عرفات بواسطه الرادیو فی منزل افسر علی فنجیفیر خاکی غفرله اللهم تقبل منی) **باب فی اقطاع الارضین ص ۷۸** ای اعطاء الامام طائفة من الارض مفرزة (ب ۱۲۱،۳)ای اعطائها قال القاضیؒ الاقطاع تعین قطعة من الارض لغیره ذکره القاریؒ (ع ص ۱۳۰) بحضرموت:اسم بلد بالیمن اسمان جعلا اسما واحدا فهو غیر منصرف بالعلمیة والترکیب اه (ب) وقال ازیدک ازیدک قال مولنا محمد اسحاق المحدث الدهلویؒ ویحتمل ان یکون معناه ان ازیدک بعد هذا اما الآن فخذ هذا القدر والله اعلم هـ رقم ۲:وب ص ۱۲۱ ج ۳ وع ۱۳۸/۳ نقلا عن الشاه محمد اسحاق رحمه الله قوله معادن القبلیة ص ۷۹ سطر ۱:قال فی النهایة منسوبة الی قبل بفتح القاف والبآء وهی ناحیة من الفُرع وهو موضع بین مکة والمدینة هذا هو المحفوظ فی الحدیث وفی کتاب الامکنة معادن القلبیة بکسر القاف وبعدها لام مفتوحة ثم بآء وفی کتاب الهروی معادن الحبلیة والمشهور الاول (هـ عـ ۱ ص ۷۹) قوله فلا یوخذ منها الا الزکوة الی الیوم :لا یرد علی الحنفیةؒ حیث قالوا باخذ الخمس من المعادن لانه صلی الله علیه وسلم اقطعه لما رأی به من الحاجة فکانه عفی عنه الخمس فهذا من خصوصیاته لا ینبغی ان یقاس علیه غیره ممن وجد المعدن ولم یقطع له ذلک ۲ ولا حجة له (للشافعیؒ) فی حدیث بلال بن الحارث لانه تحتمل انه انما لم یاخذ منه ما زاد علی ربع العشر لما علم من حاجته وذلک جائز عندنا علی ما نذکرہ فیحمل علیه عملا بالدلیلین ۳ قوله جلیسها بفتح الجیم وسکون اللام نسبة

---

۱ کشف ص ۲۰ ج ۲ وهـ عـ ۵ ومعالم الخطابی ص ۲۵۸ ج ۳ والعون ص ۱۳۶ والبذل ص ۱۲۱ ج ۳ ۲ کشف ص ۲۰ ج ۲ ۳ بذل ص ۱۲۲ ج ۳

الی جلس بمعنی المرتفع اه (ھـ عـ ۳) وغوریها: بفتح الغین المعجمة وسکون الواو، نسبة الی غور بمعنی المنخفض والمراد اعطاها ما ارتفع منها وما انخفض والاقرب ترک النسبة (ھـ عـ ۴) من قدس: بضم القاف وسکون الدال المهملة بعدها سین مهملة وهو جبل عظیم بنجد کما فی القاموس وقیل الموضع المرتفع الذی یصلح للزرع کما فی النهایة والحدیث سکت عنه المنذری ۱ قال ابو أویس وحدثنی وانما اتی بهذا السند لان کثیر بن عبدالله الذی فی السند الاول کان شدیدا لضعف فقوی الحدیث بایراد هذا الحدیث ۲ سمعت الحُنینی بضم المهملة وبالنون مصغراً هو اسحاق بن ابراهیم (ع) یعنی کتاب قطیعة اه القطعیة قطعة ارض یقطعها الامام لاحد ای یعطیها احدا ۳ قال ابو دوحدثنا غیر واحد س ۱۳ هکذا فی النسخة المکتوبة القلمیة، والقادریة، والمجتبائیة والکانفوریة بغیر واو العطف واما النسخة المصریة، ونسخة العون فبوا والعطف للتحویل وهو الصواب ۴ قال اخبرنا ابو اویس هکذا بلفظ قال، فی النسخة المکتوبة القلمیّة، والمجتبائیة، والقادریة، ونسخة العون، والاولیٰ حذفه کما فی النسخة المصریة وتقدیره قالا: بصیغة التثنیة والضمیر یعود الی الحنینی وابی اویس فانهما یرویان عن کثیر بن عبدالله ۵ وجرسها وذات النصب: قال فی فتح الودود وضبطه ضابط، بفتح جیم، وسکون رآء والنصب: بضمتین وما اطلعت علی تعیین المراد بذلکؒ نعم الذی یظهر انهما قسمان من الارض، والله اعلم، قال فی مجمع البحار وذات النصب موضع علی اربعة برد من المدینة ۶ قال ابو اویس س ۲۰ : وهذه العبارة مکررة وقد تقدمت فی الحدیث السابق ۷ قوله وکتب ابی بن کعبؓ ای بامر رسول الله صلی الله علیه وسلم (ع) قال ابو المتوکل ای محمد بن المتوکل شیخ المصؒ شمیر بن عبد المدان : غرض المصؒ بهذا بیان الاختلاف بین لفظ شیخیه قتیبة بن سعید ومحمّدبن المتوکل بان قتیبة بن سعد قال عن شمیر: ولم یذکر اسم ابیه واما ابن المتوکل فقال عن شمیربن عبد المدان ۸ قوله فاستقطعه الملح: ای طلب منه اقطاع معدن الملح لنفسه(ب)قال رجل من المجلس : قال السبکی هو الاقرع

---

۱ عون ص ۱۳۹ ج ۳ ۲ بذل ۱۶۳، ۳ ۳ ھـ عـ ۶ ۴ ب ۱۶۳، ۳ ۵ ایضا ۶ ھـ عـ ۷: ۷ ب ۱۶۴، ۳ ۸ بذل ۱۶۴، ۳

قال السبکی[۱] هو الاقرع بن حابس التمیمی وقیل انه عباس بن مرداس (ب) انما قطعت له الماء العد بکسر العین وتشدید الدال المهملتین وهو الکثیر الدائم الذی لا ینقطع ولا یحتاج الی عمل قوله فانتزع عنه: وانما اقطعه اولاً ظناً بان القطیعة معدن یحصل منه الملح بعمله وکدّ ثم لما تبین انه مثل العد رجع عنه اِنما یحمیٰ من الاراک ای الارض التی فیها الاراک فیحمی له قال المظهر[۱] المراد من الحمیٰ ههنا الاحیآء اذا لحمی المتعارف لا یجوز لاحد ان یخصّه: قال ما لم تنله خفاف: ای ما کان بمعزل عن المراعیٰ والعمارات فان ما قرب من العمارات لا یجوز احیآء ها لاحتیاج البلد الیه لمرعی مواشیهم والیه اشار بقوله مالم تنله اخفاف الابل ای لیکن الاحیآء فی موضع بعید لا تصل الیه الابل السارحة[۲] یعنی ان الابل تاکل منتهی رؤسها ص ۸۰ سطر ۳ :

قلتُ هذا التاویل بعید جدا والمراد هو ما ذکرت اولا ناقلا عن البذل (ک ۲،۴۲) ف:قال فی الهامش ففیه دلیل علی ان الاحیآء بقرب البلد لا یجوز لاحتیاج الناس فی ذلک الموضع واللہ اعلم [۳] فقال اراکة فی حظاری: بفتح الحآء وتکسر اراد الارض التی فیها الزرع المحاط علیها کالحظیرة وکانت تلک الاراک قائمة فی ارض احیاها یوم احیاء ها فلم یتملکها وملک الارض فقط فاما الاراک اذا نبت فی ملک رجل فانه یحمیه ویمنع منه (فتح) [۴] یُمدّ النبی صلی اللہ علیه وسلم من باب الافعال ای یعین ولم یفتح ای ثقیفا بالصلوة جامعة: ای احضروا الصلواة حال کونها جامعة اللهم بارک لاحمس اه وهو احد الدعوات العشر ولم یذکر باقیها ویحتمل ان یکون المعنی کرر هذا الدعآء عشر مرات: المغیرة بن شعبة الثقفی:[۵] قوله ما لبنی سلیم :وکذا فی بعض النسخ وفی بعضها مآء بالهمزة وهو الظاهر[۶] یا نبی اللہ انزلنیه :ای ذلک المآء انا: الضمیر المرفوع مستعار للضمیر المنصوب **دفع الاشکالات** :قال القاضی شمس الدین رحمه اللہ المتین:قوله فادفع الی المغیرة :ان اسلمت قبل الاخذ،ووقوع الرق علیها فلا اشکال وان اسلمت

---

[۱] کشف ص ۴۱ ج ۲ وبذل ص ۱۶۵ [۲] الکشف ۲،۴۱ من البذل ص ۱۶۵ ج ۴ [۳] هـ ع ۳ [۴] ک ۲،۴۲ و هـ ع ۳ ص ۸۰ وبذل ۲،۱۶۵:[۵] ماخوذ من البذل ۲،۱۶۶ [۶] ع ص ۳،۱۴۱

بعد الاخذ ووقوع الرق عليها ففيه اشكال لا يخفى والجواب: انه صلى الله عليه وسلم انما امره الدفع اليه تبرعا ومنة: قوله فادفع الى القوم ماءهم وهذا ايضا على سبيل التبرع والمنة والا فانهم قد هربوا قبل الاسلام واستولى المسلمون على ماءهم ملكوه فلا يجب عليهم الرد عليهم ولكنه صلى الله عليه وسلم امره بالدفع اليهم تطيبا وتاليفا لقلوبهم لان يرغبوا في الاسلام زيادة رغبة يدل عليه قوله فرايت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يتغير عند ذلك حمرة حياء من اخذ الجارية واخذ الماء اى من اخذه الجارية عن صخر وردها الى المغيرة واخذ الماء عنه، ورده الى بني سليم فان الاخذ ان كان حكما وقضاء فلا وجه للاستحياء الى هذه المناسبة اى الى ان يتغير وجهه صلى الله عليه وسلم حمرة وعلى هذا فاستدلاله صلى الله عليه وسلم في موضعين بقوله ان القوم اذا اسلموا الخ من قبيل الترغيب والتحريض على مكارم الاخلاق والا فمحله فيما اسلموا قبل الاخذ ووقوع الرق عليهم والله اعلم بالصواب [۱] في موضع المسجد اى في موضع بنى فيه المسجد هناك بعد ذلك ولم يكن المسجد حين نزل (ب ٢٧ ١، ٣) تحت دومة ص ٨١ سطر ٢ بفتح الدال واحده دوم وهي ضخام الشجر وقيل شجرة المقل (هـ ع ا) من اهل ذى المروة: اى ايهم من سكان ذى المروة [۲] من استفهامية ذى المروة قرية بوادى القرى وقيل بين خشب ووادى القرى (ب) قوله اقطع للزبير نخلا: اى اعطاه قطعة من الارض مواتا لم يملكه احد فيملكه هو بالاحياء قوله شخص بى سطر ١٣ على بناء المفعول يقال للرجل اذا اتاه ما يقلقه قد شخص كانه رُفع من الارض لقلقه وانزعاجه (فتح الودود) قوله السوية من الارض اى مكانا يستوى فيه استحقاق بكر وتميم اولم يطلبك ما يكون في طلبه سوية وعدل وانما طلب ما في اعطائه جائرة على تميم ومضرة بهم كما في البذل ناقلا عن تقريرات مولانا الجنجوهي المرحوم قوله انما هذه الرهناء عندك: قريب منك تتمكن على الاستطلاع من حالها وشانها فان حالها هي التي اذكر بقولي مقيد الجمل ومرعى الغنم الخ [۳] قوله على الفتان: يروى بفتح الفاء صيغة مبالغة من الفتنة اى

---

[۱] كشف الودود ص ٣٢ [۲] عون ١٤١، ٣ [۳] نكل من الكشف ص ٣٢

الشیطان الذی یفتن الناس عن دینهم ویضلهم وبضمها جمع فاتن ککاهن و کهان ای یعاون احدهما الاخر علی الذین یضلون الناس عن الحق ویفتنوهم ا قوله یتعادون: ای یسرعون فی العدو یتخاطرون ای کل منهم یسبق صاحبه فی الخط و اعلامه بعلامة ۲ قوله حضر فرسه: ای قدر عدوة والحضر بضم المهملة وسکون المعجمة ارتفاع الفرس فی عدوه (هـ عـ ۷ ف: قال فی البذل ص ۱۲۹ ج ۳ وقد سبق فی کلام البغوی والمظهر: ان اقطاع الزبیر انما یحمل علی الموات فهو دلیل لابی حنیفة: والاحادیث المطلقة محمولة علیه: **باب** احیاء الموات: فی القاموس الموات کسحاب ارض لا مالک لها وفی النهایة الموات الارض التی لم تزرع ولم تعمر، ولاجری علیه ملک احد واحیاء ها مباشرة عمارتها سمی بذلک لبطلان الانتفاع به کذا فی اللمعات ۳ وفی اصطلاح الفقهآء ارض مباحة غیر مملوکة لاحد خارج البلدة لا یتعلق بها مرافق اهل البلدة ۴ قوله فهی له: ای صارت تلک الارض مملوکة له لکن اذن الامام شرط له عند ابی حنیفة وخالفه صاحباه والشافعی واحمد محتجین باطلاق الحدیث (ب ص ۱۲۹) ای بمجرد الاحیاء هو المتبادر ولذا قال به الجمهور واذا کان باذن السلطان وبه قال ابو حنیفة ۵ وقال الشوکانی وعن مالک یحتاج الی اذن الامام فیما قرب مما لاهل القریة الیه حاجة من مرعی ونحوه، قال القاری وفیه ان قوله صلی الله علیه وسلم لیس للمرأ الا ما طابت به نفس امامه یدل علی اشتراط الاذن فیحمل المطلق علیه لانها فی حادثة واحدة اه ۶ ولیس لعرق ظالم حق: بالتوصیف او الاضافة والعرق بکسر العین احد عروق الشجرة ای لیس لغرس الغاصب وزرعه حق ابقاء فی ملک الغیر بل للمالک ان یقلعه مجانا وقیل معناه ان من احیی ارضا فلیس لغیره ان یتصرف فیها الخ ۷ قوله لنخل عُمّ: ص ۸۲ سطر ۳: بضم عین مهملة وتشدید میم قال الخطابی ای طوال، والواحد عمیم وقال فی النهایة ای

ا هـ عـ ۵ ۲ ب ص ۱۶۸ ج ۳ ۳ هـ عـ ۹ ص ۸۱ ۴ ب ۱۲۹، ۳ ۵ هـ عـ ۱۰ ص ۸۱: ۶ ب ۱۲۹، ۳ ۷ هـ عـ ۱۱

تامة فی طولها وانعطا فها وواحدها عميمة واصلها عمم فسكن وادغم كذا نقله السيوطیؒ ۱؎ مكان الذی حدثنی :ای فی موضع لفظ الذی حدثنی المذكور فی الرواية السابقة هذا ای هذا الكلام الاتی:والحاصل انه كان فی الرواية السابقة لفظ فلقد اخبرنی الذی حدثنی هذا الحديث ان رجلين الخ وفی رواية وهب عن ابيه عن ابن اسحاق لفظ فقال رجل من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم الخ ۲؎ جآء نا بهذا ای بقضآء رسول الله صلی الله عليه وسلم (ب) بالصلوة عنه :ای الصحابه رضوان الله عليهم اجمعين (ب ۱۷۰،۴) من احاط حائطا اه ظاهر الحديث يدل علی ان الاحاطة كافية للتمليک واليه ذهب احمد رحمه الله فی اشهر الروايات عنه لكن يشترط ان يكون الحائط منها مما يجری العادة بمثله واكثر العلمآء علی ان التملک انما هو بالاحيآء والتحجير ليس من الاحيآء فی شیئ والحديث محمول علی كون الاحيآء للسكون ۳؎ قوله العرق الظالم ای معنی قوله والعرق الظالم هو ان يغرس قوله ما اخذ بصيغة المجهول وكذا ما بعده واحتفر:الاحتفارز مين كندن اه ۴؎ قوله وكتب له ببحره :ای بارضه التی تلی البحر (ک) بارضه وبلده واقرّه عليه بالجزية (هـ عـ ۷) او المراد باهل بحرهم لانهم كانوا مكانا بساحل البحر ای اقره عليهم بما التزموه من الجزية ۵؎ خرص رسول الله صلی الله عليه وسلم :ای وفق خرصة صلی الله عليه وسلم (ب) مصدر منصوب بدل من عشرة او عطف بيان لها ۶؎ قوله تضيق عليهن ويخرجن منها :ای اذا مات ازواجهن يضيق الورثة عليهن ويخرجونهن من الدور فبقين لا دور لهن ولا ماویٰ ولا مبيت فامر رسول الله صلی الله عليه وسلم الخ ای عند قسمة التركة تجعل الدور فی حقهن وتجعل البساتين والدواب وغيرها فی حصة بقية الورثة عوضا عنها لئلا يوذين بالخروج والنقلة منها ۷؎ قال الخطابیؒ هذه خصوصيته لهن لانهن فی المدينة غرائب لا عشيرة لهن بها فجاز لهن الدور لما رأی من المصلحة فی ذلک انتهی (هـ عـ ۹) ۸؎ قال السيوطی رحمه الله تعالی:

۱؎ هـ عـ ۱ ص ۸۲ ۲؎ عون ص ۱۴۳ ج ۳ ۳؎ هـ عـ ۳ ص ۸۲ وبذل ص ۱۷۰ ج ۴ ۴؎ عون ص ۱۴۴ ۵؎ ب ۱۷۱،۴ ۶؎ ع ۱۴۴ ۷؎ كشف ص ۴۲ ۸؎ معالم السنن للخطابی ص ۲۶۷ ج ۴

وقد قلت فی ذلک سلامٌ علی مفتی الانام وقل له
هذا سوال فی الفرائض مبهم
قوم اذا ما ماتوا تحوز دیارهم
زوجاتهم،ولغیرها لا تقسم
وبقیة المال الذی قد خلفوا
یجری علی اهل التوارث منهم ل
وجوابه قلتُ:هم المهاجرون ذاک بطیبة
صلی علی ذیها الکریم المعلم ۲

باب ما جآء فی الدخول فی ارض الخراج ص ۸۳ سطر ۱ :ای اشترآء ارض الخراج او اخذ مائه (ب) **قوله فقد برئ مما من علیه رسول الله صلی الله علیه وسلم** کتب فی الحاشیة عن فتح الودود اذا اشتری ارضا خراجیة من کافر لزمه خراجها و الخراج قسم من الجزیة فصار کانه عقد الجزیة فی عنقه ولا شک ان التزام الجزیة لیس من طریق السنة فلعل ذلک هو المعنی بالبرآءة قلتُ هو محمول علی التشدید والتغلیظ ۳ قال ابو داوٗد هذا یزید سطر ۱۱ :حاصل هذا الکلام ان یزید بن خمیر المذکور هنا الذی یروی عن ابی الدردآء هو الیزنی،واما یزید بن خمیر تلمیذ شعبة هو رجل آخر وهو یزید بن خمیر بن یزید الرجی الهمدانی ابو عمر والحمصی الذبابی (بذل ص ۱۷۳ ج ۴)لاحمی الا لله ولرسوله هو مکان یحمی من الناس والدواب لیکثر کلائه،وکانت رؤسآء الاحیآء فی الجاهلیة یحمون المکان الخصیف لخیلهم وابلهم،وسائر مواشیهم،فابطله رسول الله صلی الله علیه وسلم الا ما کان لله ولرسوله ای لخیل الجهاد فی سبیل الله ولابل یحمل علیها فی سبیل الله واختلفوا فی انه یجوز للامام بعده صلی الله علیه وسلم لمصالح المسلمین،فقیل لالظاهر الحدیث،وقیل نعم اذا لم یکن فیه ضرر المسلمین کما فعل النبی صلی الله علیه وسلم بالنقیع لمصالح المسلمین،واما الامام یحمی لنفسه خاصته دون مصالح المسلمین فلا ۴ قوله حمی النقیع:هو بالنون موضع علی عشرین فرسخاً من المدینة وقدره میل فی ثمانیة امیال واصل النقیع کل موضع یستقع ای یجتمع فیه المآء وهذا النقیع المذکور فی هذا الحدیث غیر نقیع الخضمات

ل التعلیق المحمود ھ ع ۹ : ۲ بذل المجهود ص ۱۷۲، ۳ ۳ بذل ص ۱۷۲، ۳ والهامش ع ۱ ص ۸۳ و ع ص ۱۴۵ ج ۳ ۴ کشف ۲،۴۴ و ھ ع ۳: و ب ص ۱۷۳ ج ۴

الذی جمع فیه اسعد بن زرادة بالمدینة ۱ باب فی الرکاز وما فیه ص ۸۳ من المال والرکاز بکسر الرآء قیل هو الکنز الجاهلی المدفون فی الارض وقیل یشمل المعدن ایضا ۲ الخمس: وانما وجب فیه الخمس لکثرة نفعه وسهولة اخذه (هـ عـ ۵) ذهب مقداد: ای زوجها: لحاجة ای لقضائه (ب) بنقیع الخبخبة: قال فی النهایة بفتح الخائین المعجمتین وسکون البآء الاولیٰ موضع بنواحی المدینة ۳ هل هویت الی الجحر: ای ملت (ب) کذا فی اکثر النسخ وفی نسخة الخطابی" هل اهویت من باب الافعال وهو الظاهر (عون ص ۱۴۸) بارک الله لک فیها قال فی الدرجات لا یدل علی انه جعله له فی الحال ولکنه محمول علی بیان الامر فی اللقطة التی اذا عرفت سنة ولم تعرف، کانت لآخذها، وکتب مولنا محمد یحیی المرحوم من تقریر شیخه رضی الله عنه، **قوله** بارک الله لک فیها الخ: وکان ذلک لقطة الا ان تعریفها کان قریبا من المتعذر، فان الفارة لا یعلم من این اخذت، والتعریف یتعذر فی الامکنة کلها فکان الانفاق علی المقداد کانفاق الفقیر لقطة علی نفسه بعد تعریفها وکان المقداد محتاجا الیها فرخصه فیها وانما برّکه لما علم من قناعته حیث اکتفی بما تیسر ولم یتبع حرصه فی تفشیش المزید علیه واما المقداد فانما لم یهو الی الجحر لما علم ان اخراج الفارة هذه الخرقة دال علی انه لم یبق من ماله بقیة ۴ **باب** نبش القبور العادیة: ص ۸۴ سطر ۱ : ای القدیمة ومن عادتهم انهم ینسبون الشی القدیم الی عاد (هـ رقم ۱) ای القدیمة لاهل الجاهلیة (ب ۱۷۴، ۳): وکان ای ابورغال: بهذا الحرم یدفع کونه فی الحرم عنه عن ابی رغال العقوبة فلما خرج من الحرم غص من ذهبة ای قصة من ذهب ۵ هو جاهلی من بقایا ثمود ثم کان عاملا لصالح النبی صلی الله علیه وسلم فارسله الی قوم ثمود فاحل لهم الحرام: وقیل کان دلیل الحبشة حین جآء والهدم الکعبة قیل انه اول من اخذ العشر یضرب به المثل فی الظلم والشؤم وهو الذی یرجم الحاج قبره الی الآن قال جریر:

---

۱ ب ۱۷۳، ۳ وهـ عـ ۲ ۲ ب ص ۱۷۳ وهـ ۵ ۳ التعلیق المحمود عـ ۶ ۴ ک ص ۳۴ نقلا عن ب ۱۷۴ وطالع هـ عـ ۹ ۵ بذل ۱۷۴، ۳

اذا مات الفرزدق فارجموہ کما ترمون قبر ابی رغال

التعلیق المحمود علی سنن ابی داؤدؒ ھـ ع ا علی ص ۸۴ و کشف الودود ۳۴۴،۳ وعون المعبود ص ۱۴۹ ج ۳ **ف** وفیہ دلیل علی جواز نبش قبور المشرکین اذا کان فیہ ارب او نفع للمسلمین وان لیست حرمتہم فی ذلک کحرمۃ المسلمین ص ۲۷۲ معالم السنن للخطابیؒ .

قد وقع الفراغ عن التحریر الاول یوم الثلثاء ۲۰ عشرین من محرم سنۃ ۱۴۲۱ھ احد او عشرین واربعماۃ المطابق ۲۵ افریل ۲۰۰۰م بتوحید اباد ترخو باجور ووقع الفراغ فیہ من بعض الزیادۃ یوم الاربعآء قبل صلوۃ الظہر سادس عشر ۱۶ من محرم ۱۴۳۰ھ المطابق ۱۴ جنوی ۲۰۰۹م بمنزل المیجر محمد عامر بن شیخ القرآن رحمۃ اللہ........

ووقع الفراغ من تحریر المسودۃ الثانیۃ مع الزیادۃ الکثیرۃ یوم الثلثاء یوم رمی الحجاج الکرام الجمرۃ الکبری فی مِنٰی ۱۴۳۱ھ المطابق ۱۶ نومبر ۲۰۱۰م فی منزل افسر علی مکتبۃ الزبیر قریب منزل المیجر الصاحب حفظہما اللہ فی بلدۃ فنجفیر من مضافات صوابی وقت اذان العصر:

الاحقر محمد عبدالجبار الباجوری غفرلہ حالاً نزیل فنجفیر حفظہا اللہ القدیر .

﴿بسم اللہ الرحمن الرحیم﴾

اول کتاب الجنائز: ص ۸۴ :الجنائز جمع جنازة والجنازة بفتح الجیم اسم للمیت المحمول وبکسرھا اسم للنعش الذی یحمل علیه المیت ویقال عکس ذلک حکاہ صاحب المطالع[۱] من جنز اذا ستر ذکرہ ابن فارس وغیرہ والمضارع یجنز بکسر العون (ھـ عـ ۴) والمناسبة بین کتاب الجنائز والکتاب الذی قبله وھو کتاب الخراج والفیئ والامارة بعیدة لاکن یمکن ان یقال ان المص لما ذکر فی آخر الکتاب باب نبش القبور العادیة ناسب ان یذکر بعدہ کتاب الجنائز، او یقال ان المص ذکر کتاب الجھاد ثم ذکر کتاب الضحایا، ثم کتاب الفرائض وھذہ الکتب لھا تعلق بالموت فذکر کتاب الجنائز بعدھا ولکن وجه ادخال کتاب الخراج والفیئ والامارة بینھما لما کان تعلق بالجھاد فذکر الجنائز ھھنا بمناسبة الجھاد والضحایا، والفرئض لا لمجرد الخراج والفیئ والامارة [۲] **باب** الامراض المکفرة للذنوب :ای جعل اللہ سبحنه وتعالیٰ الامراض کفارة لذنوب المومن الصغائر اذ اعلم انھا رحمة من اللہ تعالیٰ سبحنه وتعالیٰ وصبر ولم یظھر العجز والفزع ولم یظھر الشکوی [۳] قوله قال النفیلی س ۱۲ :ای قال شیخی عبداللہ بن محمد النفیلی ھو الخضر بضم الخآء المعجمة وسکون الضاد ولکن قال الراوی الخضر بفتح الخآء وکسر الضاد وھو لیس بصواب والصواب ھو الضم والسکون [۴] وحاصلة ان الصواب والمشھور فی ھذہ اللفظ ھو الخضر بضم الخآء المعجمة وسکون الضاد المعجمة ولکن قال شیخی محمد بن مسلمة بفتح الخآء المعجمة وکسر الضاد المعجمة وھو غیر صحیح او غیر مشھور [۵] لکن الصحیح انه بضم الخآء وسکون الضاد کذا قاله بعض الاعلام فی حاشیته علی الترغیب [۶] حی من محارب خصفه قال ابن الکلبی وانما سموا الخضر لانھم کانوا اُدما [۷] قوله فلست منا :ای من اھل صحبتنا وقربنا لانه من کان من اھل صحبتنا وقربنا لا بدله من ان یبتلیٰ ببلآء فی جسدہ او ولدہ، او ماله، او یصاب

---

[۱] ب ۱۷۵، ۴ وھـ عـ ۴ [۲] ع ایضا ص ۱۷۵ ج ۴ [۳] ایضا [۴] ک ص ۴۴ [۵] ب ۱۷۵، ۴ [۶] ع ص ۱۴۹ وھـ عـ ۵ [۷] ھـ عـ ۵ وتلخیص المنذری ص ۲۷۴، ۴

بمصیبة کذلک ۱ قوله الله ارحم بعباده قال فی الهامش،ولعل مقصود رسول الله صلی الله علیه وسلم بذلک مقائسة نفس الفعل بنفس الفعل لا تشبیه کیفیة بکیفیة وهذ القدر کاف لمن کان له قلب سلیم او القی السمع وهو شهید الاتریٰ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم استعمل فیه صیغة التفضیل واشار بذلک الی ان زیادة الرحمة غیر محدودة ولکونها کیفیة غنیة عن البیان فقاس رحمته برحمتها و کف اللسان عن بیان الزیادة لان الغرض من ذلک المقائیسة هو ایقاظ اهل الغفلة وتنبیه الرقدة وقد حصل وبمثل ذلک یقال فی کل ما جآء من تشبیه افعال الله سبحنه وتعالیٰ بافعال العباد والله اعلم بالسرائر،وبیده اعنة الضمائر ۲ **ف**: وانما امر رسول الله صلی الله علیه وسلم بان یرجع بهن حتی یضعن من حیث اخذهن رحمة منه علی الخلق وشفقة علیها لان لا تضیع الافراخ وتتالم امها ۳ **باب** اذا کان الرجل فهل یکتب له اجره له وهذه الترجمة کتب فی النسخة المصریة(ب) **باب** عیادة النسآء ص ۷۵ س ۱ :ای عیادة الرجال النسآء ولیست فی النسخة المصریة هذه الترجمة ایضا (ب) اقول والترجمة فی قوله قالت عادنی رسول الله صلی الله علیه وسلم اه :وهذا لفظه ای لفظ ابن بشارؒ (ب) من یعمل سوٓء یجزیه ۴ حسابا یسیرا ۵ قوله ذاکم العرض :ای عرض الله تعالیٰ علی العبد ذنوبه کما قال تبارک وتعالیٰ ونخرج له یوم القیمة کتابا یلقاه منشورا (عـ ۱۳ الاسرآء) وقال الله تبارک وتعالیٰ ینبؤ الانسان یومئذ بما قدم واخر (عـ ۱۳ :القیمة) ولقد سهی صاحب البذلؒ (ص ۱۷۷ ج ۴) فی معناه حیث قال عرض الذنوب علی الله تعالیٰ سبحنه،ولیس کذلک بل هو عرض الله تعالیٰ علی العبد ذنوبه کما ذکرت اولا ۶ من نوقش اه قال النوویؒ معنی نوقش استقصی علیه قال ناقشه مناقشة استقصیتها فی حسابه ۷ قال ابوداؤد هذا لفظ ابن بشارؒ :فان قلت هذا مخالف لما تقدم هذا اللفظه عن ابی عامر الخزاعی ابن ابی ملیکة:فانه یدل علی ان لفظ ابن بشار بلفظ عن ابن ابی ملیکة وهذا یدل علی ان لفظ ابن بشار هو

---

۱ کشف ۲،۳۴ وهـ عـ ۶ ۲ هامش عـ ۸ ۳ ب ۳،۱۷۶ ۴ النسآء عـ ۱۲۳ ۵ الانشقاق عـ ۸ ۶ کشف ۲،۳۵ ۷ هـ عـ ۴

حدثنا ابن ابی ملیکة اه و یمکن ان یجاب عنه بان قوله فی السند و هذا لفظه المراد به ان لفظ متن لفظ الحدیث لفظ ابن بشار و ما قال بعد تمام الحدیث هذا لفظ ابن بشار هو لفظه فی السند قوله حدثنا ان ابی ملیکة ۱ **باب** فی العیادة ص ۸۵ : عیادت وعیاد بکسر عین بیمار پرسی کردن وعیادة بضم نیز آمدہ از عود است بمعنی رجوع چرا کہ عاید رجوع می کند بسوئے بیمار گاہ گاہ وعود نیز بمعنی عیادت آمدہ است (اشعة اللمعات) قوله ابغضهم اسعد الخ ص ۱۵ : ای فیما حصل له من بغضهم فانه ایضا قدمات کما اموت و هذا من قلة فهمه حیث زعم الموت الضرر : و الخلاص من منه النفع کذا فی فتح الودود ۲ و هذا من قلة فهمه وقصور نظره فی ان الضرر و النفع هو الموت و الخلاص عنه کذا فی فتح الودود ۳ قوله فاعطاه ایاه ای عبدالله بن عبدالله و انما اعطاه القمیص تطیباً لقلب عبدالله بن عبدالله و قد علم صلی الله علیه وسلم ان القمیص لاینفعه وقیل اعطاه قیمصاً بعوض ما اعطی القمیص عباساً حین اُسر یوم بدر فاحب رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یکافئه فی الدنیا لان لا یبقی له ید علیه (کشف) ۴ **باب** عیادة الذمی هل یجوز (ب) فقال ابوه اطع : وصدق قوله تعالیٰ اتأمرون الناس بالبر وتنسون انفسکم الأیة: انقذه بی من النار : ان کان بالغا فلا اشکال وهو الظاهر وان کان صبیا لم یبلغ الحنث فالمعنی انقذه یقینا فی ان المذهب المختار فی اولاد المشرکین هو التوقف، ومعنی التوقف فی هذه المسئلة ان بعضهم ناج وبعضهم غیر ناج فلما اسلم صار ناجیا بیقین وخرج من التوقف الذی ذکر معناه ۵ ظاهر الحدیث یوید مذهب الامام الاعظم ابی حنیفة النعمان رضی الله عنه بصحة اسلام الصبی ولو لم یکن صحیحا لما عرضه علیه ۶ **مسئلة**: قال الحافظ وفی الحدیث جواز استخدام المشرک، وعیادته اذا مرض وفیه حسن العهد، واستخدام الصغیر، وعرض الاسلام علی الصبی ولولا صحته منه ما عرض علیه اه ۷ **باب** المشی فی العیادة : اقول و الترجمة فی قوله یعودنی لیس

---

۱ بذل المجهود ص ۱۷۷، ۵ وطالع الجواب فقط دون السوال فی الکشف ص ۳۴۵ ۲ الکشف ص ۳۴۵ ۳ هـ ع
۴: ۵ وکذا فی البذل ص ۱۷۸، ۳ ۵ کشف ص ۳۴۵ ۶ هـ ع ۷ بذل ص ۱۷۸، ۳

براکب: فی فصل العیادة علی وضوء قال فی الهامش رقم ۱۰ ولعل الامر بالطهارة لان العیادة عبادة بل بزائة والزیادة هی رعایة صاحب العبادة فیکون جامعا بین الامتثال لا مر الله تعالیٰ والشفقة علی الخلق قال الطیبیؒ فیہ ان الوضوء سنة فی العیادة لانه ان دعا علی الطهارة کان اقرب الی الاجابة واسمع کذا فی المرقاۃ۱ قال ابو داؤدؒ والذی تفرد به البصریون اه ای لم یروہ الا البصریون وهم انس بن مالکؓ وثابت البنانیؒ وفضل بن دلهمؒ والنسخة المصریة والمکتوبة الاحمدیة،والمکتوبة المدنیة خالیة عن هذه العبارة ۲ قوله منه :ای من هذا الحدیث هذه الجملة الأتیة:وهی: العیادة وهو متوضی : ۳قوله کان له خریف :ای بستانی(ع) قال ابو داؤد رواه منصور اه کما رواه شعبة :ای موقوفا والذی عندی فی معنی هذا الکلام ان شعبةؒ ومنصورا رویا عن الحکم موقوفا عن علیؓ وروی الاعمشؒ عن الحکم مرفوعا فالموقوف محفوظ الخ ۴ فی الاکحل :هو عرق فی وسط الزراع کذا فی النهایة قال فی المصباح هو عرق یفصد آه یقال له فی الفارسیة رگ هفت اندام (ه ع ۲)قضرب:ای نصب خیمة: ع: من قریب :وفی الحدیث جواز سکنی المسجد للعذز وفیه ان السلطان او العالم اذ اشق علیه النهوض الی عیادة مریض بزوره ممن یهمه امره ینقل المریض الی موضع یخف علیه زیارته ویقرب منه ما قاله العینیؒ ۵ والحدیث طویل اقتصر المصنفؒ منه بقدر الترجمة وتمامه علی مغازی البخاریؒ ۶ باب الخروج من الطاعون :قال الخلیل الطاعون الوبآء وقال ابن الاثیرؒ الطاعون المرض العام والوبآء الذی یفسد الهوآء فیفسد به الامزجة والابدان الخ ۷ فلا تخرجوا فراراً منه :قال الطیبیؒ فیه انه لو خرج لحاجة فلا باس به وقال بعضهم الطاعون لما کان عذابا نهی عن الاقدام فانه تهور واقدام علی الخطر والعقل یمنعه ونهیء عن الفرار ایضا فان الثبات فیه تسلیم لما لم یسبق منه اختیار فیه الخ ۸ واما الخروج لحوائجه من غیر قصد الفرار منه فجائز ۹ قوله اللهم اشف سعداً :فیه الترجمة (ع ص ۱۵۴) قوله واتمم هجرته :انما دعا له باتمام

---

۱ ه ع ۱۰ ۲ ب ص ۱۷۸،۳ ۳ ع ص ۱۵۲ ۴ ب ص ۱۷۹ ۵ ع ص ۱۵۳ ج ۲۳ ۶ ب ۱۷۹ : ۷ ه ع ۸۳ ب ص ۱۸۰ ۹ کشف ص ۳۵

الھجرۃ لانہ کان مریضا بمکۃ وقد کان ھاجر منھا قبل الی المدینۃ فکرہ ان یموت فی بلدۃ ھاجر منھا فاستجاب اللہ دعآء رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم فشفاہ ونقلہ ومات بعد ذلک بالمدینۃ ا قولہ وعود المریض :قال ابن بطال یحتمل ان یکون الامر للوجوب علی الکفایۃ ویحتمل ان یکون للندب للحث علی التواصل والالفۃ وجزم الراوی بالاول وقال الجمھور ھی فی الاصل للندب وقد تصل الی الوجوب فی حق بعض دون بعض ۲ قولہ ان یشفیک فیہ الترجمۃ:قولہ اللھم اشف عبدک ص ۸۷ سطر ۲ :فیہ الترجمۃ قولہ ینکا :ای یجرح لک:ای لمرضاتک (ب ص ۱۸۱) قولہ لضر نزل بہ ۸۷ سطر ۵ :ای نزل بہ خاصۃ واما اذا نزل فتنۃ عامۃ یخاف منھا علی دینہ فلا باس بان یقول واذ اردت بعبادک فتنۃ فاقبضنی الیک غیر مفتون ۳ وقد فعل ھذا الثانی خلائق من السلف عند خوف الفتنۃ فی زمانھم الخ ۴ قولہ فذکر مثلہ :ای مثل الحدیث المقدم (ب) **باب موۃ الفجآءۃ** :بضم الفآء والمد او بفتح الفآء واسکان الجیم بلامد ای الموت بغتۃ ۵ قولہ قال مرۃ عن عبید :ای رفعہ مرۃ ویوقفہ اخری (ب ۱۸۲، ۳) وکشف ص ۳۵ ج ۲) قولہ اخذۃ الاسف :بفتح السین:الغضب وبکسرھا غضبان صفۃ وھذا فی حق الکافر، والمنافق،واما المومن فھی رحمۃ لہ ۶ وفی حق المومن رحمۃ لانہ استعد للموت غالبا فیریحہ من نصب الدنیا واللہ اعلم قال صاحب المصابیح رواہ ابوداوٗد وزاد البیھقی: ورزین فی کتابہ اخذ الاسف للکافر ورحمۃ للمومن اھ ۷ فضل من مات بالطاعون ص ۸۷ :قولہ غلبنا علیک یا ابا الربیع : ای صرنا مغلوبین لامر اللہ تعالیٰ وقضائہ وقدرہ بموتک ۸ قد اوقع اجرہ :ای اعطاہ اجرہ علی قدر نیتہ :فانہ لما قضیٰ جھازہ،ونوی الجھاد فی سبیل والقتل فاعطاہ اللہ ثواب الشھادۃ (ب) قولہ المطعون شھید :اقول فیہ الترجمۃ:والمرأۃ تموت بجمع شھید :ھی المرأۃ التی تموت عند الولادۃ ولم یخرج ولدھا

ا کشف ۳۵، ۲ :کذا فی الکرمانی ھـ ع ۵ :علی ص ۸۶ وع ص ۱۵۳ ۲ ب ص ۱۸۱، ۳ وھـ ع ۷ وعون ص ۱۵۳ ج ۳ ۳ ک ۳۵، ۲ ۴ ھـ ع ۲ ص ۸۷ وب ص ۱۸۱ ۵ ب ۱۸۱ ج ۳ وھـ ع ۸ ۶ ک ۳۵، ۲ وھـ ع ۵ ۷ ھـ ع ۵ ص ۸۷ ۸ ب ص ۱۸۲

وقیل من ماتت عقیب الولادۃ فھی فی حکمھا فی ھذا الثواب وقیل ھی النفساء وقیل ھی التی لم یمسھا رجل یقال فلانۃ من زوجھا بجمع اذا لم یصبھا الخ ای ان تموت وفی بطنھا ولد. المریض یوحد و علی حاشیۃ النسختین القلمتین یتعاھد اھ(ب)قولہ الخیرلی عمر بن جاریۃ ھکذا فی جمیع النسخ الموجودۃ :المصریۃ والکانفوریۃ، والنسختین المکتوبتین عمر :بغیر واو وفی کتب الرجال من التقریب، والتھذیب، والخلاصۃ، والجمع بین الصحیحین عمرو :ووقع فی البخاری فی باب غزوۃ الرجیع ورعل وذکوان عن الزھری عن عمرو بن ابی سفیان الثقفی بالواو قال البخاری فی تاریخہ عمرو :اصح الخ ۲ قولہ قال ابو داؤد ص ۸۸ سطر ۷ :وھذا تقویۃ لما وقع فی حدیث ابی ھریرۃ من قصۃ استعارۃ موسی منھا واعطائھا ایاہ ومناسبۃ الحدیث بالترجمۃ بان المحبوس للقتل کالمریض وکما استعار خبیب موسی للاستحداد وھو محبوس للقتل فکذلک المریض لہ ان یفعل ذلک ۳ حسن الظن باللہ اہ ص ۸۸ :اعلم ان الایمان بین الخوف والرجاء ولکن یغلب الخوف علی الرجا فی حالۃ الصحۃ والراحۃ ویغلب الرجاء علی الخوف فی حالۃ النقلۃ والرحلۃ من الدنیا ۵ وھو حث علی الرجاء عند الخاتمۃ (ھ ع ۲ ص ۸۸) الا ھو یحسن الظن اقول وفیہ الترجمۃ: تطھیر ثیاب المیت: ص ۸۸ :قولہ یبعث فی ثیابہ :اعلم ان المراد من الثیاب ھھنا ھی الاعمال والمعنی یبعث فی اعمالہ التی یموت فیھا ویجزی بحسبھا ان خیرا فخیرا وان شرا فشرا، ولکن ابا سعید الخدری حملھا علی الثیاب الظاھرۃ علی البدن امتثالا لظاھر الحدیث (ک ص ۲۰۳) وقال المحققون من اھل الحدیث ان الثیاب فی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم المیت یبعث فی ثیابہ التی یموت فیھا کنایۃ عن الاعمال التی یموت فیھا وقدورد ان العبد یبعث علی ما مات علیہ من عمل صالح اوسیئ والعرب یکنی بالثیاب عن الاعمال لملابسۃ الرجل بھا ملابسۃ

---

۱ ھ ع ۱ ص ۸۷ ۲ خطابی ص ۲۸۲ ج ۲ ۳ بذل المجھود ص ۱۸۲ ص ۲۸۳ ج ۲ ۴ ب ۲۰۱۸۳ ۵ کشف ۲۰۳۶

الثیاب وقیل فی قوله تعالیٰ وثیابک فطهر ای اعمالک فاصلح اه قال الهروی ولیس قول من ذهب به الی الاکفان بشئی لان المرأ انما یکفن به بعد موته [1] وقال مجاهد: وثیابک فطهر :قال نفسک لیس ثیابه وفی روایة عنه ای عملک فاصلح:وقال عکرمة والضحاک لا تلبسها علی معصیة قال الشاعر:

اذ المرأ لم یدنس من اللوم عرضه فکل رداء یرتدیه جمیل [2]

وعن ابن عباس قال لا تلبسها علی معصیة وعلی غدرة ثم قال اما سمعت قول غیلان بن سلمة الثقفی:

فانی بحمد الله لاثوب فاجر :لبست ولا من غدرة اتقنع [3]

باب ما یقال عند المیت اه فان الملئکة یؤمنون اه یقولون امین علی ما تقولون :من خیر او شر فیستجاب (ب ۱۸۴) **باب** فی التلقین :هو ان یذکر کلمة التوحید،عند المحتضر ولا یأمره بها (ک) قوله دخل الجنة :ولاجل هذا الحدیث یستحب ان یذکر هذة الکلمة عند من حضره الموت وکذلک الحدیث الاٰتی: ص ۱۸۴ ج ۲ ب)لقنوا موتاکم معناه من حضره الموت والمراد اذکروه لا اله الا الله لتکون اخر کلامه کما فی الحدیث من کان آخر کلامه لا اله الا الله دخل الجنة:والامر بهذا التلقین امر ندب واجمع العلماء علی هذا التلقین وکرهو الاکثار علیه والموالاة لئلا یضجر بضیق حاله وشدة کربه فیکره ذلک بقلبه او یتکلم بما لا یلیق قالوا واذا قاله مرة لا یکرر علیه الا ان یتکلم بعده بکلام آخر فیعاد التعریض له به لیکون آخر کلامه ویتضمن الحدیث الحضور عند المحتضر لتذکیره وتانیسه واغماض عینیه والقیام بحقه وهذا مجمع علیه (هـ ع ۳) تغمیض المیت :والترجمة فی قوله فاغمضه :قال فی الحاشیة فیه دلیل علی استحباب اغماض المیت واجمع المسلمون علی ذلک قالوا والحکمة فیه ان لا یقبح بمنظره لوترک اغماضه اه: قوله وقد شق بصره ،ای رفع بصره الخ (هـ ع ۱)اللهم اغفر لابی سلمة **مسئلة**:فیه

---

[1] بدل ص ۱۸۴ [2] ابن کثیر ۴،۴۴۱ [3] غریب القرآن ۴۹۵،والمظهری ۱۰،۱۲۴ والقرطبی ۱۹،۶۳ والروح ۲۹،۱۲۰ والخازن ۴،۳۲۷ وفتح القدیر ۵،۳۲۴ وابن کثیر ۴،۴۴۰ ،۴۴۱:والقاسمی ص ۱۶،۳۳۱ کذا فی الهام الرحمن ص ۶۱۱

استحباب الدعآء للميت عند موته ولاهله وذريته بامور الآخرة والدنيا [۱] وفي حديث ابي موسیٰ الطويل في البخاري ص ۶۱۹ ج ۲: باب غزوة اوطاس وص ۹۴۴ ج ۲ باب الوضوء عند الدعاء قال ابو عامرؓ يابن اخي اقرئ النبي صلى الله عليه وسلم السلام وقل له استغفرلي فاخبرته بخبر ابي عامر وقال قل له استغفرلي فدعآء بمآء فتوضآء ثم رفع يديه فقال اللهم اغفر لعبيد ابي عامر وص رأيت بياض وبطيه الخ ويستفاد منه استحباب التطهير عند ارادة الدعآء ورفع اليدين في الدعآء فتح ص ۸۳ ج ۸ كذا في هدية البا جوری ص ۷۲ ج ۲ **في الاسترجاع** اى قوله انا لله وانا اليه راجعون: عند الموت (ع ونكتة) قوله فاجرني فيها كاكرمني: من الافعال وانصرني من حدنصر، معناه اعطني الاجر [۲] قوله سجي في ثوب حبرة: بتشد الجيم من التفعيل اى غطى في ثوب حبرة (هـ ع ۷) وهو ثوب فيه اعلام وهي ضرب من برود اليمن وفيه استحباب تسجية الميت قال النوويؒ وهو مجمع عليه وحكمته صيانته من الانكشاف وسترعورته المتغيرة عن الاعين [۳] وليس بالنهدي: قال الاجريؒ عن ابي داؤدؒ هو ابن عثمان السكتي ذكره ابن حيان في الثقات (ب ۱۸۵ ج ۴) اقرأيٰس على موتاكم اى على الذين حضرهم الموت [۴] ولعل الحكمة في قرأتها ان يستأنس المتحضر بما فيها من ذكر الله عزوجل واحوال القيمة والبعث [۵] قال الامام الرازي رحمه الله: لان اللسان حينئذ ضعيف القوة والاعضآء ساقطة المنة لكن القلب قد اقبل على الله بكلية فيقرأ عليه ما يزداد به قوة قلبه ويشتد تصديقه بالاصول فهو اذن عمله [۶] والسرّ فيه (والله اعلم) ان في هذة السورة تنبيه بليغ على اصول الدين، من الايمان بالرسالة بقوله تعالیٰ انک لمن المرسلين والتوحيد بقوله تعالیٰ على صراط مستقيم فان الصراط المستقيم هو ان يعبد الله وحده ولا يشرك بعبادته شيئ كما قال الله عزوجل وان اعبدوني هذا صراط مستقيم ۝ ولان فيها رد للشرك الشفاعتي الذي ارتكبه كثير من المشركين القائلين ان هولآء شفعاء نا عندالله، وما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفا، بقوله تعالیٰ ء اتخذ من دونه الهة ان يردن الرحمٰن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيًا ولا ينقذون ۝ (رقم ۳۳ يس) [۷] قوله جلس في المسجد الخ: "الفوائد" قال الحافظؒ في هذا الحديث

---

[۱] هـ ع ۳ على ص ۸۹ [۲] ک ۲،۳۶ [۳] ع ص ۳،۱۲۰ [۴] ک ۲،۳۶ [۵] بذل ۳،۱۸۵ وعون ۳،۱۲۰ [۶] هـ رقم ۸ [۷] التعليق الصحيح ص ۲۷۹ نقلاً عن الفصيح ص ۵۳ ج ۲

من الفوائد جواز الجلوس للعزآء بسکینة ووقار،وجواز نظر النسآء المحتجبات الی الرجال الاجانب ۱ وفیہ من الفقة ان الاعتدال فی الاحوال ھوالمسلک الاقوم فمن اصیب بمصیبة عظیمة لایفرط فی الحزن حتی یقع فی المحظور من اللطم والشق،والنوح،وغیرھا،ولا یفرط فی التجلد حتی یقضی علی القوة والاستخفاف بقدر المصاب،فیقتدی بہ صلی اللہ علیہ وسلم فی تلک الحالة بان یجلس المصاب جلسة خفیفة بوقار وسکینة،تظھر علیہ حمائل الحزن ویوذن بان المصیبة عظیمة نقلہ الحافظؒ عن الزینؒ بن المنیرؒ واما جلوسہ فی المسجد فلعلہ کان حسب العادة الشریفة ولیس المراد ان جلوسہ کان لاجل ان یاتیہ الناس فیعزوہ ۲ قیل لا دلاة فی الحدیث علی ان جلوسہ کان لاجل ان یاتیہ الناس فیعزوہ بل لعلہ کان اتفاقا ۳ واخرجہ البخاریؒ ومسلمؒ والنسائیؒ وبوب علیہ البخاریؒ (من جلس عند المصیبة یعرف فیہ الحزن) ۴ وذکر القصة ذکرہ البخاریؒ مفصلاً فی باب من جلس عند المصیبة یعرف فیہ الحزن (بذل ۴،۱۸۶) **باب** التعزیة:قال فی المجمع من عزی مصابا ای حملہ العزآء وھو بالمد الصبر،ای بان یحملہ علیہ بوعد الاجر بان یقول اعظم اللہ اجرک فیسھل علیہ المصیبة ۵ فرحمت الیم میتھم :ای لدعوت لرحمة المیت،او:للشک من الراویؒ:عزیتھم بہ من التعزیة ۶ اقول فیہ الترجمة قولہ فذکر تشدیدا :قال السیوطیؒ ھذا من غایة ادب ابی داؤدؒ وھکذا دابہ حیث لم یصرح باللفظ الوارد فی الروایة وکنی عنہ فرضی اللہ عنہ والتصریح وقع فی روایة النسائیؒ ۷ فقال القبور : قال السیوطیؒ قال فی النھایة اراد المقابر وذلک لان مقابرھم کانت فی مواضع صلبة وھو جمع کدیة،وتروی بالراء جمع کریة من کدیت الارض اوکروتھا اذا حفرتھا کالحفرة من حفرت ۸ **ف**:وفی المسالک الحنفآء قال السیوطیؒ فی مرقاة السعود والحدیث فیہ دلالة علی مشروعیة التعزیة وعلی جوَاز خروج النسآء لھا الخ ۹ **ف** وفی روایة النسائی فقال لو بلغتھا معھم ما رأیت الجنة حتی یراھا جدا بیک قال

---

۱ ع ص ۱۲۰ ۲ بذل ۴،۱۸۶ ۳ ھـ عـ ۹ ۴ تلخیص المنذریؒ ص ۲۸۸ ج ۴: ۵ ب ص ۱۸۶ ج ۴ ۶ ایضا: ۷ ھـ عـ ۱۱ ۸ بذل ۴،۱۸۷ وھـ عـ ۸: ۹ ع ص ۱۶۱

السیوطیؒ فغایة ما یدل علیه الحدیث المذکور هو انها لو بلغت معهم الکدی لم تر الجنة مع السابقین بل یتقدم ذلک عذاب او شدة او ما شآء الله تعالیٰ من انواع المشاق ثم یول امرها الی دخول الجنة قطعا اه(ب) قلت القول فی هذا الحدیث،ما قاله العلامة السندیؒ واما القول بنجاة عبدالمطلب کما هو مذهب السیوطیؒ فکلام ضعیف خلاف الجمهور المحققین الا من شذ من المتساهلین ولا عبرة بکلامه فی هذا الباب والله اعلم (عون ص ۱۶۱ ج ۳) وقال السندهیؒ ظاهر سوق الحدیث یفید ان المراد ما رایت ابدا کما لم یرها فلان،وان هذه الغایة من قبیل حتی یلج الجمل فی سم الخیاط ومعلوم ان المعصیة غیر الشرک لا تودی الی ذلک فاما ان یحتمل علی التغلیظ فی حقها او یحمل علی انه علم فی حقها انها لوارتکبت تلک المعصیة لا فضت بها الی معصیة تکون مودیة الی ما ذکر اه ۱ **باب** قوله تبکی علی صبیّ لها :ای علی قبرصبی لها(ک) انما الصبر عند الصدمة الاولی ص ۹۰ سطر ۲ :ای الصبر الکامل الموجب للاجر عند الصدمة الاولی والا فبعد مضی الایام لا بد لکل مصاب من الصبر فانه ان لم یصبر فما ذا یفعل وهذا مشاهد فی کل الناس فانهم یبکون ایاما علی المصیبة ثم یصبرون لما یرون انه لا بد لهم منه ۲ معاناه الصبر الکامل الذی یترتب علیه الاجر الجزیل انما هو عند اول صدمة لکثرة المشقة فیه الخ ۳ **باب** البکآء علی المیت ص ۹۰ ای اذا کان من غیر نوح:ع: ان ابنی او ابنتی :شکٌّ من الراوی،انه کان ابنا لزینب بنت رسول الله صلی الله علیه وسلم او ابنة لها ولکن الثابت المحقق انها کانت ابنة لها امامة بنت ابی العاصؓ ۴ او للشک من الراوی (ب)لله ما اخذ وما اعطی :قدم ذکر الاخذ،علی الاعطآء وان کان متأخرا فی الواقع لما یقتضیه المقام ۵ وفی تقدیم الجار اشارة الی الاختصاص بالملک الجبار (هـ عـ ۳) وکل شیئ عنده الی اجل اه وهذ الحدیث من قواعد الاسلام المشتملة علی جمل من اصول الدین وفروعه ۶ الفوائد:وفیه جواز استحضار ذوی الفضل للمختضر لرجآء

---

۱ ب ۱۸۲،۳ ۲ کشف ص ۳۲۶ ۳ هـ عـ ۲ ص ۹۰ وع ص ۱۶۱ ج ۳ ۴ ک ص ۳۲۶ ۵ عون ۳،۱۶۲ ۶ هـ

برکتهم،ودعائهم،وفيه جواز القسم عليهم لذلک،وفيه جواز المشي الى التعزية والعيادة بغير اذنهم بخلاف الوليمة،وفيه استحباب ابرار القسم انتهى "ما قال العيني ۱ من عباده الرحمآء : قال ميرک ظن سعد ان جميع انواع البكآء حرام وانه عليه الصلوة والسلام نسي فاعلمه عليه السلام ان مجرد البكآء ليس بحرام وانما المحرم النوح والندب وشق الجيوب وضرب الخدود ۲ قوله لمحزونون :اى طبعاً وشرعاً وفيه اشارة الى انه من لم يحزن فمن قساوة قلبه،ومن لم يدمع فمن قلة رحمته فهذا الحال اكمل من حال من مات له ولد من المشائخ فضحک،فان العدل ان يعطى كل ذى حق حقه ۳ قال ابن بطال وغيره،هذا الحديث يفسر البكآء المباح والحزن الجائز وهو ماكان بدمع العين ورقة القلب من غير سخط لامر الله قاله الحافظ ۴ **باب** في النوح :اى هذا باب في عدم مشروعية النوح (ع) قال القارى يقال ناحتِ المرأة على الميت اذا ندبته اى بكت عليه وعددت محاسنه،وقيل النوح بكآء مع الصوت الخ ۵ واما التي تنوح على معصيتها فذلک نوع من العبادة وخص النائحة لان النوح من النسآء غالبا ويحتمل ان تكون التآء للمبالغة فيكون المراد من يكثر منه ذلک واما ما وقع ذلک منه احياناً فلا يخل بعد الته كما في الكذب ونحوه فلا يكون محل اللعن المشعر بانه من الكبائر الا ان يحمل على التغليظ والزجر ۶ قوله والمستمعة:وهى التي تجلس بين يدى النائحة ملحقة جبتها بجبهتها تستمع طلقا من نوحها وهى ساكنة فاذا انتهى طلقها تبكى شيئا كشهيق به الحمار ثم تسكت وتستمع طلقها الاخر فاذا انتهى طلقه تبكى شيأ وهكذا وهكذا ۷ اى التي تقصد السماع ويعجبها كما ان المستمع والمغتاب شريكان في الوزر والقارى والمستمع مشتركان في الاجر ۸ قاله القارى (ع ص ۱۶۳ ج ۲) قوله وهل :بكسر الهآء اى غلط وسهى ۹ ولا تزر وازرة اه ۱۸ الفاطر: وفى رواية الشيخين البخارى ومسلم اما انه لم يكذب ولكنه نسى او اخطأ ثم قرأت عائشة في الاستدال على دعواها بان بكائهم هو معصية منهم فكيف يعذب الميت بفعلهم لانه مخالف لهذه الاية اه ۱۰ ف:في التعليق المحمود على حاشية ابى داؤد رحمه الله الودود:واختلف في معنى هذه الاحاديث فتاولها الجمهور على من اوصى بان يبكى عليه وينا ح بعد موته فنفذت وصيته.فهذا

---

۱ ع ص ۱۶۲ ۲ ب ۲،۱۸۸ ۳ هـ ع ۵ وب ص ۱۸۸ ۴ ع ص ۱۶۲ ج ۳ ۵ ب ص ۱۸۸ ج ۲ ۶ ب ۲،۱۸۸ ۷ كشف ۲،۳۶ ۸ ب ۲،۱۸۸ ۹ ع ص ۱۶۳ ۱۰ ب ۲،۱۸۸

يعذب ببكآء اهله عليه ونوحهم لانه بسببه ومنسوب اليه،قالوا فاما من بكى عليه اهله وناحوا من غير وصية فلا يعذب لقوله تعالىٰ ولا تزر وازرة وزر اخرى قالوا وكان من عادة العرب الوصيا بذلك ومنه قول:

طرفة بن معبد اذا متُّ فانعني بما انا اهله وشقي على الجيب يا بنت معبد

قالوا فخرج الحديث مطلقا حملا على ماكان معتادا لهم،وقالت طائفة هو محمول على من اوصى بالبكآء والنوح او لم يوص بتركهما فمن اوصى بهما او اهمل الوصية بتركهما يعذب بهما لتفريط باهمال الوصية بتركهما فاما من اوصى بتركهما فلا يعذب بهما اذ لا صنع له ولا تفريط منه وحاصل هذا القول ايجاب الوصية بتركهما ومن اهملها عذب لهما وقالت طائفة معنى الاحاديث انهم كانوا ينوحون على الميت ويندبون بتعديد شمائله،ومحاسنهم في زعمهم وتلك الشمائل قبائح في الشرع يعذب بها كما كانوا يقولون يا مويد النسوان،وموتم الولدان،ومخرب العمران،ومغرق الاخدان ونحوها مما يرونه شجاعة وفخر او هو حرام شرعا وقال القاضي شمس الدين رحمه الله المتين في التعليق الفصيح:ونقلت منه في التعليق الصحيح على مشكوة المصابيح:۲۹۹ ج ۱ وهذا اذا كان من سنته وكذ يرضى به في حياته او اوصى به كما قال بعضهم اذا متُّ فانعيني بما انا اهله وشقي على الجيب يا بنة معبد ـ وفي الخطابي ص ۲۹ يا ام معبد: وقال آخر: الى الحول ثم اسم السلام عليكما ومن يبك حولاً كاملا فقد اعتذر

واما اذا لم يكن ذلك من سنته ومن مرضيه فهو كما قالت عائشة قال الله تبارك وتعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى: قوله او تهم به بتشديد الميم اى تقصد البكآء (نكته)قوله من حلق اه ص ۹ سطر ۳ :اى شعره ومن سلق اى رفع الصوت عند المصيبة:ومن خرق اى شق الثياب اه (هـ،ص ۹۱) وان لا نخمش :اى لا نخدش،ولا ندعو ويلا :والويل ان يقول عند المصيبة واويلا ولا ننشر شعرا اى لا ننشر ولا نفرق اه (عون ص ۱۶۳) **باب** صنعة الطعام لاهل الميت:ص ۹۱ سطر ۷ : ههنا لا بد من معرفة المسئلتين احدهما صنعة الطعام لاهل الميت،وهي سنة مستحبة،وثانيتهما صنعة الطعام من اهل الميت وهي مكروهة بدعة مستقبحة.

﴿اقوال العلمآء رحمہم اللہ فی ذلک﴾

قوله اصنعوا لآل جعفرؓ طعاما :في الحديث دليل على انه يستحب للجيران والاقارب تهية الطعام لاهل الميت واختلفوا في اكل غير اهل المصيبة ذلك الطعام قال ابو القاسمؒ لا بأس لمن كان مشغولا بجهاز الميت كذا في وصايا جامع الفقه ا قال ابن الهمامؒ في فتح القدير شرح الهداية يستحب لجيران اهل الميت والاقربآء الا باعد تهية طعام لهم يشبعهم ليلتهم ويومهم ويكره اتخاذ الضيافة من اهل الميت لانه شرع في السرور لا في الشرور وهي بدعة مستقبحة ـ انتهٰى ويويده حديث جرير بن عبدالله البجليؓ قال كنانرى الاجتباع الى اهل الميت وصنعة الطعام من النياحة اخرجه ابن ماجةؒ وبوب باب ما جاء من النهي عن الاجتماع الى اهل الميت وصنعة الطعام وهذا الحديث سنده صحيح ورجاله على شرط مسلم قاله السنديؒ :وقال ايضاً قوله كنا نرى هذا بمنزلة رواية اجماع الصحابةؓ او تقرير من النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الثاني فحكمه الرفع وعلى التقديرين فهو حجة فهذا عكس الوارد اذ الوارد ان يصنع الناس الطعام لاهل الميت فاجتماع الناس في بيتهم حتى يتكلفوا لا جلهم الطعام قلب لذلك وقد ذكر كثير من الفقهآء ان الضيافة لاهل الميت قلب للمعقول لان الضيافة حقا ان تكون للسرور لا للحزن انتهٰى قال المنذريؒ والحديث اخرجه الترمذيؒ وابن ماجةؒ وقال الترمذيؒ حسن صحيح ٢ قال الشافعيؒ واحب لقرابة الميت ان يعملوا لاهل الميت في يومهم وليلتهم طعاما يشبعهم وقال غيره بعد ذكر الحديث ولان ذلك من البر والتقريب الى الاهل والجيران فكان مستحبا ٣ والمراد طعام يشبعهم يومهم وليلتهم فان الغالب ان الحزن الشاغل عن تناول الطعام لا يستمر اكثر من يوم وقيل يحمل لهم طعام الى ثلثة ايام مدة التعزية ثم اذاصنع لهم ما ـ كر سن ان يلح عليهم في الاكل لئلا يضعفوا بتركه استحيآء او بفرط جزع واصطناعه من بعيد او قريب للنائحات شديد التحريم لانه اعانة على المعصية واصطناع اهل

ا التعليق المحمود ھ ع د ـ ھ ع ٢ ٢ عون المعبود ص ١٦٣ ج ٣ وطالع تلخيص المنذري ص ٢٩٤ ج ٣ ٣ معالم السنن للخطابي ص ٢٩٤ ج ٣

المیت لاجل اجتماع الناس علیه بدعة مکروهة بل صح عن جریر" کنا نعده من النیاحة وهو ظاهر فی التحریم قال الغزالی" ویکره الاکل منه قلت وهذا اذا لم یکن من مال الیتیم او الغائب والا فهو حرام بلا خلاف انتهی قاله القاری" قال ابن الهمام" ویستحب لجیران اهل المیت والاقرباء الاباعد تهیة طعام لهم یشبعهم یومهم ولیلتهم لقوله صلی الله علیه وسلم اصنعوا لآل جعفر طعاما فقد اتاهم ما یشغلهم قال یکره اتخاذ الضیافة من اهل المیت لانه مشروع فی السرور لا فی الشرور وهذه بدعة مستقبحة[1] ویکره اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث وبعد الاسبوع ونقل الطعام الی القبر فی المواسم واتخاذ الدعوة لقرآءة القرآن وجمع الصلحاء والقرآء للختم او بقراءة سورة الانعام او الاخلاص فالحاصل ان اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لاجل الاکل یکره[2] یقول الفقیر الی الله القدیر طالع هذه الکتب التعلیق الصحیح علی مشکوة المصابیح ۲۹۹،۲۹۸ والهام الرحمن تفسیر سورة الکهف ۱،۴۷۳ :ورد البدعات من ص ۱۳۶ الی ص ۱۷۳ وفتح القدیر ۱/۴۷۳ والمرقاة ۴،۹۶ وهامش المشکوة ص ۱۵۱ رقم ۶ والشامی ۵،۴۷۱ وامداد المفتین ص ۱،۸۸ والفتاوی الرشیدیه ص ۱۵۰ :والمدخل ۳،۲۸۸ وهامش الترمذی ۱،۱۵۱ :والتعلیق الفصیح ص ۲،۶۱ والعرف الشذی ۳۲۵ :والمسائل الاربعین ص ۳۸ واصلی حنفیت للاهوری" ص ۱۶ :والبریقة شرح الطریقة المحمدیة ص ۱۲۲ والهندیة ص ۱۶۷ ج ۱ ومظاهر الحق ج ۱ ص ۲۲ وسفر السعادة ص ۴۳ والتبیان فی تفسیر ام القرآن ص ۱۷۱ وعزیز الفتاوی ص ۹۸ واصلاح الرسوم للتهانوی" ص ۱۳۴ :وکتاب الهند ص ۲۸۲ وملاجی کامردہ نیکس ص ۸ وتحفة الهند ص ۸۵ **ف** واما الجواب عن حدیث عاصم بن کلیب فیذکر فی موضعه ان شاء الله **باب** فی الشهید یغسل ص ۹۱ :ای هل یغسل (ک) ام لا فثبت بالاحادیث انه لا یغسل[3] فی ثیابه کما هو ومفهومه انه لا یغسل (ع) الحدید السلاح،والدروع، والجلود مثل الغزو (نکتة) وثیابهم :ای المتلطخة بالدم(ع)وهذا ظاهر فی انهم لم یغسلوا[4] قوله ولم یصل علیهم روی ان النبی صلی الله

---

[1] بذل المجهود ص ۱۸۹ ج ۴ :[2] البزازیه علی هامش الهندیة ج ۴ ص ۸۱ وکذا فی الشامی ۱ ص ۲۶۴ :[3] ع ص ۱۶۴ ج ۳ [4] ب ص ۱۹۰

علیہ وسلم صلی علی شهدآء احد،صلوة الجنازة او صلوته علی المیت حتی روی انه علیه السلام صلی علی حمزةؓ سبعین صلوة فمعنی حدیث الباب انه لم یصل علیهم کما صلیت علی حمزةؓ فانه صلیت علیه سبعون صلوة ففی الروایة اختصار من الراوی لـ **مسئلة**:اختلف فی الصلوة علیهم فقد روی ابو داؤدؒ عن انسؓ لم یغسلو ودفنوا بدمائهم ولم یصل علیهم واخرج البخاریؒ عن جابر رفعه علی قتلی احد وبه اخذ مالکؒ والشافعیؒ واسحٰقؒ وهو قول اهل المدینة انه لا یصلی علی شهید وعندنا یصلی علیه وبه قال ابن عباسؓ وابن الزبیرؓ وعقبة بن عامرؓ وعکرمةؒ وابن المسیبؒ والحسن البصریؒ ومکحولؒ والثوریؒ والاوزاعیؒ والمزنیؒ واحمدؒ فی روایة واختارة الخلال فقد اخرج البخاریؒ عن عقبة بن عامرؓ انه صلی علیهم بعد ثمان سنین ولا یضر فانه یجوز عندنا ما لم یتفسخ ولنا احادیث اخر: اهـ ۲ حتی تاکله العافیة قال الخطابیؒ العافیة السباع والطیر التی تقع علی الجیف فتاکلها ویجمع علی العوافی ۳ فی الثوب الواحد یحتمل ان یکون المراد ان یقطع الثوب الواحد بینهم ویحتمل ان یکون محمولا علی الضرورة (ب ونکتة) فی قبر واحد :قال اشهبؒ لا یفعل ذلک الالضرورة وکذا الدفن (ع ص ۱۶۵) یسئل ایهم اکثر قرانا :ای حفظا وقرآءة للقرآن (ع) اقول فیه نفی الغیب عن النبی صلی الله علیه وسلم:وفیه:فضیلة اهل القرآن ایضا:قوله ولم یصل علی احد من الشهدآء غیره :ای لم یصل علی احد من الشهدآء غیره کما صلی علیه فانه صلی علیه سبعین صلوة،وصلی علی غیره صلوة صلوة ثم اعلم:ان الشهید ان کان یستحق بشهادته ترک الصلوة علیه فحمزة (وهو سید الشهدآء) اولی بان یترک الصلوة علیه ولم یترک النبی صلی الله علیه وسلم الصلوة علیه فغیره اولیٰ بان لا یترک الصلوة علیه ۴ انا شهید علی هؤلآء ص ۹۲ بانهم بذلوا مهجهم فی مرضاة الله تعالیٰ واعزاز دینه ولم یغسلهم :ولیس فیه ذکر الصلوٰة وهذا هو الحدیث الذی اشار البخاریؒ والترمذیؒ وغیرهما انه الحدیث:وما روی اسامة بن

لـ ک ص ۳۶ ج ۲ وطالع البذل ص ۱۹۰ ج ۴ ۲ هـ عـ ۶ ص ۹۱:۳ ع ص ۱۶۴ وخ ص ۲۹۶ ج ۴ ۴ کشف الودود ص ۳۶ ج ۲

زید عن الزهری عن انسؓ فغلط فیه (ب ص ۱۹۱) **ف**:وما روی عن جابرؓ ففیر صحیح:وقیل انه کان یومئذ مشغولا فانه قتل ابوه،واخوه،وخاله فرجع الی المدینة لیدبر کیف یحملهم الی المدینة فلم یکن حاضرا حین صلی النبی صلی اللہ علیه وسلم فلهذا روی ما روی ومن شاهد النبی صلی اللہ علیه وسلم قد روی انه صلی علیهم ثم سمع جابرؓ منادی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ان تدفن القتلی فی مصارعهم فرجع فدفنهم فیها اه (ب ص ۱۹۰ ج ۴) فی ستر المیت :قوله اخبرت بصیغة المتکلم المجهول (ع) ولا میت :فدل هذا الحدیث علی ان المیت فی حکم ستر العورة کالحی:(ب و ع) دل علی ان المیت والحی سوآء فی حکم العورة وفیه حجة علی مالکؒ (نکته) کمانجرد موتانا :ولعل المراد بالتجرید تجرید المیت بما سوی الازار (ب ۱۹۱،۴) کلمهم مکلم اه من ناحیة البیت (ب) وعلیه ثیابه وعلیه قمیصه فیه الترجمة (ع) ویدلکونه اه :ای کان القمیص حائلا بین ایدیهم وبین جسده صلی اللہ علیه وسلم (کشف ۲،۴۲) قوله ما استدبرت ای لو علمت او لا ما علمت آخر او ظهر لی او لا ما ظهر لی اخرا (ع) ای ما علمت آخرا ان الزوجة یجوزلها ان تغسل زوجها لو کنت اعلمه اولا ما غسله الانساء ه صـ ۲۷ :**ف**:قال الشوکانیؒ قیل فیه ایضا متمسک لمذهب الجمهور ولکنه لا یدل علی عدم جواز غسل الجنس لجنسه ولا علی انها اولی من الرجال لانه قول صحابیةؓ ولا حجة فیه وقد تولی غسله صلی اللہ علیه وسلم علی والفضل بن عباسؓ واسامة بن زیدؓ یناول الماء و العباس واقف ولم ینقل الینا ان احدا من الصحابةؓ انکروا ذلک فکان اجماعا منهم اه (ص ۱۹۲ بذل) **باب** کیف کان غسل المیت:۱۵۳ :قوله اغسلنها :قال فی الحاشیة :وحاصله ان الاتیار مامور به والثلاث مامور بها ندبا فان حصل الانقاء بثلث لم تشرع الرابعة والازید حتی یحصل الانقاء ویندب کونها وترا واصل غسل المیت فرض کفایة اه (هـ ع ۲)فاعطانا حقوه اه **مسئلة**:قال العینیؒ هو امر من الاشعار وهو الباس الثوب الذی یلی بشرة الانسان ای اجعلن هذا لازار شعارها وسمی شعارا لانه یلی شعر الجسد والدثار ما فوق الجسد،والحکم فیه التبرک باثاره الشریفة[1]ای اجعلن هذا الحقوتحت الاکفان بحیث یلاصق

[1] ع ص ۱۶۷

بشرتها لیصل الیها البرکة ۱ ففیه التبرک باثار الصالحین ولباسهم ۲ قوله مشطناها ثلثة: قال النووی ای ثلث ضفائر جعلنا قرنیها صفیرتین وناصیتها ضفیرة کما جآء مبینا فی غیر هذه الروایة ومشطناها بتخفیف الشین فیه استحباب مشط رأس المیت وضفره وبه قال الشافعی واحمد واسحاق وقال الاوزاعی والکوفیون لا یستحب المشط ولا الظفر بل یرسل الشعر علی جانبیها مغرقا ودلیلنا هذا الحدیث والظاهر اطلاع النبی صلی الله علیه وسلم علی ذلک انتهی: قلت قولها مشطناها یدل علی خلاف ذلک والله اعلم ۳ قلت وعندنا الحنیفة یسدل شعرها بین ثدییها من الجانبین جمیعا تحت الخمار، ولا یسدل شعرها خلف ظهرها وعند الشافعی یسدل خلف ظهرها ولنا ان ضفرها ومشطها والقائها خلف ظهرها من باب الزینة وهذه لیست بحال الزینة ولا حجة فی حدیث ام عطیة لان ذلک کان فعلها ولیس فی الحدیث ان النبی صلی الله علیه وسلم علم ذلک ۴ فعلن ما فعلن باجتهادهن لا بامره صلی الله علیه وسلم ایاهن بذلک فلم یکن فیه حجة علی غیرهن من المجتهدین الذین وقع اجتهادهم علی خلافه بان یلقی شعرها قرنین علی صدرها کما یقول ابو حنیفة رحمه الله تعالی، فان المسئلة اجتهادیة ۵ وفی مصنف عبدالرزاق ان النسآء کن ضفرن شعارها فقالت عائشة رضی الله عنها لم تترکن علی حالها ۶ بمیامنها: جمع میمنة ای فی الایمن من کل بدنها فی الغسلات التی لاوضوء فیها ۷ بنحو هذا ص ۹۳ ای بنحو حدیث مالک (ع) قوله یاخذ الغسل: ای یتعلم محمد بن سیرین طریق الغسل للمیت (عون ص ۱۶۸) **باب فی الکفن** ص ۹۳ سطر ۴: ای هذا باب فی استحباب احسان الکفن من غیر مغالاة ۸ فی کفن غیر طائل: ای حقیر غیر کامل الستر اه (هـ عـ ۱) حتی یصلی علیه: بصیغة المجهول بفتح اللام قاله النووی ای مع الجماعة العظیمة (ع) مسئلة: وقد اختلف العلمآء فی الدفن فی اللیل فکرهه الحسن البصری الا لضرورة وهذا الحدیث مما یستدل له به، وقال جماهیر العلمآء من السلف

۱ ب ص ۱۹۲ ج ۲ ۲ هـ عـ ۲ ص ۹۲ ج ۳ هـ عـ ۵ ج ۴ ب ۱۹۲، ۱۹۳ ۵ ک ص ۱۶۷ ۶ لمراة فی دروس المشکوة ص ۳۱۲ ۷ ع ص ۱۶۷ ج ۳ ۸ ع ص ۱۶۸ ج ۳

والخلفؒ لا یکرہ واستدلوا بان ابابکر الصدیقؓ وجماعۃ من السلف دفنوا لیلا وبحدیث المرأۃ السوداء،او الرجل الذی کان یقیم مسجد افتوفی اللیل فدفنوہ لیلا وسألھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم عنہ فقالوا توفی لیلا،فدفناہ فی اللیل فقال الآ اذنتمونی قالوا کانت ظلمۃ ولم ینکر علیھم واجابو عن ھذا الحدیث ان النھی کان لترک الصلوۃ ولم ینہ عن مجرد الدفن باللیل او لقلۃ المصلین او عن اسآءۃ الکفن او عن المجموع ۱؎ قولہ فلیحسن کفنہ وفی الحدیث الامر باحسان الکفن قال العلمآءؒ ولیس المراد باحسانہ السرف فیہ والمغالاۃ ونفاستہ وانما المراد نظافتہ ونقآءہ ،وکثافتہ،وسترہ،وتوسطہ،وکونہ من جنس لباسہ فی الحیوۃ غالباً لا افخر منہ ولا احقر منہ ۲؎ قولہ ثم اخرعنہ :قال المنذری رحمہ اللہ:وسیاتی فی حدیث عائشۃؓ بعد ھذا ما یوضحہ ۳؎ اقول فی ص ۹۳ سطر ۱۸ قولہ فی ثوب حبرۃ بالوصف والاضافۃ (نکتہ) قال الحافظؒ والحبرۃ بکسر الحاء المھملۃ وفتح الموحدۃ ما کان من البرود مخططًا (ع ص ۱۲۹) قولہ فی ثلثۃ اثواب :قال النوویؒ فیہ ان السنۃ فی الکفن ثلاثۃ اثواب للرجل وھو مذھبنا ومذھب الجماھیر،والواجب ثوب واحد،والمستحب فی المرأۃ خمسۃ اثواب،ویجوز ان یکفن الرجل فی خمسۃ لکن المستحب ان لا یتجاوز الثلثۃ واما الزیادۃ علی خمسۃ فاسراف فی حق الرجل والمرأۃ ۴؎ یمانیۃ:منسوب الی الیمن اہ (ھـ عـ ۱ بیض:دلیل الاستحباب التکفین فی الابیض وھو مجمع علیہ وفی الحدیث الصحیح فی الثیاب البیض وکفنوا فیھا موتاکم :ویکرہ المصبغات ونحوھا من ثیاب الزینۃ ۵؎ لیس فیھا قمیص **مسئلۃ**:قال الشافعیؒ لا یسن القمیص فی الکفن انما الکفن ثلث لفائف واحتج بما روی عن عائشۃؓ ولنا ما روی عن عبداللہ بن مغفلؓ انہ قال کفنونی فی قمیص فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کفن فی قمیصہ الذی توفی فیہ،وھکذا روی عن ابن عباسؓ انہ علیہ السلام کفن فی ثلثۃ اثواب احدھا القمیص،الذی توفی فیہ والاخذ بروایۃ ابن عباسؓ اولیٰ من الاخذ بحدیث عائشۃؓ لان ابن عباسؓ حضر تکفین رسول اللہصلی اللہ علیہ وسلم ودفنہ،وعائشۃ رضی اللہ عنھا ماحضرت ذلک

۱؎ ب ص ۱۹۳ ج ۳ وھـ عـ ۲ ۲؎ ھـ عـ ۳ ۳؎ ص ۳۰۱ ج ۳ وب عنہ ص ۱۹۳ ۴؎ ھـ ۵ ۵؎ ھـ عـ ۷

علا ان معنی قولها لیس فیها قمیص ای لم یتخذ قمیصا جدیداً [۱] قوله ولا عمامة: وقال مالک وابوحنیفة یستحب قمیص وعمامة اه [۲] قال السندی والجمهور علی انه لم یکن فی الثیاب التی کفن فیها رسول الله صلی الله علیه وسلم قمیص ولا عمامة اصلاً اه [۳] ف: جمہور کے نزدیک کفن مسنون کیلئے تین کاعدد تو متعین ہے البتہ تین کپڑوں کی تعیین کے بارے میں اختلاف ہے امام شافعیؒ کے نزدیک وہ تین کپڑے تین لفافے ہیں امام احمدؒ کا یہی مسلک ہے (المغنی ص ۳۶۴ ج ۲) حنیفہؒ کے نزدیک وہ کپڑے یہ ہے لفافہ، ازار، اور قمیص (بدائع الصّائع ص ۳۰۶ ج ۱) [۱] قال الحبر المدنی رحمه الله واما العمامة فلیس فیها شیء من الروایات القویة والضعیفة فلا یرد انه یلزم اذا ان تکون العمامة من سنن الکفن [۲] قوله ولکنهم ای الصحابة

(ب) **باب** کراهیة المغالاة فی الکفن: وجد هذا الباب فی بعض النسخ والاکثر عنه خالیة وحذفه اولی والله اعلم [۵] فانه ای الکفن یسلبه ای ان الکفن یسلب عن المیت فلفظ یسلب بنآء المجهول ونقل فی حاشیة القلمیة الاحمدیة عن فتح الودود علی بنآء المفعول ونائب الفاعل ضمیر المیت: سلبا سریعا: وحاصله ان الکفن فی الارض یبلی سریعا ویضیع ففی مغالات الکفن اضاعة المال [۶] من الاذخر: هو نبت بمکة ویکون بارض الحجاز طیب الریحة وفیه ان الثوب اذا ضاق فتغطیة رأس المیت اولی من رجلیه لانه افضل [۷] خیر الکفن الحلة ص ۹۳ سطر ۳: والمقصود والله اعلم انه لا ینبغی الاقتصار علی الثوب الواحد الا عند فقد ان السعة والمعیشة والثوبان خیر منه، وان ارید السنة والکمال فثلث علی ما علیه الجمهور (هـ ع ۱ ص ۹۳) الکبش الاقران: لکونه اعظم جثة واکثر سمناً فی الغالب (هـ ع ۲) لان القرنین وان لم یکن لهما مدخل فی سلامة الاضحیة کالذنب والاذنین ولاکن لا یخفی ان لهما مدخلا فی حسن منظره وهیئة وکونه مرغوبا محبوبا [۸] کفن المرأة ص ۹۳ قوله قد ولدته ام حبیبة ای ربته (ک) قوله الحقآء فی القاموس الحقو الکشح والازار ویکسر او

---

[۱] ب ص ۱۹۳ [۲] هـ ع ۸ [۳] عون ص ۱۲۹ ج ۳ [۴] التقریر القلمی من شیخ الحدیث عبدالرحمن المینوی ص ۲۸۰ [۵] درس الترمذی ص ۲۸۵ [۵] عون ص ۱۷۰ [۶] ب ص ۱۹۵ ج ۳ [۷] ع ص ۱۷۱ ج ۸ [۸] کشف ص ۳۷ ج ۲

والازار ویکسر او مقعده، کالحقوة والحقآء جمع احق واحقآء وحقی، وحقآء انتہٰی فعلم ان الحقآء مفرد وجمع (ب) الملحفة: بالکسر (ھـ) فی الثوب الاخر :فصارت لها فی الکفن خمس ثیاب (ب ص ۱۹۲ ج ۴) اطیب طیبکم المسک :فیستدل باطلاق الحدیث جواز استعمال المسک للمیت ۱ باب تعجیل الجنازة ای التعجیل فی تجهیزها (ب) لجیفة مسلم قال میرکؒ ولیس فی قوله جیفة مسلم دلیل علی نجاسته ولفظ ظهرانی مقحم ۲ قال الطیبیؒ ان المومن عزیز مکرم فاذا استحال جیفة ونتنا استقذرته النفوس وینفر عنه الطبائع فینبغی ان یسرع فیما یواریه فذکر الجیفة ههنا کذکرا السوءة فی قوله تعالیٰ کیف یواری سوئة اخیه اه ۳ ف والحدیث یدل علی مشروعیة التعجیل بالمیت والاسراع فی تجهیزه وتشهد له احادیث الاسراع بالجنازه (عون ص ۱۷۲ ج ۳) قوله کان یغتسل من اربع ای کان یامر بالغسل من اربع والمامورات بعضها واجب کغسل الجنابة وبعضها سنة وبعضها مستحب واولی للتنظیف کا الغسل من الحجامة والغسل من غسل المیت ۴ من غسل المیت فلیغتسل :ای فلیغتسل بعده استحبابا للتنظیف وازالة ما علی بدنه من الرشاش ومن حمله فلیتوضأ :ای من اراد حمله فلیتوضأ قبل حمله لانه یصلی علیه ایضا والصلوة لابدلها من الوضوء ۵ :ف: وفی الموطا لمحمدؒ قال لا وضوء علی من حمل جنازة او کفنه او غسله وهو قول ابی حنیفةؒ انتہٰی: قال شارحه علی القاریؒ فما اخرجه ابو داؤدؒ وابن ماجةؒ وابن حبانؒ عن ابی هریرةؓ مرفوعا قال من غسل المیت فلیغتسل ومن حمله فلیتوضأ محمول علی الاحتیاط او علی من لا یکون له طهارة لیکون مستعدا للصلوة فلا یفوته شیئ منها انتہٰی الخ ۶ قال یجزئه الوضوء ص ۹۵ سطر ۱ :قال الخطابیؒ لا اعلم من الفقهآءؒ من یوجب الغسل من غسل المیت ولا الوضوء من حمله ولعله امر ندب الخ (ھـ ع ۱ ص ۹۵ والخطابیؒ ص ۳۰۵ ج ۴ وھـ ع ۲ علی ص ۹۴ قال ابوداؤدؒ ص ۹۵ س ۱ :بینه :ای ابی صالح قوله لیس العمل علیه :ای

---

۱ بذل ص ۱۹۲ ۲ ب ۱۹۲، ۴ ۳ ب ۱۹۲، ۴ کشف ص ۴۷ وعون ص ۱۷۲ ۴ ک ص ۴۷ ۵ ایضا ۶ ھـ ع ۲

بعض منہا (ب) قولہ یقبل عثمان بن مظعون ف وفیہ دلیل علی ان تقبیل المسلم بعد الموت والبکاء علیہ جائز واخرج البخاری عن عائشۃ وابن عباس ان ابابکر قبل النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد موتہ وفی لفظ عند احمد والبخاری عنہا ان ابابکر دخل فبصر برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو مسجی ببردہ فکشف عن وجہہ واکب علیہ فقبلہ وفیہ جواز تقبیل المیت تعظیما وتبرکا لانہ لم ینقل انہ انکر احد من الصحابۃ علی ابی بکر فکان اجماعا کذا فی النیل[1] الدفن بالنیل ص ۹۵ قال فی الھامش بعد ذکر الاختلاف فیما بین الجمھور والحسن البصری والتحقیق الحقیق فیہ: ان المیت اذا توفی لیلا وخافوا نتنہ واراد والاسراع والامتثال بما ورد من قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اسرعوا بالجنازۃ او لا ینبغی لجیفۃ مسلم اہ فدفنوہ لیلا فلا باس بہ واما لو اخر ودفنہ الی اللیل قصدا ولم یدفنو انہارا فالحق انہ مکروہ اشد کراھۃ ینبغی الاحتراز عنہ ھذا اذا کان المیت من الرجال واما اذا کانت امرأۃ فالا فضل فیہا الدفن باللیل رعایا للتستر واللہ اعلم[2] نارا فی المقبرۃ: ای سراجا عند من تولوا دفن ذلک المیت فی اللیلۃ المظلمۃ[3] فاذا ھو الرجل الذی یرفع صوتہ بالذکر: وکتب فی حاشیۃ المکتوبۃ الاحمدیۃ اسمہ عبداللہ (ب) واخرج الترمذی من حدیث ابن عباس ولفظہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل قبرا لیلا واسرج لہ سراج فاخذہ من قبل القبلۃ وقال رحمک اللہ ان کنت لاواھا تلاء للقران قال الترمذی حدیث ابن عباس حدیث حسن انتہی[4] باب فی المیت یحمل من ارض الی ارض: ان تدفنوا القتلی فی مضاجعہم: ای مقاتلہم والمعنی لا تنقلوا الشہدآء من مقتلہم بل ادفنوھم حیث قتلوا وکذا من مات فی موضع لا ینقلہم منہ الی بلد آخر، قالہ بعض علمآئنا وقال فی الازھار الامر فی قولہم صلی اللہ علیہ وسلم رد والقتلی للوجوب وذلک لان نقل المیت من موضع الی موضع حرام وھذا اظہر دلیل واقوی حجۃ علی تحریم النقل وھو الصحیح نقلہ السید والاظہر ان نہی النقل مختص بالشہدآء لانہ نقل ابن ابی وقاص من قصرہ الی المدینۃ بحضور جماعۃ من الصحابۃ ولم ینکروا

---

[1] عون ص ۱۷۳ [2] ھ ع ۳۳ [3] ک ص ۳۴۷ [4] عون ص ۱۷۳

كما تقدم والظاهر ان النهي على نقلهم بعد دفنهم بغير عذر ويؤيده لفظ مضاجعهم لے والظاهر ان النهي مختص بالشهدآء لانه نقل ابن ابي وقاصؓ من قصره الى المدينة بحضور جماعة من الصحابةؓ ولم ينكروا الخ ۲ قال الطيبيؒ الظاهر ان دعتِ الضرورة الى النقل نُقِلَ والّا فلا الخ ۳ في الصفوف على الجنازة قوله جزأهم ثلثة صفوف :اى قسمهم ثلثة صفوف للحديث(ب) واما اذا كانوا اكثر فهم بانفسهم يصيرون ثلثة صفوف او اكثر فلا حاجة الى ثلثة صفوف ۴ وفي جعلهم صفوفا اشارة الى كراهة الانفراد وذكر الكرمانيؒ ان افضل الصفوف في صلوة الجنازة اخرها وفي غيرها اوّلها اظهارا للتواضع وليكون ادعىٰ الى القبول ولا يدعو للميت بعد صلوة الجنازة لانه يشبه الزيادة في صلوة الجنازة ذكره مولنا على القارى رحمه الله ۵ قولها نهينا عن اتباع الجنازة قال النوويؒ معناه نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك نهي كراهة تنزيه لانهي عزيمة تحريم ومذهب اصحابنا انه مكروه وليس بحرام،لهذا الحديث قال القاضي عياضؒ قال جمهور العلمآءؒ يمنعهن من اتباع الجنائز واجازة علمآء المدينة واجازه مالكؒ وكرهه للشابة ۶ قال في الدر المختار يكره خروجهن تحريماً:قال الشاميؒ لقوله عليه السلام ارجعن ما زورات غير ما جورات رواه ابن ماجةؒ بسند ضعيف لكن يعضده المعنى الحادث باختلاف الزمان الذى اشارت اليه عائشةؓ بقولها لو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ما احدث النسآء بعده لمنعهنّ (اى المساجد)كما منعت نسآء بني اسرائيل وهذا في زمانها فما ظنك بنسآء زماننا واما ما في الصحيحين عن ام عطيةؓ لنهينا عن اتباع الجنائز ولم يعزم علينا اى انه نهي تنزيه فينبغي ان يختص بذلك الزمن حيث يباح لهن الخروج الى المساجد والاعياد ۷ **باب** وتشيعها ص ۹۵ :اى المشى معها(ب) قوله خباب صاحب المقصورة خباب مولى فاطمة بنت عتبة بن ربيعة ابومسلم صاحب المقصورة ادرك الجاهلية واختلف في صحبته ۸ والمقصورة الدار الواسعة المحصنة او هي اصغر من الدار

لے هـ ع ۵: وب ۱۹۷،۲ وكشف ص ۴۷ ۲ عون ص ۱۷۴ ۳ ك ص۴۷ وص ۱۹۷ ج ۲ بذل ۴ ك ص ۴۸

۵ هـ ع ۵ ۶ هـ رقم ۶ و ب ص۶ ص ۱۹۸ ۷ كشف ص ۴۸ من البذل ص ۱۹۸ ج ۴ ۸ ع ص ۱۷۵ ج ۳

كالقصارة بالضم ولا يدخلها الا صاحبها قوله فيقوم على جنازته اربعون رجلا ص ٩٢ سطر ٣ :
ف:وفي رواية ما من ميت يصلي عليه امة من المسلمين يبلغون مأة كلهم يشفعون له الاشفعوا فيه وفي حديث آخر ثلثة صفوف رواه اصحاب السنن" قال القاضي" قيل هذه الاحاديث خرجت اجوبة للسائلين سالوا عن ذلك فاجاب كل واحد عن سواله هذا كلام القاضي" ويحتمل ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم اخبر بقبول شفاعة مأة فاخبر به ثم بقبول شفاعة اربعين ثم ثلث صفوف وان قل عددهم،ويحتمل ايضاً ان يقال هذا مفهوم عدد ولا يحتج به جماهير الاصولين فلا يلزم من الاخبار عن قبول شفاعة مأة منع قبول دون ذلك وكذا في الاربعين مع ثلثة صفوف وحينئذ كل الاحاديث معمول بها ويحصل الشفاعة باقل من الامرين من ثلثة صفوف واربعين كذا قال النووي" ٢ **باب** اتباع الجنازة بالنار :قوله لا تتبع الجنازه اه المراد بالصوت البكآء او مطلق الصوت فيحتمل الذكر خلفها قوله ولايمشي بين يديها اي بل يمشي خلفها كما ذهب اليه ابوحنيفة" ٣ **ف**:قلتُ وكذلك يشمل صوت الطبل والبوق كما يفعله عبدة الاصنام من اهل الهند (ب ١٩٩ ج٣) ولا نار : اقول فيه الترجمة قال في البذل ص ١٩٩ ج ٣:قال ابراهيم النخعي" اكره ان يكون آخر زاده من الدنيا نارا ولان هذا فعل اهل لكتاب فيكره التشبه بهم:وفي العون ص ١٧٢ ج ٣ فيكره اتباع الجنازة بنار في جمرة او غيرها لانه من شعار الجاهلية وقد هدم النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وزجر عنها ولانه من فعل النصارىٰ ولما فيه من التفاؤل اه قال المنذري رحمه الله (ص ٣١١ ج ٣)في اسناده رجلان مجهولان ٤ **باب** القيام للجنازة :تخلفكم اه قال العيني" بضم التآء وتشديد اللام اي يتجاوزكم ويجعلم خلفها الخ (هـ عـ ٣) قوله وسفيان احفظ اه قد رجح المؤلف الامام" رواية سفيان هذه على الرواية الاخرى اعني قوله حتى توضع في اللحد اه ٥ قوله ثم قعد بعدُ :اي كان يقوم للجنازة زماناً ثم اتى عليه زمان بعد ذلك كان يقعد كما هو اذا مرّت به جنازة ولا يقوم لها فثبت ان القيام لها منسوخ ٦ وقال في الهامش بعد تفصيل قال القاضي":اختلف الناس في هذه

١ب١٩٨ج٣، ٢هـ عـ ١ص٣٩٦ ٣هـ عـ ٣ ٤ع ص ١٧٢ ج ٣ ٥ع ص ١٧٧ ج ٣ ٦كشف ص ٣٨

المسئلة فقال مالکؒ وابو حنیفةؒ والشافعیؒ القیام منسوخ وقال احمدؒ واسحاقؒ وابن حبیبؒ وابن الماجشونؒ المالکیان هو مخیر قال واختلفوا فی قیام من یشیعها: عند القبر، فقال جماعة من الصحابةؓ والسلف لا یقعد حتی توضع قالوا والنسخ انما هو فی قیام من مرّت به وبهذا قال الاوزاعیؒ واحمدؒ واسحاقؒ ومحمد بن الحسنؒ قال واختلفوا فی القیام علی القبر حتی تدفن فکرهه قوم وعمل به آخرون روی ذلک عن عثمانؓ وعلیؓ وابن عمرؓ هذا کلام القاضیؒ والمشهور فی مذهبنا ان القیام لیس مستحبا وقالوا هو منسوخ بحدیث علیؓ واختار المتولی من اصحابنا انه مستحب وهذا هو المختار فیکون الامر به للندب والقعود بیانا للجواز ولا یصح دعویٰ النسخ فی مثل هذا لان النسخ انما یکون اذا تعذر الجمع بین الاحادیث ولم یتعذر ههنا واللہ اعلم انتهی کلام النوویؒ ۱؎ قال فی البذل ص ۱۹۹ ج ۴: فالقیام للجنازة منسوخ وعلیه الجمهورؒ: وقال فی الهامش ـ هذا الحکم منسوخ بالاحادیث الصحیحة الخ **باب** الرکوب فی الجنازة قوله فلما ذهبوا رکبت: دل علی ان الرکوب فی الایاب یجوز وفی الذهاب لا وهذا اذا کان قریبا من الجنازة لاحقابها واما اذا کان بعیداً منها فلا بأس بالرکوب خلفها لما قال النبی صلی اللہ علیه وسلم الراکب یسیر خلف الجنازة الحدیث ولاکن لا ینبغی ان یرکب من غیر عذر من مرض او عرج او نحوه ۲؎ قوله فعُقِل: علی صیغة المجهول ای اُمسک وحبس الفرس للرکوب: یتوقص به قال فی النهایة ای ینزو ویثب ویقارب الخطو ۳؎ **باب** المشی امام الجنازة **مسئلة**: قال المحقق الدهلویؒ فی اللمعات اختلفوا فی المشی امام الجنازة فقال ابو حنیفةؒ والاوزاعیؒ المشی خلفها احب وقال الثوریؒ والطائفة هما سوآء، وقال مالکؒ والشافعیؒ واحمد بن حنبلؒ قدامها افضل کذا قاله الشمنیؒ وقال لنا ما فی الصحیحین من حدیث ابی هریرةؓ ان النبی صلی اللہ علیه وسلم قال من صلی عل جنازة فله قیراط ومن اتبعها حتی یوضع فی القبر فله قیراطان والاتباع هو المشی خلفها الخ ۴؎ وروی عبدالرزاق فی مصنفه عن معمر عن ابن طاؤس عن ابیه قال ما مشی رسول اللہ صلی

۱؎ هـ ع ۳ ۲؎ ک ص ۳۲۸ ۳؎ غ ص ۱۵۸ ج ۳ ۴؎ هـ ع ۲ ص ۹۷

الله عليه وسلم حتى مات الاخلف الجنازة وروى هو وابن ابى شيبةؒ عن عبدالرحمن بن ابزى قال كنت فى جنازة وابو بكرؓ وعمرؓ يمشيان امامها وعلىؓ خلفها فقلت لعلىؓ اراك تمشى خلف الجنازة وهذان يمشيان امامها قال لقد علما ان فضل المشى خلفها على المشى امامها كفضل صلوة الجماعة على الفذ، ولكنهما احب ان يسيرا على الناس انتهى ‌؎ ولان المشى خلفها اقرب الى الاتعاظ كانه يعاين الجنازة فيتعظ فكان افضل، والمروى عن النبى صلى الله عليه وسلم لبيان الجواز وتسهيل الامر على الناس عند الازدحام وهو تاويل فعل ابى بكرؓ وعمرؓ اه ‌؎ قوله والسقط يصلى عليه بكسر السين اكثر من الضم والفتح اى الولد الساقط عن بطن امه والمراد به الذى يستهل ‌؎ المراد بالسقط ههنا الولد الذى يستهل ثم يموت لئلا يعارض هذا بحديث جابرؓ الطفل لا يصلى عليه حتى يستهل اه ‌؎ ويدعى لوالديه ان كانا مسلمين (ع) **باب** الاسراع بالجنازة : اسرعوا بالجنازة : قال النووىؒ فيه الامر بالاسراع للحكمة التى ذكرها صلى الله عليه وسلم قال اصحابنا وغيرهم يستحب الاسراع بالمشى بها ما لم ينته الى حد يخاف انفجارها اونحوه وانما يستحب بشرط ان لا يخاف من شدته انفجارها او نحوه، وحمل الجنازة فرض كفاية قال اصحابناؒ ولا يجوز حملها على الهيئة المزرية ولا على هيئة يخاف معها سقوطها قالوا ولا يحملها الا الرجال وان كانت الميتة امرأة لانهم اقوى لذلك الخ ‌؎ اى بحملها فى قبرها (ع) فشر تضعونه عن رقابكم : معناه انها بعيدة من الرحمة فلا مصلحة لكم فى مصاحبتها ويوخذ منه ترك صحبة اهل البطالة غير الصالحين والله اعلم وعلمه اتم ‌؎ فرفع سوطه : لاجل التنبيه على المشى الخفيف (ب) واهوى امال عليهم بالسوط ليضربهم تهديدا على ترك السنة فى المشى (ب) والجنازة متبوعة : اى حقيقة وحكما فيمشى خلفها ولا يتقدم عليها (ع ص ۱۸۰ ج ۳) من تقدمها اى بعيدا منها (ب) وهذا الحديث ضعفه البخارىؒ وغيره من المحدثين ‌؎ قال المنذرىؒ والحديث اخرجه

‌؎ ک ۱ ،۲۰۹۰ وهـ ع ۲ وب ۲۰۰، ۲۰۲ ؎ بذل ص ۲۰۰ ج ۴ ؎ ب ۲۰۱، ۲۰۲ ؎ هـ ع ۴ ؎ هـ ع ۵ ؎ هـ ع ۶ ؎
ب ۲۰۲، ۲۰۳

الترمذیؒ وابن ماجة وحدیث ابن ماجةؒ مختصر وقال الترمذیؒ هذا حدیث غریب لانعرفه من حدیث عبدالله بن مسعودؓ الا من هذا الوجه قال سمعت محمد بن اسمعیل یعنی البخاریؒ یضعف حدث ابی ماجده هذا وقال محمدؒ یعنی البخاریؒ قال الحمیدیؒ قال ابن عیینةؒ قیل لیجی یعنی الرازیؒ عن ابی ماجده من ابوماجدة هذا قال طائرطار فحدثنا هذا اخر کلامه اه **باب الامام یصلی علی من قتل** اقول وفی نسخة العون ص ۱۸۰ باب الامام لا یصلی اه قوله **فیصیح علیه**: ای بکی علیه اهله بالصوت **فقالت امرأته انطلق الی رسول الله صلی الله علیه وسلم** ای فقالت امراة ذلک المریض لجارها انطلق الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فاخبره بموته قوله **ثم انطلق الرجل**:الخ :ای ثم انطلق ذلک الرجل الجار الی ذلک المریض اولا فرآه قد نحر نفسه بمشقص معه ثم انطلق الی النبی صلی الله علیه وسلم فاخبره انه مات قوله **اذا لا اصلی علیه** وکذلک تفعل بمن فعل مثل هذا لا یصلی علیه الائمةؒ والمتقدون (بصیغة المفعول ای الذین یقتدی بهم منه)والخواص من الناس واما غیرهم،فیصلون علیه لئلا یضیع الفرض الکفائی یوید بلک ما عند النسائیؒ بلفظ اما انا فلا اصلی علیه **مسئلة** قال الخطابیؒ وترک النبی صلی الله علیه وسلم الصلوة علیه معناه العقوبة له،والردع لغیره عن مثل فعله،وقد اختلف الناس فی هذا،فکان عمر بن عبدالعزیزؒ لا یری الصلوة علی من قتل نفسه وکذلک قال الاوزاعیؒ وقال اکثر الفقهآءؒ یصلی علیه ۳ قلت انما ترک الصلوة علیه رسول الله صلی الله علیه وسلم بنفسه الشریفة ولم ینه الناس عنها فبهذا ینبغی ان لا یصلی علیه کبار الائمة والمقتدون من الناس واما غیرهم فیصلون علیه لئلا یضیع الفرض الکفائی ویوید ذلک ما عند النسائیؒ اما انا فلا اصلی علیه،ویدل علی الصلوة علی الفاسق حدیث صلوا علی ما قال لا اله الا الله ۴ **ف**:قال فی العون ۱۸۰،۳ واما اللعنة من الرجل الجار علی

---

۱ ع ص ۱۸۰ وتلخیص المنذریؒ ص ۳۱۸ ج و ص ۳۱۹ ج ۳ ۲ کشف ص ۴۹ ۳ ب ص ۲۰۲ عن خ ص ۳۱۹ ۴ ص ب ۲۰۲ ج ۳ و هـ ع ا علی ص ۹۸

ذلک المریض فلعله اخبر بانه قتل نفسه والا لا یجتری علی ذلک **باب** الصلوة علی من قتله الحدود ص ۹۸ سطر ۵ مسئلة: اختلف الائمة فی الصلوة علی المحدود فکرهه مالکؒ وقال احمدؒ لا یصلی الامام واهل الفضل، وقال ابوحنیفةؒ والشافعیؒ وغیرهما یصلی علیه وعلی کل من هو اهل لا اله الا الله من اهل القبلة وان کان فاسقا او محدودا کذا قال الشیخؒ فی اللمعات (هـ عـ ا ص ۹۸) قلت ینبغی ان لیستثنی منهم المحدود الذی تاب قبل اقامة الحد علیه وخلص توبته لا سیما اذا تاب توبة لو قسمت علی اهل بلدة لکفتهم فانه یصلی علیه الامام وغیره من الخواص والعوام (کشف ۴۹، ۲) (طریق الجمع) قال الحافظؒ فی الفتح وطریق الجمع بین الاحادیث ان تحمل روایة النفی علی انه لم یصل علیه حین رجم وروایة الاثبات علی انه صلی الله علیه وسلم صلی علیه فی الیوم الثانی، ویویده ما اخرجه عبد الرزاق، ایضاً وهو فی السنن لابی قرة من وجه آخر عن ابی اُمامة بن سهل بن حنیف فی قصة ماعزؓ قال فقیل له، یا رسول الله صلی الله علیه وسلم اتصلی علیه قال لا، فلما کان من الغد قالوا صلوا علی صاحبکم فصلی رسول الله صلی الله علیه وسلم والناس انتهی [۱] **باب** الصلوة علی الطفل :قوله فلم یصل علیه :روی عطاءؒ مرسلا ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی علی ابنه ابراهیم: وهذا اولی الامرین وان کان حدیث عائشةؓ احسن اتصالاً وقد روی ان الشمس قد انکشفت یوم وفاة ابراهیم فصلی رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الخسوف فاشتغل بها عن الصلوة کذا فی البذل ص ۲۰۴ [۲] وقیل المعنی انه علیه السلام لم یصل بنفسه وصلی غیره، وقیل لم یصل علیه بجماعة [۳] قوله بالمقاعد :بفتح المیم دکاکین عند دار عثمانؓ وقیل درج، وقیل موضع بقرب المسجد، اتخذ للقعود فیه للحوائج والوضوء کذا فی المجمع (ب) وهو ابن سبعین لیلة :وجوابه محذوف: ای قال نعم (ع ص ۱۸۲ ج ۳) قلت فالمثبت اولی من النافی [۴] فی المسجد :قوله الا فی المسجد قال ابن الهمامؒ وما فی مسلم لما توفی سعد بن ابی وقاص قالت عائشة رضی الله عنها ادخلوا به المسجد حتی اصلی علیه فانکر ذلک علیها فقالت والله لقد صلی النبی صلی الله علیه وسلم علی ابنی بیضآء فی المسجد قلنا اوّلاً واقعة حال لا عموم لها فیجوز کان ذلک لضرورة انه کان معتکفا ولو سُلِّم عدمها فانکارهم وهم الصحابةؓ

---

[۱] عون ص ۱۸۱ ج ۳ [۲] کشف ۴۹ ج ۲ [۳] ب ۲۰۳، ۲۰۴ [۴] ک ص ۷۹ ج ۲

والتابعون دلیل علی ان الامر استقر بعد ذلک علی ترکہ لما روی ابوداؤد عن ابی ھریرۃ من صلی علی جنازۃ فی المسجد فلا شیئ لہ وفی روایۃ فلا اجر لہ فقلت قد عرف ان مصلی الجنائز بالمدینۃ کان خارج المسجد فلو جاز صلوۃ الجنازۃ فی المسجد من غیر ضرورۃ لم یحتج الی اتخاذ المصلی خارج المسجد فلا بد من القول بالکراھۃ تحریما او تنزیھا اذا کان من غیر ضرورۃ قولہ فلا شیئ لہ ھو متمسک لنا وقال المجاربون فیہ صالح مولی التوامۃ قد اختلط فی آخر عمرہ واجیب بان ابن ابی ذئب اخذ عنہ قبل الاختلاط اتفاقا لم تکلموا فی الحدیث وقال النووی فی شرح مسلم ص ۳۱۲ الصحیح من نسخ ابی داؤد لا شیئ علیہ وکذا صحح ابن القیم لفظ فلا شیئ علیہ **نقول** نقل الزیلعی عن الخطیب صاحب نسخۃ ابی داؤد ان الصحیح فلا شیئ لہ قول الصحیح لا شیئ لہ لان فی ابن ماجۃ ص ۱۱۰ بسند قوی فلیس لہ شیئ وایضا ابن ابی ذئب ومذھبہ موافق لمذھب ابی حنیفۃ کما ذکرہ النووی ص ۳۱۳ مذھبہ کذا فی العرف الشذی لشیخنا محمد انور نور اللہ مرقدہ ا والحرز احوط (ھ ع ۳) قال الشامی ولکن یشکل بصلوۃ الناس علی ابی بکر وعمر فی المسجد بمحضر من الصحابۃ من غیر انکار منھم علی ذلک ویمکن ان یحمل ایضا علی ضرورۃ واللہ تعالی اعلم ۲ **باب** الدفن عند طلوع الشمس واختلفوا فی صلوۃ الجنازۃ فی ھذہ الاوقات فاجازھا الشافعی قال ابن الملک المراد منہ صلوۃ الجنازۃ لان الدفن غیر مکروہ وذھب الاکثرون الی کراھۃ صلوۃ الجنازۃ فی ھذہ الساعات وذکر ابن حجر انہ یکرہ الدفن فی اوقات کراھۃ الصلوۃ والمذھب عندنا ان ھذہ الاوقات الثلثۃ یحرم فیھا الفرائض والنوافل وصلوۃ الجنازۃ وسجدۃ التلاوۃ الا اذا حضرت الجنازۃ او تلیت ایۃ السجدۃ حینئذ فانھما لا یکرھان لکن الاولی تاخیرھا الی خروج الاوقات کذا قالہ علی القاری فی المرقاۃ واللہ اعلم ۳

ے طالع ھامش الخطابی ص ۳۲۵ ج ۳ ا ۲ الکشف ص ۴۹ و ص ۵۰ طالع الھامش ع ۳ والبذل ۳۰۳ ۲ ب ۳۰۳ ۳ ھ ع ا علی ص ۹۹

او نقبر فيهن موتانا :قالوا المراد منه صلوة الجنازة لان الدفن غير مكروه في هذه الاوقات (ك ص ٥٠) حين تضيف الشمس :معناه تميل وتجنح للغروب يقال ضاف الشيئ بضيف بمعنى يميل ١.

باب اذا حضر جنائز اه ص ٩٩ قوله ام كلثوم وابنها :قال المنذرى :ام كلثوم هذه هي بنت على بن ابى طالب زوج عمر بن الخطاب وابنها هو زيد الاكبر ابن عمر بن الخطاب وكان مات هو وامه بنت على في وقت واحد ولم يدر ايهما مات اولا فلم يورث احدهما من الاخر انتهى ٢ فقالوا هذه السنة اى في وضع الجنائز يوضع الرجال مما يلى الامام ثم النسآء (بذل ص ٢٠٢ ج ٣ وكذا في الكنة) **باب** اين يقوم الامام من الميت اه : **مسئلة**:قال في الحاشية عـ رقم ٢:في هذا الحديث انه قام انس بن مالك عند رأس عبدالله بن عمر وعند عجيز المرأة واستدل به الشافعي على ان المستحب ان يقف الامام عند عجزة المرأة والمذهب عندنا ان يقوم الامام حذآء صدر الميت رجلا كان او امرأة وبناسبة رواية الوسط الاتية قال الشيخ ابن الهمام هذا لاينافي كونه الصدر،بل الصدر وسط باعتبار توسط الاعضآء اذا فوقه يداه ورأسه،وتحته بطنه وفخذاه ويويد مذهبنا ما ذكره ابوداؤد بعد هذا قال ابو غالب فسألت عن صنيع انس قيامه على المرأة عند عجيزتها فحدثوني انه انما كان لانه لم تكن النعوش فكان الامام يقوم حيال عجيزتها ليسترها من القوم كذا قاله الشيخ في اللمعات (اقول طالع الحاشية فان فيه بسطا وذكر في اخرها)عن محمد بن الحسن عن ابى يوسف عن ابى حنيفة قال يقوم من الرجل والمرأة بحذآء الصدر ولم يذكر محمد بين ابى حنيفة وابى يوسف في ذلك خلافا وقد روى في ذلك ايضا عن ابراهيم النخعى الخ

تشريح الالفاظ :قوله في سكة المربد :بكسر الميم وفتح الموحدة موضع بالبصرة قاله في فتح الودود وقال في النهاية المربد الموضع الذى تحبس فيه الابل،والغنم،وبه سمى مربد المدينة والبصرة وهو بكسر الميم وفتح البآء (عون ص ١٨٣ ج ٣) قوله على بريذ نيته :تصغير برذون قال المطرزى البرزون التركى من الخيل وهو خلاف العراب (ع) من هذا الدهقان :بكسر الدال وضمها رئيس القرية

---

١ ع ص ١٨٣ ج ٣ ٢ عون ص ١٨٣ عن تلخيص المنذرى ص ٣٢٧ ج ٣ ـ هى الزقاق (ع ص ١٨٣)

ومقدم الثناء واصحب الزراعة وهو معرب ونونه اصليته قاله في النهاية (ع) قوله ورآء ظهورنا: كناية عن الفرار يحمل علينا اى يصول، قيد قنا :من باب نصر، يقال دقه دقا: اى كسره ويحطمنا: من باب ضرب يقال حطمه حطما اى كسره: وهذا عطف تفسير اى بكسرنا ويقطعنا ذلك الرجل بسيفه (ع) ليس لنبيّ ان يومض :قال الخطابيؒ (ج ۴) معناه انه لا يجوز فيما بينه وبين ربه تعالیٰ ان يضمر شيا ويظهر خلافه الخ (ع ص ۱۵۲) قال الخطابیؒ: الايماض الرمز بالعين، والايمآء بها اه (ب ص ۲۰۵ ج ۴) قوله وكبر عليها اربعا ص ۱۰۰ س ۱۰ : **مسئلة**: قال الشيخؒ في اللمعات قد اتفق الائمة الاربعة على ان التكبيرات في صلوة الجنازة اربع ورد فيها الاحاديث الصحيحة من الكتب الستة وجآء في بعض الروايات الخمس واكثر منها والذى ثبت من فعله صلى الله عليه وسلم آخر هى الاربع انتهى الخ ۱؎ التكبرات الاربع متفق عليه بين الائمة الاربعة قال الشوكانیؒ قال القاضی عياضؒ قد اختلف الصحابةؓ في ذلك من ثلث تكبيرات الى تسع قال ابن عبد البرؒ انعقد الاجماع بعد ذلك على اربع واجمعت الفقهآءؒ واهل الفتوى بالامصار على اربع لما جآء في الاحاديث الصحاح وما سوى ذلك عندهم شذوذ ولا يلتفت اليه وقال لا نعلم الا ابن ابى ليلى الخ ۲؎ **ف**: قوله جنازة عبدالله بن عمر :قال في البذل ص ۲۰۳ ج ۴: كذا في النسخة الكانفورية، والقلمية الاحمدية، واما في النسخة المكتوبة المدنية والنسخة المصرية ونسخة الخطابى عمير: وليس المراد بعبد الله بن عمر هو عبدالله بن عمر بن الخطاب ولم اجد ترجمة عبدالله بن عمير هذا في شيئ من الكتب ولم اقف على ان القصة التى وقعت في الحديث اين وقعت وظاهر لفظ الحديث يدل على انها وقعت في البصرة فان انس بن مالكؓ اقام بالبصرة وما مات عبدالله بن عمرؓ بالبصرة بل مات بمكة ودفن بذى طوى والله اعلم ۳؎ وكان قد اوصى ان يدفن في الحل فلم يقدر على ذلك من اجل الحجاج ودفن في ذى طوى في مقبرة المهاجرين الخ (الاكمال

ع ۱ ص ۱؎ هـ ع ۱ على ص ۱۰۰ ۲؎ كشف ص ۵۰ من البذل ص ۱۰۵ ج ۴: وطالع العون ۳، ۱۸۷ والهامش
۱۰۰ وهـ ۳ ۳؎ ب ص ۲۰۳ ج ۴

ص ۲۰۵) قال الثقة من شهده عبداللہ بن عباسؓ سطر ۱۰ :ای حدثنی الثقة الذی شهد ذلک المقام وهو عبداللہ بن عباسؓ فعبد اللہ ابن عباسؓ بدل من الثقة او خبر مبتدأ محذوف ۱؎ قوله کبر علی جنازة خمسا:فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم الخ ای خمسا فی حین من الاحیان الا ان الجمهورؒ علی ان آخر الامر کان اربعا وهو ناسخ لما تقدم،او یحمل الخمس علی خصوصیة اهل بیت او اهل بدر کما یفهم من عمل علیؓ ۲؎ وانا لحدیث ابن المثنی اتقن :ای احفظ(ع) فقال انها من السنة :قال العینی رحمه اللہ وقد اختلفوا فیه:فنقل ابن المنذرؒ عن ابن مسعودؓ والحسن بن علیؓ وابن الزبیرؓ والمسور بن مخرمةؓ مشروعیتها وبه قال الشافعیؒ واحمدؒ واسحقؒ ونقل عن ابی هریرةؓ وابن عمرؓ انها لیس فیها قرآءة وهو قول مالکؒ والکوفیونؒ وقال ابن بطالؒ وممن کان لا یقرأ فی الصلوة علی الجنازة،عمر بن الخطابؓ وعلی بن ابی طالبؓ وابن عمرؓ وابوهریرةؓ ومن التابعین عطآءؒ وطاؤسؒ وسعید بن المسیبؒ وابن سیرینؒ وسعید بن جبیرؒ والحکمؒ وقال مالکؒ قرآءة الفاتحة لیست معمول بها فی بلدنا فی صلوة الجنازة وعند مکحولؒ والشافعیؒ واحمدؒ یقرأ الفاتحة فی الاولیٰ وقال ابن حزمؒ یقرأها فی کل تکبیرة وهو قول شهر بن حوشب وعن المسور بن مخرمة یقرأ فی الاولیٰ فاتحة الکتاب وسورة قصیرة،وقال الطحاویؒ لعل من قرأ الفاتحة من الصحابةؓ کان علی وجه الدعآء لا علی وجه الفاتحة انتهی کلام العینیؒ مختصرا:وقال ابن الهمامؒ لا یقرأ الفاتحة الا بنیة الثنآء ولم یثبت القرآءة عن رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم قال القاریؒ علمآئنا لا یقرأ الفاتحة الا ان یقرأها بنیة الثنآء ولم یثبت القرآءة عن رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم وفی روایة مالک عن نافع ان ابن عمرؓ کان لا یقرأها فی صلوة الجنازة،ویصلی بعد التکبیرة الاولی کما یصلی فی التشهد،وهو الاولی کذا قال ابن الهمامؒ وهذا مذهب ابی حنیفةؒ ومالکؒ والثوریؒ وکان عمل الصحابةؓ فی ذلک مختلفا ویظهر من کلام ابن حجرؒ فی الفتح ان مرادهم بذلک مشروعیة القرآءة لا وجوبها وقال الکرمانیؒ المراد بالسنة التی وقع فی کلام ابن عباسؓ

۱؎ک ص ۵۰ ۲؎ ک ص ۵۰ وعندی الثانیة:خاکی غفرله

الطریقة المسلوکة فی الدین وبه قال الطیبیؒ (هامش ابی داؤد رحمه الله الودود عـ رقم ٣ ص ١٠٠ ج ٢) **باب** الدعآء للمیت: قوله فاخلصوا له الدعآء قال القاضی شمس الدین رحمه الله المتین، هذا کقولهم اذا توضأتم فاغسلوا وجوهکم واذا صلیتم فارکعوا رکوعا حسنا واذا قتلتم فاحسنوا القتلة واذا کفنتم اخاکم فاحسنوا الکفن واذا دفنتم فالحدوا لحدا فاذا اکلتم فامضغوا فلا یدل علی الدعآء بعد الجنازة کما قاله المبتدعون من معاصرینا ١ (**الفائدة** فی کراهة الدعآء بعد الجنازة) اقول طالع رد البدعات من ص ٦٢ الی ص ٧٧ والتعلیق الصحیح ص ٢٩ والهام الرحمن ص ٢٢٣ ج ١ ولا یدعو للمیت بعد صلوة الجنازة لانه یشبه الزیادة فی صلوة الجنازة ٢ لانه لایدعو بعد التسلیم ٣ ولیسلم بلا دعآء بعد الرابعة ٤ لا یقوم بالدعآء بعد صلوة الجنائز لانه دعا مرة لان اکثرها دُعآء ٥ الدعآء للمیت وقرآءة شیئ من القرآن بعد صلوة الجنازة لا یصال الثواب الی المیت لم یثبت عمن هو اشفق علی امته وآله، واصحابه من سآئر الا بآء والامهات ولا عن احد من خلفائه الراشدین ومن بعدهم من الصحابة والتابعین فلو کان فی ذلک حسن لسبقونا فعرفنا من ههنا انها بدعة وضلالة ولیس بعمل صالح قد قال فیه تبارک وتعالیٰ لا یضیع عمل العاملین ٦ اذا فرغ من الصلوة لا یقوم داعیا له ٧ بعد از تکبیر چهارم سلام گوید وبعد آن هیچ دعآء نخواند ٨ ویسلم بعد الرابعة بلا دعآء ٩ ان بعض من یعتنون به من الموتی یترکونه بعد ان یصلی علیه فی المسجد ویقفون عنده یدعون ویطولون الدعآء ١٠ لا یقوم بالدعآء بعد صلوة الجنازة ١١ (تلک عشرة کاملة) وطالع عزیز الفتاوی ص ٣٣٧: ونماز حنفی ص ٤٣: وخیر الصلات فی حکم الدعآء للامرات ص ٥٠ ورسالة تحقیق الدعآء بعد صلوة الجنازة من ص ٤٣ والبتیان فی تفسیر ام القرآن ص ١٧٠ ص ١٧١: وهامش المشکوة ص ١٤٧ ج ١ وهامش ابی داؤدؒ ص ٩٥ عـ رقم ٥: مع رد

---

١ کشف ٢٠٥٠ وکذا فی التعلیق الفصیح ص ٥٩ ج ٢ ٢ المرقاة ٢٠٦٥: ٣ الدر المختار علی الشامی ص ٦٤٤ ج ١ ٤ البحر الرائق ص ١٨٣ ٥ البزازیة علی الهندیة ص ٨٠ ج ٤ ٦ امداد المفتین ص ٨٥ ٧ السراجیة مع قاضی خان ص ١٤١ ج ١ ٨ مالابد منه ص ٧٥ ٩ نور الایضاح ص ١٢٨ ١٠ المدخل ص ٢٦٣ ج ٣ ١١ الخلاصة الفتاوی ص ٢٢٥ ج ١

البدعات، والالهام والتعليق الصحيح المذكورة اولا والفصيح والكشف المذكورين اولا قوله قال امع الذى قلت :بصيغة الخطاب اى مع هذا الذى قلت لى كذا وكذا وجرى بينى وبينك ثم تسئلنى وتريد الاستفادة منى قوله كان كلام بينهما :اى ابى هريرة ومروان قبل ذلك :اى قبل هذا السوال وجرى بينهما ما جرى من المنازعة فى امر من الامور ولاجله تعرضه ابوهريرةؓ وقال هذه الجملة امع الذى قلت ۱ قوله واثنانا ص ۱۰۱ سطر ۱ قال الطيبیؒ المقصود من القرائن الاربع الشمول والاستعاب فلا يحمل على التخصيص نظر الى مفردات التركيب كانه قيل اللهم اغفر للمسلمين والمسلمات كلهم اجمعين ۲ قال عبدالرحمن عن مروان اه بصيغة عن (ب ص ۲۰۷ ج ۳ باب الصلوة على القبر ص ۱۰۱ :قوله يقم المسجد :بضم القاف وتشديد الميم قال الخطابیؒ معناه يكنس والقمامة الكناسة ۳ قوله فصلى عليه :وهذا المسئلة من المسائل المختلفة فيها فقال بمشروعيته الجمهورؒ ومنعه النخعیؒ ومالکؒ وابوحنيفةؒ وعنهم ان دفن قبل ان يصلى عليه شرع والا فلا والطرق الصحيحة تدل على انه صلى عليه فى صبيحة دفنه وفى رواية حماد بن سلمة عن ثابت عند ابن حبانؒ بعد قوله فصلى عليه ثم قال ان هذه القبور مملوآة ظلماً على اهلها وان الله ينورهما عليهم بصلوتى:وفيه دلالة على ذلک ان من خصائصه صلى الله عليه وسلم انتهى قاله الحافظؒ ۴ الصلوة على القبر من خصائصه صلى الله عليه وسلم كما فى رواية حماد بن سلمة عند ابن حبانؒ ان هذه القبور الخ (ک ص ۵۱ عن ب ص ۲۰۷) المسلم يموت فى بلاد الشرک:قوله نعى للناس اه اى اخبرهم بموته والنجاشى:بتشديد الياء فياء ه للنسبة وتخفيفها فياء ه اصلية ويكسر نونها وهو افصح من فتحها وهو ملک الحبشة واما تشديد الجيم فخطأ والسين تصحيف واسمه اصمحة بوزن اربعة وحاء ه مهملة،وقيل معجمة وهو من آمن به صلى الله عليه وسلم ولم يره وكان رؤفاً بالمسلمين المهاجرين اليه مبالغا فى الاحسان اليهم كذا

---

۱ من العون ص ۱۸۸ ج ۳ ۲ هـ ع ۱ ص ۱۰۱ ج ۲ ۳ ع ص ۱۹۷ عن خ ص ۳۳۱ ج ۳ ۴ بذل ص ۲۰۷ ج ۴

قاله علی القاری [۱] **مسئلة**: ویستفاد من هذا الحدیث الصلوة علی الغائب وقد منعها الفقهآء قال محمد بن الحسن الشیبانی فی الموطأ ولا ینبغی ان یصلی علی جنازة قد صلی علیها ولیس النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا کغیره الا تریٰ انه صلی علی النجاشی بالمدینة وقد مات فی الحبشة فصلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم برکة وطهور فلیست کغیرها من الصلوات ای لقوله تعالیٰ وصل علیهم ان صلوتک سکن لهم وهو قول ابی حنیفة وعامة الفقهآء [۲] قال الحافظ واستدل به علی مشروعیة الصلوة علی الغائب من البلد وبذلک قال الشافعی واحمد وجمهور السلف حتی قال ابن حزم لم یات عن احد من الصحابة منعه، وعن الحنیفة والمالکیة لا یشرع ذلک وعن بعض اهل العلم انما یجوز ذلک فی الیوم الذی یموت فیه المیت او ما قرب منه لا ما اذا طالت المدة حکاه ابن عبد البر وقال ابن حبان انمایجوز ذلک لمن کان فی جهة القبلة فلو کان بلد المیت مستدبر القبلة مثلا لم یجز اه [۳] اعلم ان النجاشی کان قدمات بارض لم یکن هناک من یصلی علیه فلذا صلی علیه النبی صلی الله علیه وسلم بالمدینة وکان قد کشف له عن جنازته حتی کان الصحابة یرونها کانها موضوعة بین یدیه صلی الله علیه وسلم فهذا مختص به لا یقاس علیه ما سوآه ممن مات غائبا بغیدا عن المصلین وهذا مذهبنا معشر الحنفیة [۴] وقال الشیخ الغورغشتوی رحمه الله فلو جازت علی غائب لصلی المسلمون شرقا وغربا علی الخلفآء الاربعة وغیرهم من کبار الصحابة ولم ینقل ذلک وتعامل السلف علی ترک الصلوة علی الغائب قال ابن عبد البر هوقول اکثر اهل العلم الخ [۵] **ف**: قد استدل المؤلف رحمه الله بهذا الحدیث علی انه لایصلی علی الغائب الا اذا وقع موته بارض لیس بها من یصلی علیه کما یلوح من الترجمة وممن اختارهذا الشیخ الخطابی وشیخ الاسلام ابن تیمیة والعلامة المقبلی [٦] [۱۵] قوله ولولا ما انا فیه من الملک الخ:

---

[۱] هـ ع ٦ علی ص ۱۰۱ [۲] هـ ع ٦ ص ۱۰۱: [۳] ک ص ۵۱ عن ب ص ۲۰۸ [۴] الصحیح ص ۲۸۳ عن الفصیح ۵۷ [۵] التعلیق الصحیح ص ۲۸۵ نقلاً عن تعلیق الغورغشتوی علی المشکوة ص ۱۵۸ [٦] عون ص ۱۹۸ ج ۳

هذا محل الترجمة لان النجاشی ما رحل الی النبی صلی الله علیه وسلم لاجل مخافة ملکه وضیاع سلطنته وبغاوة رعایاه الذین کانوا علی کفرهم واقم فی ارضه ومات فیها ۱؎ **باب** فی جمع الموتی فی قبر :وفی مختصر سنن ابی داؤد والمنذریؒ فی مقبرة ص ۳۳۵ ج ۴ والقبر یُعْلَمُ **ف**:والحدیث لا مناسبة له بالجزء الاول من الترجمة الا ان یقال معنی الجزء الاول من الترجمة وهو قوله **باب** فی جمع الموتی فی قبر واحد باب فی جمع قبور الموتی فی مکان واحد فیناسبه من الحدیث قوله صلی الله علیه وسلم وادفن الیه اهلی :۲؎ قوله یعلم بصیغة المجهول من الاعلام ای یجعل علی القبر علامة یعرف القبربها اتعلم بصیغة المتکلم من باب التفعل ای اتعرف قبر اخی :وسمّاه اخا تشریفا له او لانه کان قریشیا او لانه اخوه من الرضاعة وهو الاصح قاله فی المرقاة ۳؎ قوله ادفن الیه ای الی قربه وقال الطیبیؒ ای اضمّ الیه فی الدفن انتهیٰ:وبهذا المعنی یصح مطابقة الحدیث للجزء الاول من الترجمة ۴؎ **ف**:قال المنذریؒ فی اسناده کثیر بن زید مولی الاسلمینؒ مدنی کنیته ابو محمد وقد تکلم فیه غیر واحد ۵؎ **باب** فی الحفار من یحفر القبر یجد العظم :ای عظم میت هل ینتکب:ای یتجنب ذلک المکان :۶؎ قوله ککسره حیا :قال السیوطیؒ فی بیان سبب الحدیث عن جابرؓ قال خرجنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی جنازة فجلس النبی صلی الله علیه وسلم علی شفیر القبر وجلسنا معه فاخرج الحفار عظما ساقا او عضدا فذهب لیکسره فقال النبی صلی الله علیه وسلم لا تکسرها فان کسرک ایاه میتا ککسرک ایاه حیا ولکن دسه فی جانب القبر ۷؎ **باب** فی اللحد ص ۱۰۲ سطر ۳ :بفتح اللام وضمها فی النهایة اللحد الشق الذی یعمل فی جانب القبر لوضع المیت لانه قد امیل عن وسط القبر الی جانبه یقال لحدت والحدت انتهیٰ ۸؎ قوله اللحدلنا الخ :ان کان المراد اللحدلنا ای لاهل المدینة والشق لغیرنا من اهل البلاد الاخر فلا یدل

۱؎ ایضاً ص ۲۰۳ ج ۳ ۲؎ کشف ص ۵۱ ۳؎ عون ص ۲۰۳ ۴؎ ع ص ۲۰۴ ۵؎ ب ۲۰۸ ع ص ۲۰۴ عن تلخیص المنذریؒ ص ۳۳۵ ج ۴ ۶؎ ب ۲۱۸ ۷؎ ع ص ۲۰۴ و ب ص ۲۰۹ ج ۴ وهـ ۱ علی ص ۱۰۲ و ک ص ۵۱ من فتح الودود ۸؎ ۳/۲۰۴ عون۔

علی فضیلة اللحد من الشق، وان کان المراد اللحدلنا ای للمسلمین والشق لغیرنا من الامم کالیهود والنصاری فالحدیث یدل علی فضیله اللحد من الشق، والذوق یشهد ان المراد هو المعنی الثانی لکن اذ لم یتحمل الارض اللحد لکونها رخوة فلا بأس بالشق ا وعلی کل تقدیر لیس اللحد واجبا والشق منهیا عنه والا لما کان یفعله ابوعبیدة وهو لا یکون الابامر الرسول صلی الله علیه وسلم او بتقریر منه ولم یتفقوا علی انه ایهما جآء اولا عمل عمله ۲ کم یدخل القبر: ای من الرجال الذین یدفنون المیت (ب) قوله انما یلی الرجل اهله: وهو بمعنی الاعتذار عن تولیة امره صلی الله علیه وسلم وعدم دخل سائر الصحابة فیه مع کونه اکبر سنامته واعلی منه درجة ۳ اعتذار منه للصحابة فی عدم تشریکهم فی الدفن ۴ کانی انظر الیهم اربعة وهم علی والفضل بن عباس واسامة بن زید وعبدالرحمن بن عوف ۵ **باب** کیف یدخل المیت قبره: هذا من السنة: ای هذا ایضا من افراد السنة ولیس المعنی انه لیس غیر هذه الصورة سنة وقد ورد فیه صور کلها ثابت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم اه ۶ قلت السنة ما ثبت من النبی صلی الله علیه وسلم والثابت من فعله صلی الله علیه وسلم ما روی الترمذی عن ابن عباس رضی الله عنه ان النبی صلی الله علیه وسلم دخل قبر لیلا فاسرج له فاخذ من قبل القبلة فیکون هو السنة ای الادخال من قبل القبلة وان اراد بالسنة انه کذا فُعل به صلی الله علیه وسلم عند دفنه فالعذرز منا انه فُعل به صلی الله علیه وسلم کذا لانه کان قِبَل قبلته جدار لا یسعهم الادخال معه من قبل القبلة ۷ **مسئلة**: اختلف فیه فقال الشافعی وضع الجنازة فی موخر القبر ثم اخرج من قبل رأسه وعندنا السنة ان یوضع الجنازة الی القبلة من القبر ویحمل منه المیت ویوضع فی القبر (هـ عـ ۴) والخلاف فی الافضل (ب) فیستفاد من المجموع انه فعل مخیر ۸ **باب** کیف یجلس عند القبر: ولم یلحد بصیغة المجهول (ع) قوله مستقبل

ا ک ص ۵۱ و ص ۲۵۲ هـ عـ ۲ ص ۱۰۲ ۳ عـ ۳ هـ عـ ۳ وعون ص ۲۰۵ ج ۳ وک ص ۵۲ ج ۲ ۴ ب ص ۲۰۹ ج ۳ ۵ ص ۵۳ ایضاً: ۶ هـ عـ رقم ۵ ۷ کشف ۲،۵۲ ۸ عون ۳،۲۰۱

القبلة هو محل الترجمة (عون ص ۲۰۲) **باب** فی الدعاء للمیت اه حدثنا محمد بن کثیر قال انا ح وحدثنا مسلم بن ابراهیم :هکذا فی الکانفوریة والنسخة المکتوبة الاحمدیة والمدنیة واما فی نسخة مکتوبة حصلت لنا فی المدینة المنورة علی صاحبها الف الف صلوة وتحیة حدثنا محمد بن کثیرانا سفیان ح ونامسلم بن ابرهم ناهمام:حاصل السند علی النسخ،ان محمد بن کثیر ومسلم بن ابراهم یرویان عن همام ولکن اختلف فی لفظ التحدیث فقال محمد بن کثیرؒ بلفظ انا ومسلم بن ابراهیم نا۱ وفی النسخ زیادة لفظ سفیانؒ بین محمد بن کثیرؒ وبین همام ای حدثنا محمد بن کثیرؒ انا سفیان انا همامؒ لکن هذه الزیادة غلط اه ۲ وعلی سنة رسول الله صلی الله علیه وسلم ای شریعته وطریقته (عون) **مسئلة**:ویقول واضعه بسم الله وبا الله وعلی ملة رسول الله صلی الله علیه وسلم ۳ فما فی بعض الامکنة تخصیص هذه الکلمات بامام الحیؒ بعد وضع المیت فی القبر غیر ثابت فی الشریعة المطهرة بل هو بدعة سیئة ۴ **باب** الرجل یموت له قرابة مشرک :کیف یفعل(ب) فامرنی فاغتسلت اه نقل عن فتح الودود،ویحتمل ان یخص ذلک بالکافر وهذا الحدیث دلیل علی ان ابا طالب مات کافرا ولهذا لم یصل علیه النبی صلی الله علیه وسلم ولا امر علیاؓ ان یصلی علیه۵ وهذا القول هو الحق الصواب ولا یلتفت الی قول من ذهب الی اثبات اسلامه فهو غلط مردود مخالف للاحادیث الصحیحة والله اعلم ۶ تعمیق القبر :اقول والترجمة فی قوله تعالیٰ واوسعوا واعمقوا قوله فی القبر ص ۱۰۳ سطر ۲ :فیه جواز الجمع بین جماعة فی قبر واحد ولکن اذا دعت الی ذلک حاجة کما فی مثل هذه الواقعة والا کان مکروها کماذهب الیه الهادیؒ والقاسمؒ وابوحنیفةؒ والشافعیؒ والله اعلم ۷ قال اکثرهم قرانا :فیه دلیل علی انه یقدم فی اللحد من کان اکثرهم اخذ اللقران ویلحق بذلک سائر المزایا الدینیة لعدم الفارق

---

۱ ب ص ۲۰۹ وص ۲۱۰ ۲ ع ص ۲۰۲ ۳ بدائع الضائع ج ۱ ص ۳۱۹: الدر المختار مع الشامی ص ۲۶۰ ج ۱ هدایة ص ۱۸۲ ج ۱ فتح القدیر ص ۴۷۱ ج ۱ وشرح الوقایة ص ۲۱۰ ج ۱ ۴ طالع کتابی المسمی برد البدعات من ص ۲۲۹ ۵ بذل ص ۲۱۰ ج ۴ ۶ عون ص ۲۰۶ ۷ هـ ع ۳ ص ۱۰۳:

والله اعلم (هـ عـ ٦) فيه ارشاد الى تعظيم المعظم علما و عملا حيا و ميتا ! قوله عامر بن النبي : تقدير بدل من ابى (ع) اى دفن بين النبين (كـ) اى دفن بين النبي او مع واحد هـ ۵ (زاد فيه واعمقوا فيه دليل على مشروعية اعماق القبر وقد اختلف في حد الاعماق فقال الشافعي قدر القامة وقال عمر بن عبد العزيز الى السرة وقال الامام يحيى: الى الثدى، والله ما يوارى الميت وقال مالك لاحد لاعماق القبر قال الشيخ في اللمعات وعن محمد ينبغى ان يكون مقدار عمق القبر الى صدر الرجل الوسط القامة و كلما زاد فهو افضل والله اعلم ٢ قوله بهذا اى بالحديث المتقدم (ب) باب في تسوية القبر :القول والترجمة في قوله الا سويته وقوله تسوّى وقوله ولا مشرفا: ان لا ادع قبرا مشرفا بكسر الراء من اشرف اذا ارتفع والمراد هو الذى بنى عليه حتى ارتفع دون الذى اعلم عليه بالرمل والحصباء والحجر ليعرف فلا يوطأ ولا فائدة في البناء عليه فلهذا نهى عنه ٣ قال في المجمع الجمهور على ان الارتفاع المامور ازالته ليس هو التسنيم ولا ما يعرف به القبر كي يحترم وانما هو ارتفاع كثير تفعله الجاهلية فان التسنيم صنعة قبره صلى الله عليه وسلم ۴ في الازهار قال العلماء يستحب ان يرفع القبر الى قدر شبر و يكره فوق ذلك ويستحب الهدم الخ ۵ مقدار ایک شبر کہ سنت است ٦ وقال العلامة المحقق الكنكوهي الباجوري رحمه الله البارى القول بارتفاعه شبرا او شبرين يعلم انه قبر فلا حاجة الى ارتفاع ازيد منه خصوصا اذا كان للمباهاة فهو مكروه اشد الكراهة لانه لا ينفعهم في الأخرة بل هو صنع من اصحاب المفاخرة ٧ ولا تمثالا :اى صورة ذى روح (ب) قوله بذو ريس قال في القاموس بضم الراء وكسر الذال المعجمة جزيرة الروم تجاه الاسكندرية على ليلة منها غزاها معاوية الخ ٨ قوله فسوّى :اى جعل غير مرتفع ولا لا صقة بالارض (ب) ف: وفي النيل اى نيل الاوطار (خاكى) والحديث فيه دلالة على ان السنة ان القبر لا يرفع رفعا كثيرا من غير فرق بين من كان فاضلا، ومن كان غير فاضل، والظاهر ان رفع القبور زيادة

---

١ عون ص ٢٠٦ وص ٢٠٥ ٢ هـ عـ ٦ ص ١٠٣ ٣ ع ص ٢١٧ وهـ عـ ٨ ۴ ب ١٠ ٢٠٢١ ۵ مرقاة ٦٩ ج ٢ ٦ اشعة ص ٦٩٢ ج ١ ٧ غنية القارى ص ٣٩٩ ج ١ ٨ هـ ٩

على القدر الماذون فيه محرم وقد صرّح بذلك اصحاب احمدؒ وجماعة من اصحاب الشافعیؒ ومالکؒ والقول بانه غير محظور لوقوعه من السلفؒ والخلفؒ بلا نكير لا يصح وهو من اتخاذ القبور مساجد وقد لعن النبی صلى الله عليه وسلم فاعل ذلك وكم قد سرى عن تشيد ابنية القبور وتحسينها من مفاسد يبكی لها الاسلام،منها اعتقاد الجهلة لها كاعتقاد الكفار للاصنام وعظم ذلك،فظنوا انها قادرة على جلب النفع ورفع الضرر فجعلوها مقصدا لطلب قضآء الحوائج وملجأ لنجاح المطالب وسألوا منها ما يسأله العباد من ربهم،وشدوا اليها الرحال وتمسحوا بها واستغاثوا وبالجملة انهم لم يدعوا شيًا مما كانت الجاهلية تفعله بالاصنام الا فعلوه فانا لله وانا اليه راجعون ٥ ومع هذا المنكر الشنيع والكفر الفظيع لا نجد من يغضب لله ويغتا رحميةً للدِّين الحنيف لاعالماء ولا متعلما،ولا اميرا،ولا وزيرًا،ولا مليكا،وقد توارد الينا من الاخبار وما لا يشك معه ان كثيرا من هؤلآء القبوريين او اكثرهم اذا توجهت عليه يمين من جهة خصمه،حلف بالله فاجراً فاذا قيل له بعد ذلك احلف بشيخک ومعتقدک الولی الفلانی تلعثم وتلكأ وابى واعترف بالحق،وهذا من ابين الادلة الدالة على ان شركهم قد بلغ فوق شرک من قال انه تعالىٰ ثانی اثنين او ثالث ثلثة،فيا علمآء الدين ويا ملوک المسلمين ای رزأ للاسلام اشدّ من الكفر وای بلآء لهذا الدين اضرّ عليه من عبادة غير الله وای مصيبة يصاب بها المسلمون تعدل هذه المصيبة وای منكر يجب انكاره ان لم يكن انكار هذا الشرک البين واجبا:

لقد اسمعت لو ناديتُ حيا	ولكن لا حياة لمن تنادى
ولو ناراً نفخت بها اضآء ت	ولكن انت تنفخ فی رمادِ

انتهىٰ وكلامه هذا حسن جدّ الامزية على حسنه جزاء الله خيرا[1] قوله اكشف لی :ای اظهری وارفعی الستارة (ع ص ۲۰۸) ببطحآء العرصة :هو موضع خارج المدينة:يسمى السليل (هـ عـ ۱۰) قال ابو علیؒ هو تلميذ ابی داؤدؒ مؤلف هذا الكتاب[2] قوله وعمر عند رجليه قال القاضی

[1] عون ص ۲۰۷ ج ۳ [2] هـ ۱۱

شمس الدین رحمہ اللہ المتین قلت وصفتہ ھکذا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

فاحفظہ ولا تلتفت الی ما سوآہ [1]

---

[1] کشف الودود ص ۵۲

باب الاستغفار عند القبر في وقت الانصراف اى الرجوع عن دفنه (ب) قوله استغفروا لاخيكم: فيه مشروعية الاستغفار عند الفراغ من دفنه وسوال التثبت له لانه يسال تلك الحال وفيه دليل ثبوت حيوة القبر وقد وردت فيه احاديث كثيرة بلغت حد التواتر، وفيه ايضا دليل على ان الميت يسال في قبره ووقد وردت به ايضا احاديث كثيرة صحيحة في الصحيحين والله تعالى اعلم ا فهذا هو الدعاء بعد الدفن لا ما يفعله اهل زماننا بعد الفراغ من صلوة الجنازة متصلاً فانه محدث ليس له اصل ۲ **باب** كراهية الذبح عند القبر قوله لاعقر في الاسلام: قال الخطابي" كان اهل الجاهلية يعقرون الابل على قبر الرجل الجواد يقولون نجازيه على فعله لانه كان يعقرها في حياته فيطعمها الاضياف فنعقرها عند قبره فتاكله السباع والطير فتكون مطعما بعد مماته كما كان مطعما في حياته الخ ۳ وقال

عقرت على قبر النجاشي ناقتي بابيض عضب اخلصته صياقله

على قبر من لو انني مت قبله لهانت عليه عند قبرى رواحله

ومنهم من كان يذهب الى ذلك الى انه اذا عقرت راحلته عند قبره حشر في القيامة راكباً ومن لم يعقر عنده حشر راجلاً وكان هذا على مذهب من يرى البعث منهم بعد الموت ۴ قلت ان كان الذبح عند القبر على جهة التقرب الى الميت بطريق النذر له كما يفعله جهلاء زماننا فهو شرك وارتداد عن الاسلام (والعياذ بالله) وان لم يكن على جهة التقرب الى الميت والنذر له فهو تشبه بفعل اهل الجاهلية يجب الاحتراز عنه كما يدل عليه الحديث ۵ قال العلماء" لو ان مسلماً ذبح ذبيحة وقصد بذبحها التقريب الى غير الله صار مرتداً وذبيحته ذبيحة مرتد ۶ قوله او بشي: وفي نسخة على هامش العون ص ۲۰۹ بقرة او شاة **باب** الصلوة على قبر بعد حين: قال النووى" في شرح المهذب قال اصحابنا" وغيرهم المراد من الصلوة ههنا الدعاء وقوله صلوته على الميت اى

---

۱ هـ ع ۱۲ وعو ص ۲۰۹ ۲ كشف ص ۵۲ ج ۲ ۳ ب ص ۲۱۱ وعون ص ۲۰۹ وهـ ع ۱۳ عن الخطابي" ص ۳۳۹ ج ۳ ۴ الكشف ص ۵۲ من البذل ص ۲۱۱ ج ۳ وكذا في الخطابي" ۳۳۹، ۳۴۰ ج ۳ ۵ كشف الودود ص ۵۲ ج ۲ ۶ الهام الرحمان ص ۳۹ عن الكبير ص ۹ ج ۵ والنيشابورى ص ۱۰۲ ج ۲ والجواهر ص ۸۳ ج ۱ ومعارف القرآن ص ۳۲۲ ج ۱: وهامش ابن جرير ص ۱۲۸ ج ۲ والماجدى ص ۶۳ عن الكبير:

دعالھم کدعاء صلوۃ المیت قال وھذا التاویل لا بد منہ ولیس المراد صلوۃ الجنازۃ المعروفۃ بالاجماع لانہ صلی اللہ علیہ وسلم انما فعلہ عند موتہ بعد دفنھم بثمان سنین کما فی الروایۃ التی بعد ھذہ الروایۃ ولو کانت صلوۃ الجنازۃ المعروفۃ لما اخر ثمان سنین قال وایضا لا یکون المراد صلوۃ الجنازۃ بالاجماع لان عندنا لا یصلی علی الشھید وعند ابی حنیفۃ رضی اللہ عنہ لا یصلی علی القبر بعد ثلثۃ ایام فوجب تاویل الحدیث: اقول: قال فی فتح الودود ویحمل علی الخصوص عند الکل وحملہ علی الدعاء بعید بحیث یقرب ان یسمی تحریفا لا تاویلا واللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اتم واحکم ۔ قلت[1] وھو وان یفد معشرنا الحنیفۃ فی مسئلۃ الصلوۃ علی الشھداء ولذا تشبث بہ بعض مشائخنا فی تلک المسئلۃ لکن الانصاف انہ لیس المراد من الخروج ھھنا ھو الخروج من المدینۃ والذھاب الی احد ولیس المراد من الصلوۃ ھو صلوۃ الجنازۃ ولیس المراد من الانصراف ھو الانصراف من احد الی المدینۃ بل المراد من الخروج ھو الخروج من البیت والذھاب الی المسجد والمراد من الصلوۃ ھو الدعاء والمراد من الانصراف ھو الانصراف من موضع الدعاء الی المنبر کما ھو مصرح فی روایۃ البخاری ص ۵۷۸ ج ۱ حیث قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی قتلی احد بعد ثمان سنین کالمودع للاحیاء والاموات ثم طلع المنبر الحدیث: ومعلوم ان المنبر انما کان موضوعا فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا فی اُحد وھذا وان لم یرض بہ اخواننا الحنیفۃ لکن الحق احق بالاتباع[2] قولہ کالمودع للاحیاء والاموات: یفھم من ھذا التنبیہ ایضا بالذوق السلیم ان المراد من الصلوۃ ھو الدعاء فان الدعاء ھو الذی یختلف الفاظہ بحیث یتاثر منہ السامع انہ صلی اللہ علیہ وسلم یدعو کانہ یودع واما الصلوۃ فھیتھا ھیئۃ واحدۃ لا یستنبط منھا التودیع وغیرہ (کشف ص ۵۳) اقول طالع الھامش فان فیہ بسط ھ‍ ا باب البناء علی القبر ص ۱۰۴ سطر ۲ (تشریح الالفاظ) نھی ان یُقعد علی القبر: بالبناء للمفعول قیل

---

[1] التعلیق المحمود ع ۱۳ علی ص ۱۰۳ [2] کشف الودود ص ۵۳ ج ۲ ــ الضمیر یرجع الی الاختلاف الدال علیہ قولہ یختلف (منہ کشف)

للسقوط، وقيل للاحداد وهو ان يلازم القبر ولا يرجع عنه وقيل مطلقاً لان فيه استخفافا بحق اخيه المسلم (عون بذل) وان يقصص بالقاف وصادين مهملتين اى يجصص، والقصة بفتح القاف، وتشديد الصاد وهى الجص ا او يزاد عليه :بوب على هذه الزيادة البيهقى بان لا يزاد على القبر اكثر من ترابه لئلا ترفع وظاهره ان المراد بالزيادة عليه الزيادة على ترابه قاله فى النيل (ع ص ۲۱۰) ف:قال القارى :قال فى الازهار والنهى عن تجصيص القبور الكراهة وهو يتناول النبآء بذلك والنهى عن البناء للكراهة ان كان فى ملكه وللحرمة فى المقبرة المسبلة ويجب الهدم وان كان مسجداً وقال التوربشتى يحتمل وجهين البناء على القبر بالحجارة وما يجرى مجراها والآخر ان يضرب عليها خباء ونحوه وكلاهما منهى لعدم الفائدة فيه (ب ص ۲۱۳) ونيز استاده كردن خيمه، وشاميانه برقبر مكروه است چنانچه در شرعة الاسلام وغيره مرقوم است، ويكره ان يبنى على القبر مسجد يصلى فيه وان يضرب عليه فسطاط او قبة تقام فيه ويستظل القبور فانما يظل الميت عمله انتهى ۲ ف:اقول طالع هذه الكتب لمزيد البسط والايضاح روح المعانى ص ۲۳۸ ج ۱۵ تفهيم المسائل ص ۳ الى ص ۱۹ مسائل اربعين ۴۸، ۴۹ كبيرى ۹۲ :المرقاة ج ۴ ص ۶۹ عالمگيرى ج ا ص ۶۶ :البحر الرائق ج ۲ ص ۱۹۶ شامى ص ۱۶۱ :امداد المفتين ج ا ص ۲۹۹ فتاوى رشيديه ص ۱۱۶ فتح القدير ج ا ص ۲۹۲ :احسن الفتاوى ص ۳۰۵ :البلاغ المبين ص۱۴ الصراط المستقيم ص ۱۱۴ بدائع الصنائع ص ۳۲۰ ج ا عزيز الفتاوى ص ۹۲ :المدخل ۱۶۶، ۱۶۷ المستخلص ص ۲۵۲ نور الايضاح ص ۱۳۱ اقتضآء الصراط المستقيم ص ۳۲۹ :العينى ص ۱۷۴ ج ۴ :تعليق الترمذى ص ۱۶۳ :العرق الشذى ص ۱۶۳ :(ورد البدعات للاحقر من ص ۲۴۳ :والهام الرحمان ص ۳۵۹ ج ۲) ف: اگر ہدم قبہ جات کی قدرت ہوتو ہدم کر دیا جائے، اور اگر قدرت نہ ہوتو ہدم کر کے فتنہ برپا کرنا مناسب نہیں اور ظاہر ہے کہ قدرت کی بھی یہی معنی ہے کہ اس فعل کرنے سے کوئی شدید فتنہ مسلمانوں میں برپا نہ ہو جائے ۳ وينبغى لكل احد هدم ذلك ما لم يخش منه مفسدة، فتعين الدفع على الامام اه ۴ ف:قوله وان يكتب عليه بالبناء للمفعول فيه كراهية الكتابة على القبور

ا ع ص ۲۱۰، ۲۱۲ ۲ مسائل اربعين ص ۴۹ ۳ امداد المفتين ص ۲۹۹ ۴ تفهيم المسائل ص ۱۱

وظاهره عدم الفرق بين كتابة اسم الميت على القبر وغيرها ۱ قوله قبور انبيآء هم مساجد :المعنى انهم كانوا يسجدون الى قبورهم ويتعبدون فى حضورهم لكن لما كان هذا بظاهر يشابه عبادة الاوثان استحقوا ان يقال قاتلهم الله وقيل معناه النهى عن السجود على قبور الانبيآء وقيل النهى عن اتخاذها قبلة يصلى اليها ۲ اى قبلة للصلوة يصلون اليها وبنوا مساجد عليها يصلون فيها والى الثانى يميل كلام المصنفؒ حيث ذكره فى باب البنآء على القبر،ولعل وجه الكراهة انه قد يفضى الى عبادة نفس القبر انتهى الخ ۳ اى كانوا يبنون على قبور الانبيآء لانه يشابه عبادة الاصنام ۴ اى اخذوا يسجدون لها كما يفعل القبوريون فى زماننا فقاتلهم الله حيث التزموا سنة يهود واقتفو اثرهم وتركوا سنة نبيهم ورائهم ظهريا (كشف ص ۵۳) قوله ان يجلس على قبر الظاهر: عموم (نكتة) والذى يظهر بالنظر الغائران اكثر اخبار النهى مطلقة لادلالة فيه على فرد اه (هـ ۲) قالوا القعود المنهى عنه هو القعود لقضآء الحاجة قال الطيبيؒ هو الجلوس مطلقا لما فيه من الاستخفاف بحق اخيه المسلم ولما اخرجه الطبرانيؒ والحاكمؒ عن عمارة بن حزم قال رانى رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً على قبر فقال يا صاحب القبر انزل عن القبر لا توذى صاحب القبر،ولا يوذيك،واليه مال الشيخ ابن الهمامؒ كذا فى البذل قلتُ ولكن ينبغى ان يحمل الوعيد المذكور فى الحديث الاتى من قوله صلى الله عليه وسلم لان يجلس احدكم الخ على القعود لقضآء حاجة ۵ ولا تصلوا اليها اى مستقبلين اليها (نكتة)باب المشى بين القبور فى النعل :قوله زحم :بالزآء والحآء المهملة (ب) لقد سبق هؤلآء خيرا كثيرا :اى ما ادركوا لسبب تقدمهم عليه (نكتة) ثلاثا :اى قاله ثلث مرات (ع) يا صاحب السِّبتيتين :وهما نعلان لاشعر عليهما (ع) ف:وامره بالخلع احتراما للمقابر عن المشى بينها بهما او لقذر بهما او لاختياله فى مشيه قيل وفى الحديث كراهة المشى بالنعال بين القبور ولايتم ذلك الا على بعض الوجوه المذكورة قاله السندىؒ :وفى النيل وفى ذلك دليل

---

۱ عون ص ۲۱۰ ج ۳ ۲ التعليق المحمود على ص ۱۰۳ هـ ع ۳ ۳ ع ص ۲۱۰ ۴ ب ۲۱۲،۳ ۵ كشف ص ۵۳

علی انه لا یجوز المشی بین القبور بالنعلین ولایختص عدم الجواز لکون النعلین سبتیتین لعدم الفارق بینها وبین غیرها الخ ۱؎ قال العلامة ابن القیمؒ ومن تدبّر نهی النبی صلی الله علیه وسلم عن الجلوس علی القبر، والاتکآء علیه، والوطؤ علیه علم ان النهی انما کان احتراما لسکانها ان یوطأ بالنعال فوق رؤسهم ولهذا ینهی عن التغوط بین القبور واخبر النبی صلی الله علیه وسلم ان الجلوس علی الجمر حتی تحرق الثیاب خیر من الجلوس علی القبر : ومعلوم ان هذا اخف من المشی بین القبور بالنعال وبالجملة فاحترم المیت فی قبره بمنزلة احترامه فی داره التی کان یسکنها فی الدنیا فان القبر قد صار داره اه ۲؎ قوله انه لیسمع قرع نعالهم :قال الخطابیؒ خبر انس "هذا" یدل علی جواز لبس النعل لزائر القبور وللماشی بحضرتها وبین ظهر اینها فاما خبر السبتیتین "الذی مضی" فیشبه ان یکون انما کره ذلک لما فیهما من الخیلآء وذلک ان یقال السبت من لباس اهل التنعم والترفه واحب صلی الله علیه وسلم ان یکون دخوله المقابر علی ذی اهل التواضع ولباس اهل الخشوع انتهیٰ ۳؎ قال الحافظؒ فی الفتح واما قول الخطابیؒ لیشبه ان یکون النهی عنهما لما فیهما من الخیلآء فانه متعقب بان ابن عمرؓ کان یلبس النعال السبتیة ویقول ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یلبسها وهو حدیث صحیح واغرّب ابن حزمؒ فقال یحرم المشی بین القبور بالنعال السبتیة دون غیرها وهو جمود شدید اه ۴؎ قال العلامة ابن القیم رحمه الله واما معارضته بقوله صلی الله علیه وسلم انه یسمع قرع نعالهم فمعارضة فاسدة فان هذا اخبار من النبی صلی الله علیه وسلم بالواقع وهو سماع المیت قرع نعال الحیّ وهذا لا یدل علی الاذن فی قرع القبور والمشی بینها بالنعال اذ الاخبار عن وقوع الشیئ لا یدل علی جوازه ولا تحریمه ولا حکمه فکیف یعارض النهی الصریح به ۵؎ المسئلة الفقهیة: ولا یقول بسماع الموتی امامنا ابوحنیفة رحمه الله لقوله: وما انت

۱؎ عون ص ۲۱۱ ج ۳ وطالع البذل ص ۲۱۳ الی قوله ولا یتم ذلک الا علی بعض الوجوه المذکورة ۲؎ حاشیة معالم السنن ص ۳۴۴ ج ۴ ۳؎ ع ص ۲۱۱ وبذل ۲۱۳، ۴؎ ۳ عون ص ۲۱۱ ج ۳ ۵؎ تهذیب ابن القیمؒ علی معالم السنن ص ۳۴۵ ج ۴

بمسمع من فی القبور ولا یلزم من تعلق الروح بابد انهم سماعهم مع ان الحیّ اذا دفن فی القبور لا یسمع ایضاً واجاب من حدیث یسمع قرع نعالهم :ان المعنی فی مقدار ان یذهبوا حتی لو کان حیٌّ هناک یسمع قرع نعالهم یجیئ المکان ویمکن ان یقال انه لو سلم السماع من هذا الحدیث فیثبت الی سماع القرع ثم بعده لیس فی الحدیث دلالة علیه فیثبت علی الاصل[۱] وایضالهم (ای المشبین) من الروایات ما ورد ان المیت یسمع قرع نعالهم اذ یحضر ان عنده ملکان نکیر ومنکر، والجواب ان ذلک کنایة عن سرعة ایتیانها بعد الدفن لاحقیقة الخ[۲] وقال شیخنا رحمه الله ای لو کان عند القبر احد فانه یسمع خفق نعال الناس حتی اتاه ملکان الخ[۳] شیخ المشائخ مولانا رشید احمد گنگوہی ؒ سے منقول ہے انہوں نے فرمایا لیسمَعُ مضارع مجہول کا صیغہ ہے، اور قرعُ نعالِهم :اس کا نائب فاعل ہے اور مطلب یہ ہے، کہ لوگ میت کو دفن کر کے جب واپس مڑتے ہیں تو وہ قبر سے ابھی صرف اتنی ہی فاصلے پر پہنچتے ہیں کہ قبر کے پاس ان کے جوتیوں کی آواز سنی جا سکتی ہے، کہ منکر اور نکیر سوال کیلئے آجاتے ہیں اس طرح اس حدیث کو سماع موتی کے ساتھ کوئی تعلق باقی نہیں رہتا[۴] **باب** فی تحویل المیت من موضعه لامر یحدث :قوله فاخرجته بعد ستة اشهر اه وفی روایة رواها البخاریؒ والنسائیؒ قال دفن ابی مع رجل،فلم تطب نفسی حتی اخرجته فجعلته فی قبر علحدة،فیه دلیل علی انه یجوز نبش المیت لامر یتعلق بالحی لانه لا ضرر علی المیت فی دفن المیت آخر معه وقد بین ذلک جابرؓ بقوله فلم تطب نفسی :قال فی الفتح وفیه نظر لان الذی فی حدیث جابرؓ انه دُفن اباه فی قبر وحده،بعد ستت اشهر وفی حدیث الموطأ انهما وجدا فی قبر واحد بعد سبع واربعین سنة فاما ان یکون المراد بکونهما فی قبر واحد قرب المجاورة او ان السیل خرق احد القبرین فصار کقبر واحد انتهیٰ[۵] قال الحافظؒ وهذا یخالف فی الظاهر ما وقع فی الموطأ عن عبد الرحمن بن ابی صعصعة انه بلغه ان عمرو بن الجموح وعبدالله بن

---

[۱] تقریر الجنجوهیؒ علی المسلمؒ ص ۶۳ وص ۶۴ [۲] الکوکب الدری ص ۳۱۹ ج ۱ [۳] البصائر ص ۳۲ [۴] جواهر القرآن ص ۹۰۳ وطالع التعلیق الصحیح علی مشکوٰة المصابیح ص ۴۷ ج ۱ [۵] هـ ع ۱ ص ۱۰۵ وک ص ۵۳ ج ۲

عمرو: الانصارین کانا قد حفر السیل قبرھما وکانا فی قبر واحد فحفر عنھما لیغیرا من مکانھما فوجدا لم یتغیرا کانھما ماتا بالامس وکان بین احد ویوم حفر عنھما ست واربعون سنة وقد جمع بینھما ابن عبد البر بتعدد القصة وفیه نظر لان الذی فی حدیث جابر انه دفن اباہ فی قبر وحدہ بعد ستة اشھر وفی حدیث الموطأ انھما وجدا فی قبر واحد بعد ستة واربعین سنة فاما ان المراد بکونھما فی قبر واحد قرب المجاورة او ان السیل خرق احد القبرین فصار القبر واحدا، انتھی قال العینی فیه مالا یخفی والاوجه ان یقال المنقول عن عبدالرحمن بن ابی صعصعة بلاغ: فلا یقاوم المروی عن جابر رضی اللہ عنه ا الثنآء علی المیت: قلت والمناسبة مع الترجمة فی قوله فاثنوا علیھا: قال النووی رحمه اللہ کیف مکنوا من الثناء بالشر مع الحدیث الصحیح فی البخاری فی النھی عن سبّ الاموات قلت النھی اما فی حق غیر المنافقین والکفار وغیر المتظاھر فسقه وبدعته، واما ھولآء فلا یحرم سبھم تحزیرا من طریقتھم اہ ۲ ویحتمل ان یکون قبل ورود النھی (ب) قوله علی بعض شھید: ای انتم شھدآء اللہ علی الارض: الخطاب للصحابة ومن کان علی صفتھم من الایمان وحکی ابن التین ان ذلک مخصوص بالصحابة کانھم کانوا ینطقون بالحکمة بخلاف من بعدھم ثم قال والصواب ان ذلک یختص بالثقات والمتقین وحاصل المعنی ان ثنآء ھم بالخیر یدل علی ان افعاله کانت خیرا فوجبت له الجنة وثنآء ھم علیه بالشر یدلّ علی ان افعاله کانت شرا فوجبت له النار وذلک لان المؤمنین شھدآء بعضھم علی بعض کذا قال شیخ الاسلام العینی ۳ قوله فبکی وابکی من حوله: بکائه صلی اللہ علیه وسلم علی ما فاتھا من ادراک ایامه والایمان به او علی عذابھا ۴ وبالجملة: کما قال بعض المحققین انه لا ینبغی ذکر ھذہ المسئلة الامع مزید الادب ولیست من المسائل التی یضرجھلھا او یسئل عنھا فی القبر او فی الموقف محفظا اللسان عن التکلم بھا الا بخیر اولی الخ ۵ قوله فذوروھا اعلم ان زیارة القبور مستحب، فانه یورث رقة القلب

ا من البذل ص ۲۱۳ ج ۴ کشف ص ۵۳ ۲ ب ص ۲۱۴ ج ۴ ۳ ھ ع ۳ ۴ عون ۲۱۳، ۳ ۵ فتح الملھم ص ۵۳۶ ج ۲

ویذکر الموت والبلی الی غیر ذلک من الفوائد. والعمدة فی ذلک الدعاء للمیت والاستغفار له وبذلک وردت السنة وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یاتی البقیع ویسلم علی اهلها واما الاستمداد باهل القبور فی غیر النبی صلی الله علیه وسلم اوا الانبیاء علیهم السلام فقد انکره کثیر من الفقهاء واثبته المشائخ الصوفیة قدس الله اسرارهم وبعض الفقهاء رحمه الله وذلک امر مقرر عند اهل الکشف والکمال منهم ولاشک فی ذلک عندهم حتی ان کثیرا منهم حصل لهم الفیوض من الارواح وتسمی هذه الطائفة او یسیة فی اصطلاحهم قال الامام الشافعی" قبر موسی الکاظم" تریاق مجرب لاجابة الدعاء قال حجة الاسلام محمد الغزالی" من یستمد فی حیاته یستمد بعد مماته الی اخر ما قال فی الحاشیة رقم ۲: الجواب: قال الله تعالیٰ: وان یمسسک الله بضر فلا کاشف له الا هو. وان یردک بخیر فلا رآد لفضله یصیب به من یشآء من عباده وهو الغفور الرحیم ۝ ع ۱۰ یونس وقال تعالیٰ وان یمسسک الله بضر فلا کاشف له الا هو وان یمسسک بخیر فهو علی کل شیئ قدیر ۝ الانعام ع ۱) نص فی نفی التصرف المستقل حتی من المقبولین وفی الروح وفی هذه الآیة الکریمة رد علی من رجا کشف الضر من غیر سبحنه وتعالیٰ. وامل احدا سواه إلیٰ کل ما تعتمد علیه فهو الهک کل شیئ تخاف منه وترجوه فهو الهک قلبک لا یوافق لسانک لا یوافق لسانک فعلک الخ قال الشاه محمد اسحاق" : جواب: استعانت واستمداد از اهل قبور بهر نهج که باشد جائز نیست چنانچه شیخ عبدالحق" در شرح مشکوٰة شریف که بزبان عربی نوشته می آرد: واما الاستمداد باهل القبور فی غیر النبی والانبیاء علیهم السلام فقد انکره کثیر من الفقهاء وقالو الیس الزیارة الا للدعاء للموتی والاستغفار لهم وایصال النفع الیهم بالدعاء وتلاوة القرآن انتهی ازین عبارت شیخ علیه الرحمة والغفران چنان مستفاد گردید که قبور انبیاء علیهم السلام ازین حکم که ممانعت استعانت واستمداد است از اهل قبور مستثنی اند بلحاظ آنکه ایشان را در برزخ حیات ابدی ثابت شده، که دیگران راسوائے شهدآء فی سبیل الله ثابت نیست

ا بستان السالکین ص ۲۰۳ ج ۱ روح المعانی ص ۱۰۳ ج ۴ الفتح الربانی ص ۱۰۔

رحال انکہ حیات آنجا مماثل حیات دینا نیست بلکہ احکام حیات دنیا دیگر است و احکام حیات آنجا دیگر بنابراں این استثآء درست نمی آید وحق آنست کہ انکار فقہآء،عام است از انکہ نسمد از قبور انبیآء کنند یا از قبور غیر ایشان ہمہ جائز نیست چنانچہ از عبارت دیگر کتب فقہآء کہ دریں جواب ایراد کردہ می شود واضح خواہد گردید منجملہ ان صاحب مجمع البحار آوردہ من قصد زیارۃ قبور الانبیآء والصلحآء ان یصلی عند قبورھم ویدعو عندھا ولیسئلھم الحوائج فھذا لا یجوز عند احد من علمآء المسلمین فان العبادۃ وطلب الحوائج والاستعانہ حق اللہ وحدہ الخ[۱] وقال المرز امظھر جانان الشھید حضرت خواجہ بزرگ می فرمودند کہ اکابر گفتہ اند کہ گربہ زندہ بہ از شیر مردہ:قطعہ

تاکے بزیارت مقابر	عمرے گذارے ای فسردہ
یک گربہ زندہ پیش عارف	بہتر زھزا رشیر مردہ[۲]

وقال شیخ الاسلام ابن تیمیہ :والاحیآء فیہ فوائد کثیرۃ لکن فیہ مواد فاسدۃ وقد انکر ائمۃ الدین علی ابی حامد ھذا فی کتبہ وقالوا مرضہ الشفآء یعنی شفآء ابن سینآء فی الفلسفۃ الخ[۳] وقال شیخ القرآن العلامۃ محمد طاھر رحمہ اللہ:وقد قال العلمآء امرضہ الشفآء[۴]

باب زیارۃ القبور للنسآء ص ۱۰۵

قال فی الھامش ۵ :اختلف فی النسآء وقیل الرخصۃ انما ھی للرجال دون النسآء فانھن باقیۃ علی النھی الا فی زیارۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم وقیل تعم الرخصۃ للرجال والنسآء کذا قال الشیخ عبدالحق المحدث الدھلوی قال الترمذی قد رأی بعض اھل العلم ان ھذا کان قبل ان یرخص النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی زیارۃ القبور فلما رخص دخل فی رخصتہ الرجال والنسآء[۵] قال القاری وھو الظاھر وقال بعضھم انما کرہ زیارۃ القبور للنسآء لقلۃ صبرھن ولکثرۃ جزعھن انتھیٰ قال القاری ھذا البحث موقوف علی التاریخ والا فظاھر ھذا الحدیث العموم لان الخطاب فی نھیتکم

---

[۱] مسائل اربعین ص ۳۷ [۲] کلمات طیبات ص ۹۱ [۳] مجموعۃ فتاوی ابن تیمیہ ص ۱۹۴ ج ۲ [۴] سمط الدرر ص [۵] وطالع التعلیق الصحیح ص ۱۰۳ ج ۱ ص ۳۰۲_عون ص ۲۱۲ ج ۳ وبذل ص ۲۱۴ ج ۴

کما انہ عام للرجال و النسآء علی وجہ التغلیب واصالۃ الرجال فکذلک الحکم فی فزوروھا مع ر ما قیل من ان الرخصۃ عامۃ لھن واللعن قبل الرخصۃ مبنی علی الاحتمال اھ ۱ فالصواب الذی ینبغی الاعتماد علیہ ھو جواز الزیارۃ للنسآء اذا کان الامن من تضیع حق الزوجۃ والتبرج والجزع، والفزع، ونحو ذلک من الفتن لان الزیارۃ علل بتذکر الموت ویحتاج الیہ الرجال والنسآء فلا مانع من الاذن لھن ۲ قال العینیؒ وحاصل الکلام ان زیارۃ القبور مکروھۃ للنسآء بل حرام فی ھذا الزمان ولاسیما لنسآء مصر لان خروجھن علی وجہ الفساد والفتنۃ وانما رخصت الزیارۃ لتذکر امر الاخرۃ وللاعتبار بمن مضیٰ وللتزھد فی الدنیا انتھیٰ ۳ وقال مرشدنا العلامۃ الکنکوی رحمہ اللہ لاکن لفساد الزمان وکثرۃ الفتن زیارۃ القبور لھن مکروھۃ بل حرام لنسآء زماننا ۴ وقال الشاہ محمد اسحاق رحمہ اللہ: وزنان را زیارت قبور بقول اصح مکروہ تحریمی است چنانچہ درمستملی مرقوم است ویستجب زیارۃ القبور للرجال وتکرہ للنسآء ۵ وقال ابن الحاج المالکی رحمہ اللہ واعلم ان الخلاف المذکور بین العلمآء انما ھو فی نسآء ذلک الزمان علی ما یعلم من عادتھن فی الاتباع کما تقدم واما خروجھن فی ھذا الزمان فمعاذ اللہ ان یقول احد من العلمآء او من لہ مروۃ او غیرۃ فی الدین بجواز ذلک فان وقعت ضرورۃ فلیکن ذلک علی ما یعلم فی الشرع من الستر کما تقدم لا علی ما یعلم من عادتھن الذمیمۃ ۶ وقال العلامۃ القنوجی رحمہ اللہ الحاصل از قول ابن عبد البرا واز کلام عینی شارح بخاری، وامام نوویؒ شارح مسلمؒ وعبد الرحیم طاھریؒ شارح ترمذیؒ وصاحب شرح برزخ، ومصنف حجۃ العلمآءؒ وصاحب در البحار، وشارح نور الایضاحؒ، وصاحب در البحورؒ، وفتاوی رحمانی، وتحفۃ الفقھآءؒ، وکنز العباد، وحجۃ الاسلام، وخلاصۃ الفقھآءؒ، ومسائل الاموات، وکفایہ شعبیؒ، وتاتار خوانی وابراھیم شاھی ومجالس الابرار، ونصاب الاحتساب، وما لا بد منہ، بخوبی واضح گشت کہ زیارت قبور زنان را

---

۱ البذل المجھود ص ۲۱۳ ج ۳ ۲ بذل ۳،۲۱۵ ۳ عون ۳،۲۱۳ ۴ غنیۃ القاری شرح صحیح البخاری ص ۳۷۱ ج ۱ ۵ مسائل اربعین ص ۵۳ ۶ المدخل ص ۲۲۵ ج ۱

حرام ومکروہ است بقول اصح لے یقول الفقیر الی اللہ الغنی القدیر طالع تالیفاتی الاخر یعنی رد البدعات من ص ۲۲۶ :والھام الرحمان تحت سورۃ الکوثر والتعلیق الصحیح علی مشکوۃ المصابیح من ص ۳۰۱: والمتخذین علیھا المساجد قال البیضاویؒ ولما کانت الیھود والنصاری یسجدون لقبور انبیاء ھم تعظیما لشانھم ویجعلونہ قبلۃ یتوجھون الیھا فی الصلوۃ ونحوھا واتخذوھا اوثانا لعنھم ومنع المسلمین من ذلک اھ ۲؎ (وقد مرّ ھذا البحث مفصلا) قولہ السلام علیکم:قال الخطابیؒ ان السلام علی الاموات والاحیآء سوآء فی تقدیم السلام علی علیھم،بخلاف ما کانت الجاھلیۃ علیہ کقولھم:

علیک سلام اللہ قیس بن عاصم ورحمتہ ما شآء ان یترحما ۳؎

وانا ان شآء اللہ :التقید بالمشیۃ علی سبیل التبرک وامتثال قول اللہ عزوجل،ولا تقولنّ لشیئ انی فاعل ذلک غدا الا ان یشآء اللہ الایۃ ھـ ع ۱۰ **باب** کیف یصنع بالمحرم اذا مات قولہ وقصتہ راحلتہ :اصل الوقص الدق او الکسر فمعنی وقصتہ راحلتہ :انھا صرعتہ فدقت عنقہ (کذا قال الخطابیؒ) ۴؎ قولہ ولا تخمروا راسہ :قال العینی رحمہ اللہ احتج بہ الشافعیۃؒ واحمدؒ واسحاقؒ واھل الظاھرؒ فی ان المحرم علی احرامہ بعد الموت ولھذا یحرم ستر راسہ وتطیبہ وھو قول عثمانؓ وعلیؓ وابن عباسؓ وعطآءؒ والثوریؒ وذھب ابوحنیفۃؒ ومالکؒ والاوزاعیؒ الی انہ یصنع بہ ما یصنع بالحلال وھو مرویّ عن عائشۃؓ وابن عمرؓ وطاؤسؒ لانہ عبادۃ شرعت فبطلت بالموت کالصلوۃ والصیام وقال صلی اللہ علیہ وسلم اذا مات ابن آدم انقطع عنہ عملہ واحرامہ من عملہ،ولان الاحرام لو بقی یطیف بہ وکملت مناسکہ واجابوا عن الحدیث بانہ لیس عاما بلفظہ لانہ فی شخص معین،ولانہ لم یقل یبعث ملبیا لانہ محرم فلا یتعدی حکمہ الی غیرہ الا بدلیل الخ ۵؎ عن ابن عباسؓ نحوہ :نحو حدیث سفیان : ع: ولا تحنطوہ :ای لا تجعلوا الحنوط فی کفنہ وجسدہ بمعنی سلیمان :بمعنی حدیث سلیمان (ع) تحریر اللیلۃ الخمیس ۲ صفر ۱۴۲۱ھ مطابق ۱۰ مئی ۲۰۰۰ الوقت ۸،۳۸:وتحریرا ثانیا مع الزیادۃ یوم الاثنین ۲۲ ذوالحجہ ۱۴۳۱ھ الوقت ۲،۵۲ بعد صلوۃ الفجر ۲۹ نومبر ۲۰۱۰ منزل عامر فنجیفر.

لے تفھیم المسائل ص ۲۱۲۰ ع ھـ ع ۳۸ ع ھـ ع ۲۹ ع خ ص ۳۵۳ وھـ ع ۵۱۱ ع بذل ۲۱۲،۲۱۵

﴿بسم اللہ الرحمن الرحیم﴾

﴿کتاب الایمان والنذور﴾

جمع نذر یقال بفتح النون وضمها وسکون الذال فیهما وهو ایجاب الانسان علی نفسه والتزامه من طاعته یکون الواجب من جنسها والایمان جمع یمین قال فی الدر المختار الیمین لغةً القوة، وشرعاً، عبارة عن عقد قوی به عزم الحالف علی الفعل او الترک ۱؎ واصل الیمین، فی اللغة الید، واطلقت علی الحلف لانهم کانوا اذا تحالفوا اخذ کل یمین صاحبه والنذور جمع نذر واصله الانذار بمعنی التخویف ۲؎ **المناسبة**: واما مناسبته بکتاب الجنائز فهو کما ان فی الموت سلب الاختیار من اللہ تعالیٰ کذلک فی الیمین سلب الاختیار من اللہ تعالیٰ فی الفعل او الترک (ب ۲۱۲) **ف**: نسخ ابی داؤدؒ فی کتاب الایمان والنذور مختلفة تراجم واحادیث تقدیما وتاخیراً حذفا واثباتاً فلیعلم ذلک ۳؎ **باب** التغلیظ فی الیمین الفاجرة :ای الکاذبة (ب وع) قوله علی یمین مصبورة :قال السیوطیؒ قال فی النهایة ای الزم بها وکانت لازمة لصاحبها من جهة الحکم، وقیل لها مصبورة وان کان صاحبها فی الحقیقة هو المصبور لانه انما صبر لاجلها ای حبس فوصفت بالصبر واضیفت الیه مجازا ۴؎ **باب** فیمن حلف لیقطع بها مالا :**ف**:لیس هذه الترجمة فی النسخة المصریة والاحادیث المذکورة داخلة فیها تحت باب التغلیظ فی الیمین الفاجرة (ب) قوله علی یمین :والمراد به المحلوف علیه (ع) لیقتطع بها :اقول فیه الترجمة: الی آخر الایة ع ۷۷ آل عمران: فقال الحضرمی الرجل المنسوب الی حضرموت قوله لا یبالی ما حلف علیه ص ۱۰۷ سطر ۱ :ای لا یبالی شیأ یحلف به صدقا او کان کذبا فانطلق ای فانطلق الکندی لیحلف وتهیأ للحلف ۵؎: **ف**:قال ابن بطالؒ بهذه الایة والحدیث احتج الجمهورؒ فی ان الیمین الغموس لا کفارة فیها لانه علیه الصولة والسلام ذکر فی هذه الیمین المقصود بها الحنث والعصیان والعقوبة

۱؎ هـ ع ۱ علی ص ۱۰۶ ج ۲ ۲؎ من البذل ص ۲۱۶ ج ۴ والعون ص ۲۱۳ ج ۳ ۳؎ ب ۲۱۶، ۲۱۳ ۴؎ هـ ع ۲ ص ۱۰۶ :۵؎ ک ص ۵۳ ج ۲

والاثم ولم يذكر (ابو داؤد) فيها كفارة عن احد من مشائخه ولو كانت لذكرت كما ذكرت في اليمين المعقودة فقال فليكفر عن يمينه وليأت الذى هو خير قال ابن المنذرؒ لانعلم سنة تدلّ على قول من اوجب فيها الكفارة بل هى دالّة على قول من لم يجبها اقول كل هذا حجة على الشافعيةؒ كذا فى عمدة القارى شرح البخاريؒ للعلامة العينى نور الله مرقده [1] قوله ولو على سواك اخضر انما خصّ الرطب لانه كثير الوجود لا يباع بالثمن وهو لا يكون كذلك الا فى مواطن نباته بخلاف اليابس فانه قد يحمل من بلد الى بلد قاله الشوكانيؒ [2]: **مسئلة**: والحديث دليل على عظمة اثم من حلف على منبره صلى الله عليه وسلم كاذبا قال الشوكانيؒ وقد استدل به على جواز التغليظ على الحالف بمكان معين كالحرم، والمسجد، ومنبره صلى الله عليه وسلم وبالزمان كبعد العصر، ويوم الجمعة، ونحو ذلك وقد ذهب الى ذلك الجمهورؒ كما حكاه فى الفتح و ذهب الحنفيةؒ الى عدم جواز التغليظ بذلك وعليه دلّت ترجمة البخاريؒ فانه قال فى الصحيح باب يحلف المدعى عليه حيثما وجبت عليه اليمين انتهىٰ وذهب بعض اهل العلم الى ان ذلك موضع اجتهاد للحاكم وقد ورد عن جماعة من الصحابةؓ طلب التغليظ على خصومهم فى الايمان بين الركن والمقام وعلى منبره صلى الله عليه وسلم و ورد عن بعضهم الامتناع من الاجابة الى ذلك اه [3] باب سطر ۸: ان تعمد اليمين باللات وقصد تعظيمه صار مرتداً فليقل لا اله الا الله تجديداً لايمانه وتوبة عن ارتداده وان سبق على لسانه بلا قصد فلا يخلوا عن صورة الكفر فليقل لا اله الا الله تداركاً له بكلمة التوحيد [4] فان كان على قصد التعظيم فهو كفر وارتداد يجب العود عنه بالدخول فى الاسلام اه [5] فليتصدق بشيئ: ليخرج عن ذنب ما قال (ک) اى من دعا صاحبه الى القمار وهو حرام لتحصيل المال فينبغى ان يتدارک بالتصدق واخراج المال عن ملكه لله تعالىٰ وهذ الامر للندب (ب ص ۲۱۸) والامر بالصدقة محمول عند الفقهآء على الندب (ع ص ۲۱۷) **باب كراهة الحلف بالآباء**: هذه الترجمة مذكورة فى النسخة المصرية واحدى النسختين المدينتين

---

[1] هد ع ص ۲۰۲ [2] عون ص ۲۱۶ [3] عون ۲۱۶، ۳۰ [4] كشف ص ۵۳ [5] هد ع اص ۱۰۷ ج ۳

والکانفوریة والمجتبائیة واما فی النسخة الاحمدیة واحدی النسختین المدینتین فعلی الحاشیة بطریق النسخة (ب ۲۱۸) قوله افلح وابیه :یعارض ما مر من نهی الحلف بالآباء واجیب بانها قبل النهی وبانها کلمة جاریة علی اللسان لا یقصد بها الحلف وبان تقدیر العبارة ورب ابیه قلت یمکن ان یقال انه من خصوصیته صلی الله علیه وسلم لعدم توهّم الشرک من ذاته الاقدس بخلاف من سواه لتوهم الشرک ممّن سواه ۱ فجوابه ان هذه الکلمة تجری علی اللسان لا یقصد بها الیمین بل هو من جملة ما یزاد فی الکلام لمجرد التقریر والتاکید ولا یراد به القسم والاظهر انه هذا وقع قبل ورود النهی او بعده لبیان الجواز لیدل علی ان النهی لیس للتحریم قاله العلی القاری رحمه الله فی المرقاة ۲ ولعل هذا وقع قبل ورود النهی او التقدیر ورب ابیه او کلمة جرت علی اللسان من غیر ان یقصد بها الیمین ۳ **ف**: قال محمدؒ فی الموطأ وبهذا ناخذ لا ینبغی لاحد ان یحلف بابیه فمن کان حالفا فلیحلف بالله ثم لیبرأ او لیصمت ۴ **باب** کراهیة الحلف بالامانة :قال الخطابیؒ سببه انه امر ان یحلف بالله وصفاته ولیست الامانة من صفاته وانما هی امر من اموره وفرض من فروضه فنهوا عنه لما فی ذلک من التسویة بینهما وبین اسمائه وصفاته والله اعلم ۵ : **ف**: قلتُ اختلفت الروایات فی الیمین بقوله وامانة الله قال فی البدائع لو قال وامانة الله ذکر فی الاصل انه یکون یمیناً وذکر ابن سماعةؒ عن ابی یوسفؒ انه لا یکون یمینا وذکر الطحاویؒ عن اصحابنا انه لیس بیمین وجه ما ذکره فی الاصل ان الامانة المضافة الی الله تعالیٰ عند القسم یرادبها صفته الاتریٰ ان الامین من اسمآء الله تعالیٰ وانه مشتق من الامانة فکان المراد بها عند الاطلاق،خصوصاً فی موضع القسم صفة الله ۶ المعاریض فی الایمان صـ ۱۰۸ :وهذا جائز للمظلوم،او عند الاضطراب وقد ثبت توریة الغزوات عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وهذه المصلحة دینیة لکی لا یطلع الخصم علی مراده ۷ قوله یمینک علی ما یصدقک علیها صاحبک :قال الطیبیؒ یمینک مبتدأ وعلی ما

---

۱ کشف [illegible] عـ ۳ ۳ عون ص ۲۱۸ ج ۳ ۴ ب ص ۲۱۸ ج ۳ ۵ هـ عـ ۹ ص ۱۰۷ وب ۲۱۹،۳ وع ۲۱۸،۳ وخ ص ۳۵۸ ج ۳ ۶ بذل ۲۱۹،۳ ۷ هـ عـ

یصدقک علیها خبرہ اہ (ھـ عـ ا) قالوا اذا کان المستحلِف (علی صیغۃ اسم الفاعل) مظلوما فالاعتبار لنیتہ واذا کان ھو ظالما فالاعتبار لنیۃ الحالف [۱] والمعنی انہ واقع علیہ لا یوثر فیہ التوریۃ فان العبرۃ فی الیمین لقصد المستحلف ان کان مستحقا لها و الا فالعبرۃ لقصد الحالف (فانہ توریۃ ھذا خلاصۃ کلام علمائنا کذا فی المرقاۃ ھـ ا) المسلم اخو المسلم :لیس المراد بهذہ الاخوۃ الا اخوۃ الاسلام (قال تعالیٰ انما المومنون اخوۃ رقم ۱۰ الحجرات) فان کل اتفاق بین شیئین یطلق بینهما اسم الاخوۃ ویشترک فی ذلک الحر والعبد،ویبرأ الحالف ان ھذا المسلم اخوہ ولا سیّما اذا کان فی ذلک قربۃ کما فی حدیث الباب ولهذا استحسن ذلک صلی اللہ علیہ وسلم من الحالف وقال صدقت قالہ الشوکانیؒ [۲] **باب** فی الحلف بالبرآءۃ من ملّۃ غیر الاسلام: ص ۱۰۸ :ھکذا فی النسخۃ الکانفوریۃ والمجتبائیۃ والنسخۃ المکتوبۃ الاحمدیۃ واحدی النسختین المدینتین علی حاشیتها واما فی النسخۃ المدنیۃ الثانیۃ ونسخۃ العون ص ۲۱۹ باب ما جآء فی الحلف بالبرآءۃ وبملۃ غیر الاسلام فترجمۃ النسخ الاولیٰ غیر ظاهرۃ المعنی واما الثانیۃ فمعناها راضح [۳] قولہ من حلف بملۃ الملۃ بکسر المیم وتشدید اللام الدین والشریعۃ وھی نکرۃ فی سیاق الشرط فتعم جمیع الملل من اهل الکتاب کالیهودیۃ والنصرانیۃ ومن لحق بهم من المجوسیۃ والصائبۃ واهل الاوثان،والدهریۃ،والمعطلۃ وعبدۃ الشیاطین والملئکۃ وغیرهم قالہ فی الفتح [۴] کاذبا ای فی حلفہ (ع) بان کان قد فعلہ ان کان الحنث علی الماضی او لا یفعل ان کان فی المستقبل [۵] فهو کما قال :وھو جواب الشرط (ع) قالوا معناہ فهو مستحق للعقوبۃ کالیهودی والنصرانی نظیرہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم من ترک الصلوۃ فقد کفر قلت وهذا اذا لم یکن من اعتقادہ انہ بعد هذا القول ثم فعل ما علق بہ یصیر کافرا واما اذا اعتقد انہ ان قال کذا ثم، فعل ما علّق بہ وحنث یصیر کافرا ثم قال وفعل ذلک کلہ فالرضآء بالکفر کفر واللہ اعلم [۶] ظاهر الحدیث

---

[۱] کشف ص ۵۳ ج ۲ [۲] عون ۳،۲۱۹ [۳] بذل ۳،۲۲۰ [۴] عون ۳،۲۱۹ [۵] ھـ عـ [۳] مثل ان یقول ان فعل کذا فهو یهودی او نصرانی او بری من الاسلام (ب) [۶] کشف ص ۵۳

انہ یصیر کافرا کذا قال الطیبیؒ وقال الشیخ المحدث الدھلویؒ مذھب کثیر من الائمۃ انہ یمین یجب فیہ الکفارۃ عند الحنث وھو المذھب عندنا لانہ لما علق الکفر بذلک الفعل فقد حرّم الفعل وتحریم الحلال یمین وکذا عند احمدؒ فی اشھر الروایتین وقال مالکؒ والشافعیؒ وغیرھما من اھل المدینۃ انہ لیس بیمین ولا کفارۃ فیہ لان ذلک لیس باسم اللہ تعالیٰ ولا صفتہ فلا یدخل فی الایمان المشروعۃ الخ ۱ قولہ عذب بہ بصیغۃ المجھول ای بالشیئ الذی قتل نفسہ بہ لان جزائہ من جنس عملہ ۲ ولیس علی رجل نذر فیما لا یملکہ قال ابن الملکؒ کان یقول ان شفی اللہ مریضی ففلان حر وھو لیس فی ملکہ وقال الطیبیؒ لو نذر عتق عبد لا یملکہ او التضحی بشاۃ غیرہ او نحو ذلک لم یلزمہ الوفآء بہ وان دخل ذلک فی ملکہ ۳ من حلف فقال انی بری من الاسلام ای ان کذبت، فان کان کاذبا فھو کما قال ای بریئ من الاسلام لانہ رضی ببرائتہ من الاسلام فلن یرجع الی الاسلام سالما لان فیہ نوع استخفاف بالاسلام ومیل علی الکفر ۴ قولہ فقال ھذہ ادام ھذہ: قلتُ الحدیث یدلّ علی ان التمرۃ من الادام ومن حلف لا یاکل الخبز مع ادام ثم اکلہ مع تمرۃ یحنث ولکن فیہ یحی بن العلآء قال احمد بن حنبلؒ کذاب یضع الحدیث،وعن ابن معین لیس بثقۃ،وقال مرّۃ لیس بشیئ،وقال عمرو بن علیؒ والنسائیؒ والدار قطنیؒ متروک الحدیث،وقال الجوز جانیؒ غیر مقنع،وقال فی موضع آخر شیخ واہ وقال فی التقریب رُمی بالوضع کذا فی البذل ص ۲۲۰ ج ۴ ۵ قولہ عن یزید الاعور :قال فی التقریب مجھول،وقال فی تھذیب التھذیب اشار ابن حبانؒ الی ضعفہ ۶ **مسئلۃ**:قال فی البدائع ولو حلف لا یاکل اداماً فالادام کل ما یصطبغ بہ مع الخبز عادۃ کاللّبن،والزّیت،والمرق،والخلّ،والعسل،ونحو ذلک وما لا یصطبغ بہ فلیس بادام مثل اللحم،والشوآء،والجبن،والبیض،وھذا قول ابی حنیفۃؒ واحدی الراویتین عن ابی یوسفؒ وقال محمدؒ وھو احدی الروایتین عن ابی یوسفؒ ان کلّ ما یوکل بالخبز فھو ادام کاللحم،والشوآء،

---

۱ ھ ع ۳ ۲ عون ص ۲۱۹ ج ۳ ۳ ک ص ۵۴ من ب ص ۲۲۰ ج ۴ ۴ ب ص ۲۲۰ ج ۴ ۵ کشف ص ۲،۵۴ ۶ ک ۲،۵۴ وب ص ۲۲۱ ج ۴

والیض،والجبن الخ (ب ص ۲۲۱ ج ۴) قوله فقد استثنی :ای فلا حنث فیه وبه ناخذ (ب) قال محمدؒ وبهذا ناخذ اذا قال ان شآء الله و وصلها بیمینه فلاشیء علیه وهو قول ابی حنیفةؒ انتهی (و ان شآء ترک غیر حَنِثٍ :اعربه فی النسخة المکتوبة بفتح الحآء وکسر النون ای حانث اه (ب ۲۲۱،۳) قوله لا ومقلب القلوب ص ۱۰۹ سطر ۳ کلمة لا للنفی،والمنفی بها فی کل موضع ما ذکر فی ذلک الموضع قبلها (کشف ص ۵۲) وهو صفة من صفات الله تعالیٰ سبحنه وتعالیٰ (ب) قال العینیؒ لا فیه حذف نحو لا افعل او لا اترک،والواو فیه للقسم،(ع) والذی نفس ابی القاسم ای روحه او ذاته، بیده بتصرفه وتحت قدرته،وارادته (ع ص ۲۲۱) واستغفر الله المراد ههنا من الیمین الکلام الموکد لاما یوجب خلافه الحنث هذا بظاهره لیس بیمین بل صورته صورة الیمین ویمکن ان یقال ان الواو للقسم والمقسم به محذوف،ای لا والله ثم ابتدأ بالکلام استغفر الله ۲ قوله لعمر الهک هو نصٌّ فی الیمین مبتدأ خبره وهو قسمی واجب الحذف وتجب الفتح علی عینه اذا اقترن بلام الابتدآء ولا یکون نصًا فی الیمین الا وهو معه لام ۳ هو قسم ببقآء الله ودوامه وهو رفع بالابتدآء والخبر محذوف تقدیره لعمر الله قسمی،او ما اقسم به اه ۴ وحذف خبره ای قسمی لسدّ جواب القسم مسدّه اه ۵ **باب** الحنث اذا کان خیرا قوله فکفّر یمینک الخ فیه جواز التکفیر قبل الحنث وبه اخذ الشافعیؒ ومالکؒ ولا یجوز عند الحنیفةؒ لان الکفارة یستر الجنایة ولا جنایة قبل الحنث فلا یجوز وحکم الحدیث انه یعارضة حدیث مسلمؒ اخرجه عن ابی هریرةؓ من حلف علی یمین فرأی غیرها خیرا منها فلیأت الذی هو خیر ولیکفر عن یمینه واقول اخرجه ابن ماجةؒ ایضا عن عدی بن حاتمؓ بهذا اللفظ فاذا کان الامر کذلک فالاخذ بروایة تقدیم الحنث علی الکفارة اولیٰ قاله شیخ الاسلام العینی رحمه الله تعالیٰ ۶ قوله یرخص فیها الکفارة قبل الحنث:قلتُ کیف ما ذکر فالکفارة جزآء السیئة والسیئة فی الحنث ونقص العهد لا فی الیمین

۱ھ ع ۷ ۲ ب ص ۲۲۱ ۳ ک ص ۵۳ ۴ ع ص ۲۲۲ ۵ ھ ع ۲ ۶ ھ ع ۵ وطالع ھ ع ۴ و ع رقم ۶

والتوثيق بذكر اسم الله تعالىٰ فانه مشروع لابأس به كيف وقد حلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مواضع وكذا الانبياء قبله فمعنى الحنث يلائم الكفارة ومعنى اليمين يابى عنها فالانتساب الى ما لا يلائم اولى من الانتساب الى ما يابى فلا بد من الحنث قبل الكفارة ومن الكفارة بعد الحنث والله اعلم بالصواب ۱: ف (وما ذكره الزرقانی) من كون ظاهر الحديث المذكور جواز التقديم غير مقبول فان الواو لمطلق الجمع لا للترتيب على الاصح فمن اين يفهم منه التقديم ۲ قوله ثم ائت الذى هو خير: قال الامام على بن عثمان الماردينی من فقهائنا الحنفية قال (اى البهيقی) باب الكفارة بعد الحنث قلت احاديث هذا الباب قدم فيها الحنث وعطف عليها الكفارة بالواو واحاديث الباب الذى بعده (فی سنن البيهقی) بالعكس والواو لا يقتضی الترتيب فليس فيها دليل على تقديم الكفارة ولا تقديم الحنث فعلم انها ليست بمطابقة للبابين: نعم الحديث الذى ذكر فی الباب الذى بعد هذا الباب الذى من طريق ابی داؤد من حديث قتادة عن الحسن عن عبدالرحمن بن سمرة ولفظه فكفر عن يمينک ثم ائت الذى هو خير يدل على تقديم الكفارة لان ثم يقتضی الترتيب الا ان هذا الحديث رواه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم جماعة من الصحابة بالواو ولم يذكر احد منهم ثم وكذا اكثر اصحاب الحسن رووا عنه حديث عبدالرحمن بن سمرة بالواو فكان روايتهم اولى مع اعتضادها برواية بقية الصحابة على ان قتادة ايضاً اختلف عنه فرواه النسائی فی سننه بسنده عنه عن الحسن عن عبدالرحمن ولفظه وأت الذى هو خير بالواو انتهى (التعليق المحمود ص ۱۰۹ هـ ع ۲) باب فی القسم هل يكون يمينا قوله اقسم على النبی صلی اللہ علیہ وسلم اى فی قصة تعبير الرويا (ب) قوله لا تقسم: قال الامام على بن عثمان الماردينی: فی جوهر النقی ذكر الطحاوی عن الشافعی ان اقسم ليس بيمين وعن ابی حنيفة وصاحبيه انها يمين والدليل على ذلک قوله تعالىٰ فلا اقسم بمواقع النجوم ۳ ثم قال تعالىٰ وانه لقسم لو تعلمون عظيم ۴ فدل على ان قول القائل اقسم يمين ولو لم يقل بالله وقال تعالىٰ اذ اقسموا ليصرمنها مصبحين ولا يستثنون ۵

---

۱ ک ص ۵۵ ج ۳ ۲ ھ ع ۵: ۳ الواقعة ۷۵ ۴ الواقعة رقم ۷۶ ۵ ع ۱۷ ع ۱۸ القلم

ولم لم یکن یمیناً لم یکن فیه شیئا فدلّ علی ذلک انه لا فرق بین احلف واحلف باللّٰہ،والقسم، واقسم باللّٰہ فاحفظ هذا (۱)قوله ولم یخبره ای لم یخبر النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم اباًبکرؓ بالذی اخطأ فیه واصاب (ع) قوله بلیٰ قد فعلت :الظاهر انه الزمه بالدعوی وبطلان:بوحی او الهام وهذا دلیل علی انه صلی اللّٰہ علیه وسلم کان احیانا یقضی بالوحی ونحوه ایضا وقوله ولکن غفر اللّٰہ لک ای اثم الحلف الکاذب ففیه دلیل علی ان الکبائر تغفر بکلمة التوحید واللّٰہ اعلم (۲)قوله لم یامره بالکفاره:لکون الیمین یمین الغموس،والیمین الغموس لیس فیه کفارة،فانقیل الیمین الکاذبة کبیرة والکبیرة لا تغفر الا بالتوبة فکیف غفر له بکلمة التوحید،فانه عبادة وفی العبادات یغفر السیأت الصغائر کما فی قوله تعالیٰ ان الحسنات یذهبن السیأت فیمکن ان یجاب عنه بانه لما اخلص فی قوله لا اله الا اللّٰہ فکان ندم علی ما فعل فتکون الندامة توبة ویمکن بانه کان قبل قوله لا اله الا اللّٰہ لم یومن بالاخلاص،وحین حلف اخلص بالتوحید فصار کانه جدّد الایمان فهدم تجدید الایمان ما کان قبل ذلک من المعاصی (۳) قوله بمد هشام :وکان المد قد زید فی امارة هشام بن عبدالملک (هـ رقم ۴) وقد تقدم الکلام فی الصاع فی باب ما یجزی من الماء فی الوضوء (ب) قوله این اللّٰہ الخ : ای حکمه وقضاءه (نکتة) واما قولها فی السّماء فی جواب سواله علیه السلام این اللّٰہ فلیس المراد به المحل بل المراد به العلو،والرفعة فی المرتبة (ب ص ۲۲۵)ولما کان الایمان شرطا فی الکفارة امتحن رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم ایمانها وسأل این اللّٰہ ولیس المراد السوال عن مکان الرب تعالیٰ بل اراد بان یعرف انها موحّدة او مشرکة،فقنع منها بان نفت الالهة الارضیة وبرأت منها وعلمت ان لها ربا یدبر الامر من السمآء الی الارض وقد یکتفی بهذا القدر فی امثال ذلک کذا قالوا الخ (۴)قوله نوبیة بالضم بلاد واسعة للسودان بجنوب الصعید کذا فی القاموس ولفظ احمد

---

(۱)هـ ع ۱ ص ۱۱۰ وطالع هـ ع ۱ و هـ ع ۱ (۲) هـ ع ۲ (۳) بذل الجمهور ص ۲۲۳ و ص ۲۲۵ (۴) هـ ع ۵

من حدیث ابی ہریرۃؓ بجاریۃ سوداء اعجمیتہ (عون ص ۲۲۷) **باب** کراھیۃ النذر: قال" فی البذل ص ۲۲۵ ج ۴" فالنذر علی اعتقاد انہ یرد عن قدر اللہ شیئا منھی عنہ وکان عادۃ الناس ینذرون لجلب المنافع ودفع المضار وذلک فعل البخلاء فنھوا عنہ واما اذ انذر بالاخلاص فی النیۃ وعبادۃ اللہ تعالیٰ کمانذر عمر بن الخطابؓ باعتکاف لیلۃ فی مسجد الحرام فھو لیس بمنھی عنہ ا؎ وانما یستخرج بہ ای بسبب النذر: من البخیل لان غیر البخیل یعطی باختیارہ بلا واسطۃ النذر قال العینیؒ یعنی ان من الناس من یسمح بالصدقۃ والصوم الا اذا نذر شیئا لخوف او طمع فکانہ لو لم یکن ذلک الشیٔ الذی طمع فیہ اوخافہ لم یسمح باخراج ما قدرہ اللہ تعالیٰ ما لم یکن یفعلہ فھو بخیل ۲؎ **باب** النذر فی المعصیۃ ص ۱۱۱ سطر ۱ :قولہ فلیطعہ ای وجوبا (ھ ع ۲) فلا یعصہ: کما اذ انذر ترک الکلام مع ابویہ او ترک الصلوۃ او حلف علی ذلک فانہ یجب علیہ ان لا یأتی بالمعصیۃ ویخالف ما نذر بہ وما حالف علیہ ویوافق ما امرہ ربہ (ھ ع ۳) عنہ عن سببہ ابو اسرائیل: ای الانصاری او القرشی العامری (ب) ولیتم صومہ :قال الخطابیؒ قد تضمن نذرہ نوعین من الطاعۃ والمعصیۃ فامرہ صلی اللہ علیہ وسلم بالوفاء بما کان فیھا من طاعۃ وھو الصوم وان یترک ما لیس بطاعۃ من القیام فی الشمس وترک الکلام وترک الاستظلال بالظل وذلک لان ھذہ الامور مشاق تتعب البدن وتوذیہ ولیس فی شیٔ منھا قربۃ الی اللہ تعالیٰ وقد وضعت عن ھذہ الامۃ الاصرار والاغلال التی کانت علی من قبلھم الخ ۳؎ قولہ لانذر فی معصیۃ :لیس معناہ انہ لا ینعقد اصلاً اذ لا یناسب ذلک قولہ وکفارتہ الخ بل معناہ لیس فیہ وفاء وھذا ھو صریح فی بعض الروایات الصحیحۃ فان فیھا لا وفاء لنذر فی معصیتہ ۴؎ وکفارتہ کفارۃ یمین وبہ قال ابوحنیفۃؒ وھو حجۃ علی الشافعیؒ (ھ ع ۵) قولہ قال ابوداؤدؒ قال ابن المبارکؒ حدیث ابی سلمۃ :بالجر بدل من ھذا الحدیث معنی العبارۃ قال احمد بن شبویۃ تکلم ابن المبارک فی ھذا الحدیث وضعفہ (ک) یعنی فی ھذا الحدیث :وانما زاد لفظ یعنی لان احمد بن شبویۃؒ ما حفظ لفظ ابن المبارکؒ

ا؎ ب ۳،۲۲۵ ۲؎ ع ۲۲۷ ۳؎ ب ص ۲۲۶ ۴؎ ھ ع ۳

فزاد لفظ یعنی معناه ان قول ابن المبارکؒ لم احفظه ولکن کان مراده الکلام فی هذا الحدیث کانه قال ان ابن المبارکؒ قال فی هذا الحدیث من التکلم فی ضعفه ولیس فیه ضعف الا من جهة ان الزهری لم یسمعه من ابی سلمة: فدلّ ذلک :ای قول ابن المبارکؒ من التکلم فی الحدیث والظاهر ان هذا من کلام ابی داؤدؒ علی ان الزهری لم یسمعه من ابی سلمة :لانه لا سبیل للضعف فی هذا الحدیث الا بهذا الوجه قال ابوداؤدؒ سمعتُ احمد بن حنبلؒ یقول افسدوا علینا هذا الحدیث :فان الحدیث مروی بسندین احدهما عن الزهریؒ عن ابی سلمة عن عائشةؓ والثانی حدیث الزهری عن سلیمان بن ارقم عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن عائشةؓ فلا ندری ان حدیث الزهری عن ابی سلمة مدلّس اوصحیح قیل له ای لاحمد بن حنبلؒ : وصح بتقدیر حرف الاستفهام ای وهل صحّ: افساده عندک وهل رواه غیر ابن ابی اویس :وجواب هذین السوالین غیر مذکور فی النسخ الموجودة عندی لکن زاد فی حاشیةالنسخة المجتبائیة مایدل علی الجواب: قال لا معناه لم یصحح افساده عندی،بل هو یحتمل،ولا رواه غیر ابی اویس لکن رواه ایوب عن ابی اویس هکذا او کان ایوب امثل من ابن ابی اویس قال احمد بن حنبلؒ ایوب ای رواه ایوب عن ابن ابی اویس کان بتقدیر العطف ای وکان ایوب امثل ای اوثق منه ای من ابن ابی اویس: یعنی ای یرید من ایوب ایوب بن سلیمان بن بلال وقد رواه ایوب عنه:فان ابن ابی اویس مختلف فیه فوثقه ابن معینؒ وذکره ابن حبانؒ فی الثقات وقال الحاکم عن الدار قطنیؒ حجة،وقال النسائیؒ ضعیف واما ایوب بن سلیمان بن بلال فمجمع علی ثقاته عنده،فاذا روی الثقة عن الثقة المختلف فیه یقلّ احتمال الفساد ۔ **وحاصل** هذ ا الکلام ان القائل اعتراض علی الامام احمدؒ بانک قلت افسدوا علینا هذا الحدیث کیف یصح قولک وقد رواه الثقة وهو یونس عن الزهری عن ابی سلمة:والذی خالفه هو حدیث ابی بکر بن ابی اویس وهو مختلف فیه،لم یروغیره فکیف یقاوم حدیث یونس عن ابن شهاب فیسقط حدیث ابی بکر بن اویس فلیس فیه احتمال التدلیس من

الزهری مطلقا فاجاب عنه الامام احمد بان ابابکر بن اویس وان کان مختلفا فیه لکن روی عن ایوب بن سلیمان هو اوثق منه واقوی فتایّد حدیث ابن ابی اویس بروایة ایوب فبقی احتمال الفساد وانت خبیر بان جواب الامام غیر صحیح علی قاعدة المحدثین فان روایة ایوب بن سلیمان لا یدفع ضعف ابی بکر بن اویس فانه تلمیذه فلا یقادم حدیثه حدیث یونس عن الزهری فلا یثبت احتمال التدلیس: علی ان النسائی روی حدیث یونس بسند هارون بن موسی المدنی عن ابن شهاب قال ثنا ابو سلمة عن عائشة: فروی بلفظ التحدیث وهو یدل علی سماع ابن شهاب من ابی سلمة قطعا فکیف یجوز ان یقال ان الزهری دلّس فیه فلم یبق بهذا السند شائبة التدلیس فی سند یونس عن الزهری ومع هذا الزهری متفق علی جلالته واتقانه فی الحدیث الخ (بذل المجهود ص ۲۲۶ وص ۲۲۷) وطالع کشف الودود ص ۵۵ ج ۲) قال احمد بن محمد المرزوی: شیخ المص: انما الحدیث حدیث علی بن المبارک :ای کان الحدیث فی الاصل ما رواه علی بن المبارک عن یحیی بن ابی کثیر بسنده عن عمران ابن حصین مرفوعاً: اراد المروزی بهذا الکلام ان اصل الحدیث ما رواه علی ابن المبارک ولکن وهم فیه سلیمان بن ارقم: وهو متفق علی ضعفه وهم فیه ای فی الحدیث بانه کان الحدیث من روایة محمد بن الزبیر عن ابیه عن عمران فوهم فیه وجعله من حدیث ابی سلمة عن عائشة وحمله ای الحدیث الذی وهم فیه سلیمان بن ارقم عنه ای سلیمان بن ارقم الزهری وارسله :ای اسقط عنه سلیمان بن ارقم لضعفه تدلیسا وجعله عن ابی سلمة عن عائشة (ب ۲۲۷،۲) قوله عن الزهری وفی نسخة العون والکشف والبذل عنه وهو صحیح (مولف غفرله) قوله فلتخمر الخ :وهذا الحدیث یویّد حدیث الزهری عن ابی سلمة فان رسول الله صلی الله علیه وسلم امرها بالکفارة فی نذرها نذر المعصیة فان شهدت بلاخمار کان معصیته فهو حجة للحنفیة لان ترکها معصیة لانذر فیه واما المشی حافیاً فیصح النذر فیه فلعلها عجزت عن المشی واللازم حینئذ الهدی فلعله ترکه الراوی اختصاراً واما الامر بالصوم فمبنی علی

ب ۲۲۷،۲

ان کفارة النذر بمعصية كفارة اليمين وقيل عجزت عن الهدى فامرها بالصوم والله تعالى اعلم وعلمه اتم واحكم ولتمش ولتركب اى اذا قدرت عن المشى تمشى واذا عجزت عن المشى تركب ولم يذكر لها الكفارة ولا الهدى وعدم ذكر الكفارة والهدى غير مستلزمة عدمهما ع قال ابوداؤد رواه سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن عكرمة نحوه اى نحو حديث هشام عن غير ذكر الهدى وخالد اى رواه خالد اى الحذاء مرسلا نحوه اى مثل حديث قتادة عن عكرمة فرواية سعيد بن عروبة متابعة لهشام ورواية خالد عن عكرمه متابعة لقتادة ۳ باب ان يصلى فى بيت المقدس فقال صل ههنا قال فى البدائع وان كان الشرط مقيداً بمكان بان قال لله على ان اصلى ركعتين فى موضع كذا او اتصدق على فقرآء فى بلد كذا يجوز اداء ه فى غير ذلك المكان عند اصحابنا الثلثة وعند زفرؒ لا يجوز الا فى المكان المشروط (ب) قال ابوداؤد رواه الانصارى فقال جعفر بن عمر مكان حفص بن عمر وقال عمرو بن حيّه بفتح العين وسكون الميم مكان عمر بضم العين وفتح الميم وحيّه بالياء مكان حنه بالنون وقال اخبراه عن عبدالرحمن بن عوف وعن رجال من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم مكان اخبراه عن عمرو بن عبد الرحمن بن عوف والفرق ظاهر ج وجهه ان الانصارى كان ذهبت كتبه فكان بعد ذلك يحدث من كتب غلامه ابى حكيم فكان هذا المخالفة من ذلك د باب قضاء النذر عن الميت قوله اقضه عنها وهذا محمول عندنا على الاستحباب لا على الوجوب لان النذر اما ان يكون عبادة بدنية او يكون عبادة مالية فان كان النذر بالعبادة البدنية لا يجوز قضاء الورثة عنها للنهى عنه فان النسائىؒ اخرج فى سننه الكبرى عن ابن عباسؓ لا يصوم احد عن احد ولا يصلى احد عن احد وعن ابن عمرؓ نحوه واذا كانت مالية ولم يوص فكذلك لا يجب على الورثة وفاء ه واما اذا اوصى الميت بوفاء نذرها فيجب على الورثة وفاء ه من ثلث ماله ۲ فان ادى تبرعا فالمرجو من سعة فضل الله ان يكون مقبولاً

اهدعه ۸ ص ۱۱۱ ع ب ۳،۲۲۸ ج ب ۳،۲۲۸ ج کشف ص ۵۵ ص ۵۱ د ب ۳،۲۳۹ ج ب ۳،۲۲۹ وهد ۲ ص ۱۱۳

والله اعلم وعلمه اتم واحکم ۱ فامرها ان تصوم عنها :ای ان تفتدی عنها(ک ص ۵۶)قال فی فتح الودود من لا یری الصوم جائزا یؤل الحدیث بان المراد الافتدآء فانها ان افتدت فقد ادت الصوم عنها (ھ ع رقم ۲) نحو حدیث عمرو :بن عون:المتقدم بان رسول الله صلی الله علیه وسلم امرها ان تقضی صوم امها وهذا الحدیث قد مرّ فی باب ما جآء فی الرجل یهب الهبة ثم یوصی له او یرثها فهو بسنده ومتنه مکرر (ب ص ۲۳۰ ج ۴) قال او فی بنذرکِ :وضرب الدف وان لم یکن من الطاعات التی تجب بالنذر ولکن لما قارن به من الفرح بمقدم رسول الله صلی الله علیه وسلم سالما صار حسنا فامرها بالوفاء به تطیبا لقلبها ۲ مکان بالموضع ای هو ای المکان المعین مکان قال لصنم:ای کان یذبح اهل الجاهلیة فی ذلک المکان قال صلی الله علیه وسلم لوثن بفتح الواو (ع) قالت لا :ای لم انذر الذبح لصنم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لوثن قالت لا :قال فی المجمع:الوثن هو کل ماله جثة معمولة من جواهر الارض او من الخشب والحجر کصورة الآدمی:والصنم الصورة بلاجثة وقیل هما سوآء وقد یطلق الوثن علی غیر الصورة ۳ او فی بنذرِک قوله بنوانة:اسم موضع باسفل مکة من ورآء ینبع الخ (ھ ع ۵) **باب** النذر فیما لا یملک:قوله لو قلتها الخ قیل یرید ان اسلمت قبل الاسر فلحت الفلاح التام بان تکون مسلما حرا لانه اذا اسلم بعده کان عبدا مسلما و الظاهر ان المراد انه عجز عن تعب الاسر بحیث ما بقی ملک لنفسه حتی قال قصداً للتخلیص ولم یرد به الاسلام فالمعنی انک لو قلت عن اختیار للدخول فی دین الاسلام کان معتبراً ویؤیده قوله هذه حاجتک فیما بعد الخ ۴ والی ههنا تم ما فهمه من محمد بن عیسی ثم یقول ابوداؤد قال ابوداؤد الخ ۵ واسروا امرأة من المسلمین :فکانت المرأة فی الوثاق کما عند مسلم فنوموا اللیلة :بصیغة المجهول ای القی علیهم النوم ذلول مجرسة :بضم المیم وفتح الجیم والرآء المشددة قال النووی المجرسة والذلول کله بمعنی واحد (ع) ای مجربة

۱ ھ ع ۱ ص ۱۱۳ ۲ ک ص ۵۶ وطالع ھ ع ۳: ۳ ب ۲۳۰،۴ وع ص ۲۳۶ ۴ ھ ع ۸ ص ۱۱۳ ۵ ب ۲۳۱،۴

فی الرکوب والسیر (بذل) قوله ان الله انجاها علیها :ان حرف شرط،وانجاها فعل شرط،ای ان انجاها الله علیها: ولا فیما لا یملک :وهذه الناقة لم تکن فی ملکها فصار النذر فیما لا تملکها(کشف ۲،۵۶) وکان هذا النذر فی معصیة الله لان جزائها بالنحر کانت معصیة لانها نذرت التصرف فی غیر ملکها ولا فیما لا یملک ابن ادم وهذه الناقة لم تکن فی ملکها (ب ص ۲۳۲)

(اشکال وحله) : قال النوویؒ واستشکل المازریؒ قال وکیف یرد المسلمؒ الی دار الکفر واجاب عنه النوویؒ لیس فی هذا الحدیث انه حین اسلم وفادی به رجع الی دارالکفر ولو ثبت رجوعه الی دارهم وهو قادر علی اظهار دینه لقوة شوکةعشیرته او نحو ذلک لم یحرم فلا اشکال:قلتُ وظاهر الحدیث یدل علی انه صلی الله علیه وسلم لم یقبل اسلامه وعلم بالوحی ان قوله هذا لیس من صمیم قلبه بل هو للنجاة من الاسر،اما لووقع مثل هذا الامر بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم فاسلم احد لا یجوزا رجاعه الی دار الکفر لانه زمان انقطاع الوحی فلا یعمل الا علی ظاهر الحال الخ (ب ص ۲۳۲ ج ۴) **باب** من نذر ان یتصدق بما له کله (ب) بعض مالک فهو خیرلک :وانما امره بامساک بعض ماله ولم یامر ابابکرؓ لما تصدق بما له کله لاجل الفرق بین مرتبة ابی بکرؓ ومرتبة کعب بن مالکؓ (ب ۲۳۲،۴): **ف**: وهذا الحدیث لا یناسب الباب بظاهره فان کعباً لم یکن له نذر بالتصدق بجمیع المال ولکن المناسبة بالباب ان یقال ان الرجل اذ انذر ان یتصدق بجمیع ماله فالمناسب له ان یمسک بعض ماله ینفق علی نفسه وعیاله ثم اذ اوجد مالا یتصدق بما امسکه (ایضا ص ۲۳۲ ج ۴) مناسبة هذا الحدیث ای حدیث کعب بن مالکؓ لترجمة الباب هو ان معنی الترجمة ان من نذر او تصدق بجمیع ماله اذا تاب من ذنبه او ایفاء من النذر هل ینفذ ذلک اذا انجزه او علقه،وقصة کعب منطبقة علی الاول وهو التنجیز لکن لم یصدر عنه التنجیز،وانما استشار رسول الله صلی الله علیه وسلم فاشیر علیه بامساک البعض فیکون الاولٰی لمن اراد ان ینجز التصدق بجمیع ماله او یعلقه ان یمسک بعضه ولا یلزم من ذلک انه لو نجز لم ینفذ کذا فی فتح الباری (هـ ص ۱۱۴ ع رقم ۳) قوله انی نذرت فی الجاهلیة اه وفی بعض الروایات یوما مکان لیلة قوله اوف بنذرک وهو وان لم یلزمه لکونه نذرا فی الجاهلیة لکن لا حرج فی وفائه ایضا

لکونہ طاعۃ من الطاعات فامرہ بالوفآء تطیبا لقلبہ[۱] واما حدیث عمرؓ فالجواب عنہ ان ما امرہ بہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یفعلہ الآن علی انہ طاعۃ اللہ وقال بعضھم المراد بذلک تاکید الایفآء بالنذر واللہ اعلم [۲] **باب** من نذر نذرا ولم یسمّہ ای لم یعنیہ (عون ص ۲۴۱) قال مولنا علی القاریؒ فی المرقاۃ ای من نذر بان قال نذرت نذر او علی نذر ولم یعین النذر انہ صوم او غیرہ فکفارتہ کفارۃ الیمین (ھـ عـ ٦ ص ۱۱۴) فی اللغو فی الیمین ص ۱۱۵ سطر ۱ :قال فی التعلیق الممجد اختلفوا فی تفسیر اللغو المذکور فی قولہ تعالیٰ لا یواخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم الخ (ثم ذکر ستۃ اقوال فیہ) [۳] ھو کلام الرجل فی بیتہ اہ ھو عندنا معشر الحنیفۃ فرد من افراد اللغو،ولابا فی ان یکون لہ فردا آخر ایضا [۴] الخامس وھو مختار اصحابنا ان اللغو ان تحلف علی الشیٔ ظانا انہ صادق وھو فی الواقع کاذب فلا مواخذۃ فیہ لا کفارۃ ولا اثماً الخ (ھـ عـ ۱ ص ۱۱۵ ج ۲) قال ابو داؤدؒ بفرندس :ولم اقف علی فرندس ما ھو بلدۃ او جزیرہ ولعل وجہ قتلہ ان ابراھیم کان من الامارین بالمعروف فلعلہ امرہ،فقتلہ،وکان ابو مسلم مبیرا مثل حجاج بن یوسف قال ابوداؤدؒ وکان ابراھیم الصائغ، اذا رفع المطرقۃ وھو آلۃ الحدید یضرب بھا الحدید،ونحوہ فسمع النداء ای اذان الصلوۃ: سیبھا ای ترک ضرب المطرقۃ وھذا مدح لہ باقبالہ علی الصلوۃ وترک ما یکون مشغولا فیہ من العمل [۵] وھذا ثناء عن المولفؒ لابراھیم من ان عملہ کان لا یشغلہ عن ذکر اللہ تعالیٰ بل لما سمع الاذان ترک العمل بالمطرقۃ (ع ص ۲۴۲) قولہ وعبد الملک بن ابی سلمۃ :ھکذا فی النسخۃ المجتبائیۃ والکانفوریۃ والنسخۃ المکتوبۃ الاحمدیۃ واما فی النسختین المکتوبتین المدینتین ونسخۃ العون وحاشیۃ النسخۃ المجتبائیۃ ففیھا عبد الملک ابن ابی سلیمان وھو الصواب لان عبد الملک بن ابی سلمۃ لیس احد فی تھذیب التھذیب وفی الخلاصۃ والتقریب عن عائشۃؓ موقوفا :حاصل الکلام ان حسان بن ابراھیم رواہ مرفوعا وروی داؤد بن ابی الفرات عن ابراھیم الصائغ موقوفا علی عائشۃ:ویقول الوقف روایۃ الزھری وعبد الملک بن ابی

---

[۱] کشف ص ۱۵٦ ج ۲ [۲] ھـ عـ ۵: [۳] ھـ عـ ۱ ص ۱۱۵ [۴] ک صـ ۱۵٦ [۵] ب ص ۲۳۳ وص ۲۳۴

سلیمان بن مغول عن عطآء عن عائشةؓ وترجح الوقف علی الرفع بذل ۴،۲۳۴ بل انت ابرّهم واصدقهم: لانک حلفت علی یمین ثم رأیت غیرها خیرا منها فحنثت وهذا الحنث احسن من البر: قوله ولم تبلغنی کفارة :ای لم یبلغنی ان ابابکرؓ لما حنث فی یمینه واخبر رسول الله صلی الله علیه وسلم بحنثه هل اوجب کفارة الحنث علی ابی بکرؓ وهل اعطی ابوبکرؓ کفارة یمینه ام لاقلتُ وعدم الذکر لا یستلزم عدمه فوجوب الکفارة واضح،نعم یحتمل ان یکون ذلک وقع قبل مشروعیة الکفارة فی الایمان (بذل ص ۲۳۴ ج ۴) (وکشف ص ۵۷ ج ۲) قوله فی رتاج الکعبة الرتاج الباب والمراد ههنا نفس الکعبة (ک) لانه اراد ان ماله هدی الی الکعبة (ب) ولا قطیعة الرحم: فیه الترجمة: الحالف لیستثنی بعد ما تکلم: عن عکرمة الخ :یرفعه فذکره مرسلا (ب) ثم قال انشآء الله :فیه الترجمة: عن مسعر فروی هذا الحدیث مسعرا ایضا مرسلاً (ب) قال ابوداؤدؒ وزاد فیه الولید بن مسلم الخ وقوله ثم لم یغزوهم بظاهره غیر صحیح لان رسول الله صلی الله علیه وسلم غزا قریشا فی زمن فتح مکة والظاهر ان قوله صلی الله علیه وسلم لا غزون قریشا کان قبل مکة ولم یکن فیه للغزو وقتا معینا فکیف یقال انهم لم یغزهم وهذا الحدیث ذکره الزیلعیؒ فی نصب الرایة مرسلا ومسند او رجح بعض المحدثینؒ ارساله (ب ص ۲۳۵ ج ۴)حدثنا المنذرؒ هذا الحدیث لیس فی تسخة العون ولا فی المصریة ولکن موجود فی المجتبائیة والکانفوریة والمکتوبة الاحمدیة والمکتوبتین المدینتین وکتب عن المنذریؒ فی حاشیة احدی النسختین اه (ب ۴،۲۳۶) فان ترکها کفارتها :ظاهره انه لا حاجة الی الکفارة لکن المشهور بین العلمآء الموجود فی غالب الحدیث هو الکفارة: فیمکن ان یقال فی الکلام طیّ والتقدیر فلیکفر فان ترکها موجب کفارة: قال مولنا محمد اسحاقؒ المحدث الدهلویؒ قوله فان ترکها کفارتها: ای کفارة ارتکابه یمین علی الشر یعنی اثم ارتکابها یرتفع عن ترکها: اما لزوم کفارة الحنث فهو امر اخر لازم علیه فاحفظه (هـ ع ۲ ص ۱۱۶) قوله لا یطیقه فیه الترجمة: او قفوه علی ابن عباسؓ : واسنده طلحة بن یحی الانصاری فقط: فترجح وقفه علی اسناده قال الشوکانیؒ واسناده حسن فیه طلحة بن یحیی وهومختلف فیه وقال ابوداؤد او قفوه علی ابن عباس رضی الله تعالیٰ عنهما (ب ص ۲۳۶):

التحریر الثانی مع الزیادة: یوم الخمیس ساعة ۵،۰۹ ۲ ذوالحجة ۱۴۳۱ هـ ۲ دسمبر ۲۰۱۰ وعطلت الکتابة لایام لاجل ذهابی الی رائی وند للاجتماع الحولی خاکی غفرله.

﴿بسم اللہ الرحمن الرحیم﴾

﴿اول کتاب البیوع ص ۱۱۶﴾

قال الحافظؒ والبیوع جمع بیع وجمع لاختلاف انواعه والبیع نقل ملک الی الغیر بثمن والشرآء قبوله ویطلق کل منهما علی الآخر واجمع المسلمون علی جواز البیع والحکمة تقتضیه لان حاجة الانسان تتعلق بما فی یده غالبا وصاحبه قد لا یبذله ففی تشریع البیع وسیلة الی بلوغ الفرض من غیر حرج (ب ص ۲۳۶ ج ۴) وعون ص ۲۴۶ ج ۳) البیع لغة مبادلة المال بالمال وکذا فی الشرع لکن زید فیه قید التراضی (ع ص ۲۴۶ ج ۳) قوله نسمی السماسرة :قال الخطابیؒ ص ۳ ج ۵ وهو اسم اعجمی وکان کثیر ممن یعالج البیع والشرآء فیهم العجم فتلقوا هذا الاسم عنهم فغیره رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم الی التجارة التی هی احسن من الاسمآء العربیة الخ (هـ ع ۲ ص ۱۱۶ :لأن التجارة مذکورة فی مواضع عدیدة من القرآن فی مقام المدح اه (هـ ع ۵) قوله فشوبوه ای اخلطوه (ب) قوله بمعناه :ای بمعنی الحدیث المتقدم (ب) باب فی استخراج المعادن :ای فی استخراج الذهب والفضة (ب ص ۲۳۷) لیس فیها خیرا :قال "الخطابیؒ ص ۳ ج ۵" یشبه ان یکون ذلک بسبب علمه فیه خاصة لا من جهة ان الذهب المستخرج من المعدن لایباح تملکه،وقیل یحتمل ان یکون ذلک بسبب ما علم فی خصوص ذلک المحل،والا فالذهب المستخرج من المعدن یباح ملکه (هـ ع رقم ۲) وقد اقطع رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم بلال بن الحارث المعادن القبلیة فکانوا یؤدون عنها الحق وهو عمل المسلمین وعلیه امر الناس الی الیوم الخ کشف ص ۵۶ و ب ص ۲۳۷) وقضاها عنه رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم تبرعا: ومناسبة ترجمة الباب بکتاب البیوع بان ما یستخرج من المعادن وهو الذهب والفضة وهو الثمن الذی یعقد به البیع فان فی الحدیث بیان المستخرج من المعدن وهو الذهب والفضة وکذا مناسبة الحدیث بالبیوع بان فی الدین عند ادآئه مبادلة المال بالمال بالتراضی وهذا هو البیع واللہ اعلم (ب ص ۲۳۷ ج ۴) فی اجتناب الشبهات :خصوصا فی الشبهات التی تقع فی البیوع والمعاوضات (ب) ولا اسمع احداً بعده ای لیس لی حاجة الی السماع من احد بعده فانه الصادق المعتمد علیه

(کشف ص ۵۲ وبينهما امور متشابهات : كشيئ تعارض فيه الادلة، او شيئ الاصل فيه الحرمة ولم يعلم سبب حله بتعين، او شيئ الاصل فيه الاباحة ولم يعلم سبب حرمته بتعين او شيئ اخبر بحله او حرمته او طهارته او نجاسته رجل مجهول لا يعلم حاله او هو عدل ام لا الى غير ذلك مما حاك في الصدر ولم يطمئن القلب به والله اعلم بالصواب (كشف ص ۵۲) قوله حمى بكسر الحآء وفتح الميم اى ما يحميه الامام لمواشيه ومنع الغير عنه اه (هـ رقم ۲) قوله ان يجسر :بالجيم من الجساوة اى على الوقوع فى الحرام اه (ع ص ۲۴۸) ف:قال الخطابىؒ ص ۲ ج ۵ هذا الحديث اصل فى الورع وفيما يلزم الانسان اجتنابه من الشبه والريب (ب ص ۲۳۸) قوله الا اكل الربوا بصيغة الفاعل، او الماضى فهو كناية عن انتشاره بحيث انه ياكله كل واحد لفساد عقود الناس ومعاملتهم (ب) اصابه من غباره اى يصل اليه اثره بان يكون شاهدا فى عقد الربوا او اكله من ضيافة آكله او هديته: والمعنى انه لو فرض ان احدا مسلم من حقيقته لم يسلم من اثاره وان قلت جداً انتهى قاله القارىؒ (عون ص ۲۴۸ ج ۳) قلت وفى هذا الزمان كذلك فان جميع انواع التجارات فى ايدى الكفار وعقودهم كلها فاسدة فهو فى حكم الربوا فلم يسلم منه احد (ب ص ۲۳۹ ج ۴) قوله اطعميه الاسارى :جمع اسيرو الغالب انه فقير، وقال الطيبىؒ وهم كفار وذلك انه لما لم يوجد صاحب الشاة ليستحلوا منه وكان الطعام فى صدد الفساد ولم يكن بد من اطعام هؤلآء فامر باطعامهم وقد لزمها قسمة الشاة باتلافها ووقع هذا تصدقا عنهما (ب) ف:قال فى كشف الودود ص ۵۷ :وهذا هو اللفظ الذى غلط فيه ناسخوا مشكوة المصابيح فكتبوه بالاضافة الى الضمير هكذا (داعى امرأته) فصار المعنى داعى امرأة ذلك الميت فاتى على القارىؒ فشرحه كما وجد واستنبط منه جواز اكل الطعام من بيت الميت يوم مات وكل ذلك من قلة التتبع: وعدم الاطلاع على حقيقة الحال: وقال فى البذل ص ۲۳۹ هكذا فى جميع نسخه ابى داؤدؒ الموجودة عندى من المكتوبة والمطبوعة وفى نسخة مشكوة المصابيح (داعى امراته) فى شرح القارىؒ اى زوجة المتوفى فعلى نسخة المشكوة وشرحه اشكال من جهة ان فقهآء نا صرّحوا بانه لا يحل الضيافة من اهل الميت لانها شرعت فى السرور لا فى الشرور وقبول الضيافة من رسول الله صلى الله عليه

وسلم یدل علی جوازها فیمکن ان یجاب عنها لو کانت ما فی نسخة المصابیح صحیحا ان هذه القصة وقعت قبل النهی عنها الخ (۳) یقول الفقیر الی الله القدیر، قال الشیخ فیض محمد رحمه الله الصمد علی حاشیة المرقاة ص ۲۲۳ ج ۱۱ هذا الاشکال مبنی علی ان یکون لفظ الحدیث داعی امراته: بهآء الضمیر الراجع الی المیت کما هو فی مشکوة المصابیح لکنه خطأ من الناقل او الکاتب والصحیح من لفظ الحدیث داعی امرأة بدون هاء الضمیر والمراد منه امرأة ما لازوجة المتوفی فعلیٰ هذا لامساغ للاشکال ولا حاجة الی التوجیهات راجع لتصحیح اللفظ الی سنن ابی داؤدؒ باب فی اجتناب الشبهات ۲،۱۱۷ مشکل الآثار ۱،۱۳۲ شرح معانی الآثار ۲،۳۲۰: دار قطنیؒ ص ۵۴۵ ج ۲ مسند احمدؒ ۵،۲۹۳ سنن الکبری ۶،۹۷ خصائص الکبریٰ ۲،۱۰۳ مستدرک حاکمؒ ۴،۲۳۴ وغیر ذلک: اقول وطالع متن عون المعبود ۳،۲۴۹ ومتن بذل المجهود ۴،۲۳۹ والمحلی ۷،۴۱۵ وهامش الهدایة ص ۳۷۷ ج ۳ رقم ۵ وحکایة الصحابة من فضائل الاعمال ص ۵۵ وطالع تالیفی المسی برد البدعات من ص ۲۲۴ فان فی کل ذلک الحدیث بلفظ داعی امرأة بدون الضمیر: علا ان فی سند الحدیث عاصم بن کلیب قال ابن المدنیؒ لا یحتج بما انفرد به[۱] (**الاختلاف** فی لفظ الحدیث) وفی شرح معانی الآثار للطحاویؒ ص ۳۵۲ ج ۲ باب اکل لحوم الحمر الاهلیة فلقیه امرأة من قریش بزیادة لفظة من قریش وقال الامام محمدؒ قال ابو حنیفةؒ عن عاصم بن کلیب "عن" رجل من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم قال صنع رجل من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم طعاماً للنبی صلی الله علیه وسلم وقمنا معه: الحدیث: [۲] **الحاصل**: قال شیخی شیخ القرآن رحمه الله: قال الامام ابو حنیفةؒ المتوفی ۱۵۰ الداعی هو الرجل، وقال الامام ابو داؤدؒ المتوفی ۲۷۵ داعی امرأة، وقال الامام ابو جعفر الطحاویؒ المتوفی ۳۲۱ امرأة من قریش، وقال الامام ولی الدین التبریزیؒ الذی فرغ من المشکوة ۷۳۶ هـ داعی امرأته وقال الملا علی القاریؒ المتوفی ۱۰۱۴ ای زوجة المتوفی فهذا حال

---

[۱] میزان الاعتدال ص ۳۵۶ ج ۲ [۲] کتاب الآثار ص ۱۲۵ وکذا فی جامع المسانید للامام ابی حنیفةؒ ص ۶۹

الحدیث اقول طالع رد البدعات من ص ۱۵۹ والتعلیق الصحیح ص ۲۴۰ والھام الرحمن من ص ۳۲۶ فان فیها سبعة اجوبة من هذا الحدیث **باب فی اکل الربآء** ای آخذه سوآء اکله بعده ام لا وموکله ای معطیه ۱ وانما خص بالاکل لانه اعظم انواع الانتفاع ۲ وانما خص الاکل عن سائر الانتفاعات لانه اعظم المقاصد ھ رقم ۵ **باب فی وضع الربا** :ای اسقاطه (ب) لا تظلمون اه قال عزّ من قائل:وان تبتم فلکم رؤس اموالکم لا تظلمون ولا تظلمون٥ ۲۷۹ البقرة وفی روایة اول ربا اضعه ربا عباس بن المطلب فانه موضوع کله (ب ص ۲۴۰) قوله دم الحارث :قال الخطابیؒ هکذا روی ابوداؤدؒ والروایات دم ربیعة بن الحارث بن عبد المطلب وقال ابو عبید اخبرنا الکلبی ان ربیعة بن الحارث لم یقتل وقد عاش بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم الی زمن عمرؓ وانما قتل له ابن صغیر فی الجاهلیة فاهدر النبی صلی الله علیه وسلم دمه فیما اهدر ونسب الدم الیه لانه ولی الدم ۳ والصواب ابن ربیعة بن الحارث وکان لربیعة ابن صغیر قتل فی الجاهلیة والله اعلم (ھ ۷)

باب فی کراهیة الیمین فی البیع فان کانت کاذبةفکراهة تحریم،والا فکراهة تنزیه (ب) قوله منفقة بفتح المیم والفآء بینهما نون ساکنة ای مظنة لنفاقها وموضع لها والنفاق بفتح النون ضد الکساد قوله ممحقة للبرکة بالمهملة والقاف ای مظنة للمحق وهو النقص والمحو،والابطال ۴ وقال ابن السرح: عن سعید الخ فروی بصیغة عن لا بالسماع ۵ قوله فساومنا بسر اویل قال السیوطیؒ ذکر بعضهم ان النبی صلی الله علیه وسلم اشتری السراویل ولم یلبسها وقال ابن القیم الجوزیؒ انه لبسها فقیل انه سبق قلم لکن فی مسند ابی یعلیؒ والمعجم الاوسط للطبرانیؒ بسند ضعیف عن ابی هریرةؓ قال دخلت یوما السوق مع رسول الله صلی الله علیهوسلم فجلس الی البزازین فاشتری سراویل باربعة دراهم قلنا یارسول الله صلی الله علیه وسلم وانک لتلبس السراویل فقال

---

۱ بذل ص ۲۲۹ ۲ عون ص ۳۴۹ وھ ۵ ۳ ک ص ۵۷ وھ ۶ وب ۲۴۰، وعون ص ۳۴۹ عن خ ص ۱۰ ج ۵ ۴ ک ص ۵۷ ۵ ب ۲۴۰،

اجل فی السفر والحضر واللیل والنهار فانی أُمرت بالتستر فلم اجد شیًا استر منه[۱] قال مولنا الشیخ عبد الغنی المحدث الدهلویؒ والظاهر ان شراء ہ کان للبس وفی الحدیث اول من تسرول ابراهیم علی نبینا وعلیه الصلوۃ والسلام وامر نبینا صلی اللہ علیه وسلم باتباعة لکن ماصح فی الروایة الصحیحة لبسه صلی اللہ علیه وسلم السراویل والحدیث الذی یروی فی لبسه قیل هو موضوع[۲] قال ابن حجرؒ واختلفوا فی لبسه صلی اللہ علیه وسلم السراویل فجزم بعضه بعدمه واستأنس بان عثمانؒ لم یلبسه الا یوم قتل لکن صح شرآنه وقال ابن القیمؒ الظاهر انه لبسه وکانوا یلبسونه فی زمانه[۳] یزن بالاجر :فیه الترجمة:وقال المنذریؒ واخرجه الترمذی والنسائی وابن ماجة وقال الترمذی حسن صحیح هذا آخر کلامه[۴] قوله رواه قیس بن الربیع کما قال سفیان والقول قول سفیان حاصل هذا الکلام ان سفیانؒ روی هذا الحدیث وسمیّ الصحابیؒ سوید بن قیس ورواه شعبةؒ هذا الحدیث وسمآء ابا صفوان بن عمیر فرجح ابوداؤدؒ روایة سفیان علی قول شعبة،قال المنذریؒ "ص ۱۲ ج ۵" واخرجه النسائیؒ وابن ماجةؒ سمعت مالکا ابا صفوان وقال النسائیؒ حدیث سفیان اشبه بالصواب یعنی الحدیث الاول الذی فیه سوید بن قیس،وقال ابوداؤد والقول قول سفیان ،وقال الحاکم ابو احمد الکرابسیَ ابو صفوان مالک بن عمیرة ویقال سوید بن قیس باع من النبی صلی اللہ علیه وسلم فارجح له،وقال ابو عمر والتمری ابو صفوان مالک بن عمیرة،ویقال سوید بن قیس،وذکر له هذا الحدیث وهذا یدل علی انه عندهما رجل واحد، کنیته ابو صفوان واختلف فی اسمه (ب ص ۲۴۰ ج و ص ۲۴۱ ج ۴)قوله دمغتنی:دمغه کمنعه ونصره ای شجه حتی بلغت الشجة الدماغ،کذا فی القاموس (ع ص ۲۵۱ ج ۳) وبلغنی:هذا قول ابی داؤدؒ(نکته) وانما حکی المصؒ هذه الاقوال لیثبت ان ما اختلف فیه سفیانؒ وشعبة من اسم الصحابیؒ فالراجح فیه قول سیفانؒ (ب ۲۴۱) قوله وزن اهل مکة :قال الخطابیؒ یریدون الذهب

---

[۱] هـ ع ۳ وع ص ۲۵۰ ج ۳ [۲] هـ ع ۴ [۳] المرقاة ۶،۱۰۸ کذا فی التعلیق الصحیح ص ۲۳۳ [۴] عون ۳،۲۵۰ وتلخیص ابی داؤدؒ للمنذریؒ ص ۱۱ ج ۵

والفضة والمراد ان الوزن المعتبر فی باب الزکوة وزن اهل مکة وهی الدراهم التی توزن العشرة منها بسبعة مثاقیل،فکانت الدراهم مختلفة الاوزان فی البلاد "هـ رقم ۵" قوله مکیال اهل المدینة :ای الصاع الذی یتعلق به وجوب الکفارات ویجب اخراج صدقة الفطر به صاع المدینة وکانت الصیعان مختلفة فی البلاد،وقیل ان اهل المدینة اهل زراعات فهم اعلم باحوال المکیال،واهل مکة اصحاب تجارات فهم اعلم بالموازین والله اعلم (هـ ٦ :قوله وافقهما فی المتن :ای وافق ابن دُکین الفریابیؒ وابا احمدؒ فی المتن دون الاسناد وقال ابو احمدؒ عن ابن عباسؓ فجعل من مسانید ابن عباسؓ دون ابن عمرؓ فقال وزن المدینة اه فخالف الولید سفیان والفریابی وابا احمد فی متن الحدیث عکس الامر،فجعل وزن المدینة مکان وزن اهل مکة وجعل مکیال مکة مکان مکیال اهل المدینة: واختلف فی حدیث مالک اه فروی بعضهم عن مالک ابن دینار مثل روایة سفیان وروی بعضهم مثل روایة الولید بن مسلمؒ عن حنظلة لے عن عطآء الخ وهذا حدیث مرسل،وحاصله ان فی هذا الحدیث اختلف الرواة علی مالک بن دینار فی متن الحدیث فروی بعضهم عن مالک بن دینار مثل روایة سفیان وروی بعضهم مثل روایة الولید بن مسلم عن حنظلة ع انی لم انوّه بکم :صیغة المضارع للمتکلم من نوهة تنویها اذا رفعته والمعنی لاارفع لکم ولا اذکر لکم الا خیرا ۳ قوله فلقد رأیته ای فلقد رأیت الرجل الذی اجاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فی المرة الثالثة ادی الدین عن ذلک المیت (ک) وعلیه دین :اما تخویفا من امر الدین، واما لان اثر صلوته صلی الله علیه وسلم علی المومن ان یغفر تلک الساعة والدین (وهو من حقوق العباد)لا یسقط مالم یُسقطه صاحبه: هما علی یا رسول الله صلی الله علیه وسلم تمسک به ابو یوسفؒ ومحمدؒ ومالکؒ والشافعیؒ واحمدؒ فی انه تصح الکفالة عن میت لم یترک مالا وعلیه دین وقال ابو حنیفةؒ لا تصح الکفالة عن میت مفلس قلت فالحدیث عنده محمول علی التبرع باداء الدین عن المیت المفلس لا علی الکفالة عنه وهو ایضا محمل حسن،یتحمله لفظ الحدیث

لے کشف الودود ص ۵۷ ج ۲ ع بذل المجهود ص ۲۴۱ ج ۴ ۳ هـ رقم ۸

كما لا يخفى (ك ص ٥٨) قوله من عير :بكسر العين اى قافلة: بيعا وفى بعض النسخ مبيعا: فاربح فيه بصيغة المجهول (ع ص ٢٥٣ ج ٣) لا اشترى بعدها شيئا اه كراهة الدين وربحه (نكتة) ف: قال المظهر فعل الكبائر عصيان الله تعالىٰ واخذ الدين ليس بعصيان بل الافتراض والتزام الدين جائز وانما شدد رسول الله صلى الله عليه وسلم على من مات وعليه دين ولم يترك ما يقضى دينه كيلا تضيع حقوق الناس انتهىٰ كذا فى المرقاة قال العزيزى هذا محمول على ما اذا اقصر فى الوفاء او استدان لمعصية انتهىٰ (عون ص ٢٥٣ ج ٣) **باب** فى المطل :اى التسويف والتاخير فى اداء الدين (بذل ص ٢٤٣) قوله فاذا اتبع اه اى اذا احيل على غنى فليتحل (هـ ع ٢) استلف رسول الله صلى الله عليه وسلم اى استقرض (ك)قال العينى فيه حجة لمن قال بجواز قرض الحيوان وهو قول الاوزاعى والليث ومالك والشافعى واحمد واسحاق واجاب المانعون بانه منسوخ بآية الربا وهو قول ابى حنيفة وفقهاء كوفة قالوا ان استقراض الحيوان لا يجوز ولا يجوز الاستقراض الا مما له مثل كالمكيلات والموزونات والعدديات المتقاربة فلا يجوز قرض ما لا مثل له لانه لا سبيل الى ايجاب رد العين ولا الى ايجاب القيمة لاختلاف تقويم المقومين فتعين ان الواجب رد المثل فيختص جوازه بما له مثل انتهىٰ ١ واجاب الطحاوى فى شرح معانى الآثار عن حديث الباب وامثاله باحتمال ان يكون هذا قبل تحريم الربا ثم حرم الربا وحرم كل قرض جرّ منفعة وردت الاشياء المستقرضة الى مثلها اه ٢ رباعيا: وهو من الابل الذى اتت عليه ست سنين ود خلت فى السنة السابعة ٣ ف: وفى الحديث دليل على من استقرض شيئا فردّ احسن او اكثر منه من غير شرطه كان محسنا ويحل ذلك للمقرض وه ٤ **باب** فى الصرف :اى بيع الذهب والفضة بعضها ببعض ٥ هو البيع اذا كان كل واحد من عوضيه من جلس الاثمان سمى به للحاجة الى النقل فى بدليه من يد الى يد والصرف وهو النقل والرد لغة كذا فى الهداية ٦ قوله الا هاؤهاء

ـ ـ ٥ وكشف ص ٥٨ نقلاً عن الحاشية ٢ هـ ع ٣ ٣ ب ص ٢٤٣ ج ٣ و هـ ٤ ٧ عون ص ٢٥٣ ج ٣ ٥ ص ٢٤٣ ٦ ع ص ٢٥٣ ج ٣

احدهما بمعنی هات وثانیهما بمعنی خذ ومجموعهما عبارة عن التقابض فی المجلس وهو الواجب فی الاثمان الخ (ک) قال الخطابیؒ ص ۲۰ ج ۵ معناه التقابض واصحاب الحدیث یقولون هاوها مقصورین والصواب مدهما ونصب الالف فیها لان اصل ها هناک فحذفت الکاف وعوض منها المد والهمزة یقال للواحدها وللاثنین ها وها وللجمع هاء م الخ (هـ ۸) تبرها وعینها :التبر هو الذهب والفضة قبل ان یضربا دنانیرو دراهم واذا ضربا کان عینا ۲ مُدی بمدی قال الخطابیؒ والمدی مکیال معروف ببلاد الشام وبلاد مصریة یتعاملون واحسبه خمسة عشر مکوکا والمکوک صاع ونصف ۳ والمعنی مکیال بمکیال (ع) قوله فاما نسیئة فلا ص ۱۲۰ ج ۱۳ : ای فلا یجوز ذلک (ب) قال ابو داؤدؒ روی هذا الحدیث الخ:من غیر ذکر ابی الخلیل بینهما باسناده ای باسناد قتادة ۴ یعنی سعید او هشا ما رویا هذا الحدیث عن قتادة عن مسلم بلا واسطة ابی الخلیل قال المنذریؒ واخرجه مسلمؒ والترمذیؒ والنسائیؒ وابن ماجةؒ بنحوه وفی الفاظه زیادة ونقص ۵ حلیة السیف قوله معلقة بذهب :وفی بعض النسخ مغلقة بالغین المعجمة (ع) لا حتی تمیز بینه وبینه :لانه لا یعلم ان الذهب الذی فی القلادة هو مساوتسعة دنانیر او اکثر منه او اقل فاذا کان مساویا او اکثر یلزم فیه الربا ۱ قوله اردت التجارة :ای اردت بهذا البیع التجارة لیحصل به النفع قال ابوداؤد وکان فی کتابه الحجارة :حاصله ان محمد بن عیسی شیخ المصنفؒ کان فی کتابه اردت الحجارة فخالف فی لفظه المکتوب وقال التجارة:(ب)حتی تفصّل :لیسلم البیع عن الربوا وهذا الحدیث مخالف لما تقدم من حدیث ابن المبارکؒ فانه وقع فیه الشرآء بتسعة دنانیر او بسبعة وههنا باثنی عشر دینار اخرجه الجمع یمکن ان یقال ان الاول مشکوک فیه والثانی متیقن او یقال ان الثانی الذی وقع فیه العقد آخرا بعد الفصل واما الاول فیکون هو الثمن قبل العقد ۶ قوله ثم اتفقا :ای قتیبة وغیره (ع) الاوزنا بوزن :ای سوآء فی الوزن (ب) قوله باالنقیع بالنون اسم موضع

ا ع ص ۲۵۳ ج ۳ ج ہ ۹ وع ص ۲۵۳ ۳ ب ص ۲۴۴ وهـ ۱۰ او ع ص ۲۵۳ عن خ ص ۲۰ ج ۵ ۴ بذل ص ۲۴۲ ج ۴ ۵ ع ص ۲۵۳ وتلخیص المنذریؒ ص ۲۳ ج ۵ ۱ ب ص ۲۴۵ ۶ ایضا ۲۴۶،۲۴۵

خارج المدینة یباع فی سوقه اشیآء (ھ رقم ۳) رویدک: ای امهل وتأن من اسمآء الافعال بمعنی الامر والله اعلم ۱ مالم تفرقا وبینکما شیئ: الواو للحال ای لا بأس مالم تفرقا والحال انه بقی بینکما شی غیر مقبوض ۲ لان بیع الدراهم بالدنانیر صرف لا بد فیه من التقابض فی المجلس وقالوا التقید بسعر الیوم استحباب ۳ لم یذکر اسرائیل بسعر یومها ای لم یذکر هذا اللفظ (ع)

باب فی الحیوان بالحیوان نسیئة: (**مسئلة فقهیة**) قال ابن بطالؒ اختلفوا فی ذلک فذهب الجمهورؒ الی الجواز لکن شرط مالکؒ ان یختلف الجنس ومنع الکوفیونؒ واحمدؒ مطلقا لحدیث سمرة المخرج فی السنن ورجالة ثقات الا انه اختلف فی سماع الحسن عن سمرةؓ الخ ۴ واجابوا عن حدیث عبدالله بن عمر ص ۱۲۱ سطر ۳: بانه منسوخ بنسخ الربا قلت ویجاب ایضا بانه واقعة حال کانت لضرورة تجهیز الجیش لاتعمّ، مع انه اذا تعارض بین المبیح والمحرم فا الاخذ بالمحرم اولیٰ ۵ وعند عبد الرزاق من طریق ابن المسیب عن علیؓ انه کره بعیر ابعیرین نسیئة وجآء عن ابن عمرؓ ایضا ما یخالف ما رواه عنه فاخرج عبد الرزاقؒ عن معمر عن ابن طاؤس عن ابیه انه سأل ابن عمرؓ عن بعیر ببعیرین الی اجل فکرهه، قال الحافظؒ فی التلخیص یمکن الجمع بانه کان یری فیه الجواز وان کان مکروها ۶ قوله اشتری عبد العبدین ای یدا بید ۷ قوله بالسلت: کقفل حب بین الحنطة والشعیر لا قشرله کقشر الشعیر فهو کالحنطة فی ملاسةو کالشعیر فی طبعه وبرودته ۸ یقال له فی دیارنا (پیغمبری جو) (کشف ص ۵۸) اقول ویقال له فی لغتنا (بتیی) قوله فنهاه ای نهی سعد ابا عیاش (ب) (**ف**): قال فی البذل ص ۱۴۸ ج ۴: فما قال فیه سعد رضی الله عنه من النهی عنه ان کان محمولا علی البیع یدا بید، فقوله محمول علی الورع، والاحتیاط، بان مشابهته بالحنطة او قعت الشبهة فیه فنهاه عنه احتیاطاً ولکن الحکم فیه انهما نوعان مختلفان فیجوز بیع احدهما بالآخر متفاضلا اذا کان ید ابید کما یجوز بیع الحنطة بالشعیر متفاضلا اذا کان ید ابید

---

۱ ھ ۳ ص ۱۲۰ ج ۲ ۲ ھ ۷ ۳ کشف ص ۵۸ وطالع ھ ۵ ۴ ھ ۱ ص ۱۲۱ ۵ ص ۵۸ کشف ۶ ھ ۲ وطالع الهامش ۳: ایضا ۷ ب ۲۲۷،۴ ۸ ھ ۵

واما اذا حمل علی النسیئة فذلک لا یجوز لما تقدم من حدیث عبادة بن الصامتؓ ولا بأس ببیع البر بالشعیر والشعیر اکثرھما یدا بید واما نسیئة فلا قوله فنهاہ عن ذلک سطر ۱۴ :قال محمدؒ وبهذا ناخذ وبه قال احمدؒ والشافعیؒ ومالکؒ وغیرھم قالوا لا یجوز بیع التمر بالرطب لا متفاضلا ولا متماثلا یدا بید کان او نسئیة واما التمر بالتمر والرطب بالرطب فیجوز ذلک متماثلا لا متفاضلا یدا بید لا نسئیة وفیه خلاف ابی حنیفةؒ حیث جوز بیع التمر بالرطب متماثلا اذا کان ید بید لان الرطب تمر وبیع التمر بالتمر جائز متماثلا من غیر اعتبار الجودة والرداءة الخ (ھـ ۶) فاورد علیه بالحدیث فقال مدارہ علی زید بن عیاش وھو مجهول او قال ممن لا یقبل حدیثه الخ ھه ۲ قوله نحو مالک :اخرجه النسائی(ب) **باب** فی المزابنة قال القاریؒ فی شرح السنة المزابنة بیع التمر علی الشجر بجنسه موضوعا علی الارض من الزبن وھو الدفع لان احد المتبائعین اذا وقف علی غبن فیما اشتراہ فسخ العقد واراد الآخر امضاوہ وتزابنا ای تدافع کل واحد یدفع صاحبه عن حقه لما یزاد منه وخص بیع التمر علی رؤس النخل بجنسه بهذا الاسم لان المساواۃ بینهما شرط وما علی الشجر لا یحصر بکیل ولا وزن وانما یکون مقدراً ابالخرص،وھو حدث وظن لا یومن فیه من التفاوت (ب ۲۴۹،۴) العرایا:جمع عریة واصلها عطیة ثمرۃ النخل کانت العرب فی الجدب یتطوع اھل النخلةبذلک علی من لاتمر له یقال عری النخلة اذا افردھا من غیرھا بان اعطاھا لاخر منحة قاله فی المجمع (ھـ ۹) **ف**:وذلک مالابأس به عندنا لانه لابیع ھناک بل التمر کله لصاحب النخل وان اعطاہ بمکیلتها من التمر الا انه سماہ الراوی لتصورہ بصورۃ البیع لا ان یکون بیعا حقیقة بل ھو عطیة الخ (ب ۲۴۹،۴) قوله ابوداؤدؒ وقال لنا القعنبی اہ وفی نسخة فیما قرأت:علی مالک عن ابی سفیان :بدل قوله عن مولی ابن ابی احمدؒ:حاصله یقول ابوداؤدؒ ان عبداللہ بن مسلمة حدثنا حین حدثنا ھذا الحدیث عن مالک قال عن داؤد بن الحصین عن مولی ابن ابی احمد قال ابوداؤدؒ وقال لنا شیخنا القعنبیؒ وھو عبداللہ بن مسلمةؒ فیما قرأت علی مالکؒ کان فیه عن ابی سفیان ولم یکن فیه مولی ابن ابی احمدؒ ولکنهما واحد الخ (ب ص ۲۴۹) قوله فیما دون خمسة اوسق :اورابن الہمام نے کہا ہے کہ چونکہ وہ لوگ خمسہ اوسق کے مقدار پر عریہ کرتے تھے اس

لے اس کو ص کر کے ذکر کیا ع :ف:والعرية المرخص فيها ليس من صور البيع حقيقة بل من صور الهبة والعطية وهو قريب من معناه اللغوى فان العرية بمعنى العطية اه (هـ ا على ص ١٢٢ ج ٢) قوله فيبيعها اى اى المعرى له النخلة بتمر وهذا التفسير ليس بمخالف لمذهب ابي حنيفةؒ ان كان معنا قوله فيبيعها اى يبيع المعرى له من المعرى بتمر و ان قدر من غير المعرى له يكون له مخالفا (ب ٩ ٢٣٩،٣) بمثل خرصها :اى تمرا:وهذا التفسير ايضا موافق لما فسر به ابو حنيفةؒ (ب ص ٢٥٠ ج ٣) باب فى بيع الثمار اه ثم اعلم انه لا خلاف للعلماء فى جواز بيع الثمار بعد بدو الصلاح واختلفوا فى تفسيره فعندنا هو ان يأمن العاهة و الفساد وعند الشافعيؒ ومالكؒ واحمدؒ ظهور الصلاح بظهور النضج ومبادى الحلاوة وقبل بدو الصلاح اذا اشتراها مطلقة يجوز عندنا وعند الشافعيؒ ومالكؒ واحمدؒ لا يجوز والبيع بشرط القطع قبل بد و الصلاح يجوز فيما ينتفع به اتفاقا وبشرط الترك لا يجوز بالاتفاق الخ ٢ حتى تزهو :اى يظهر صلاحها(نكته) قوله وماذكر فى ذلك :بصيغة المجهول وهو معطوف على بيع الثمر ٣ من الاحاديث (ب) وحضر تقاضيهم اى من البائعين (ب) قال المتباع اى المشترى (ب) عاهات:بتقدير المبتدأ اى هى (ب) اى هذه الامور الثلثة آفات تصيب الثمر (ع) كا المشورة يشيربها :وهذا السياق اوضح دلالة على ان النهى فيه نهى ارشاد ولا نهى تحريم،لان المشورة والارشاد كانهما مترادفان كما لا يخفى علىٰ من له ذوق سليم ٤ فامالا :ان شرطية وما زائدة اى لا تتركون هذا البيع فلا تباعوا الثمرة حتى يبد وصلاحه ويامن عن العاهة فلا يقع الخصومة لكثرة خصومتهم اه اى امر بذلك لهذا ۵ قوله الا العرايا ص ١٢٣ سطر ١ :فانها تباع بجنسها (هـ ا ص ١٢٣) بيع السنين :بكسر السين جمع السنة بفتحها وهو بيع المعاومة والمراد بيع ما تحمله هذه الشجرة مثلا سنة فاكثر،وهذا البيع باطل لانه بيع مالا يخلق وهو بيع المعدوم ووضع الجوائح :وفى رواية مسلمؒ وامر بوضع الجوائح بفتح الجيم جمع جائحة

لے تنظيم الاشتات ص ٢٣٥ ج ٣ كذا فى الصحيح ص ٣٢٣ ٢ هـ ٣ ٣ ع ص ٢٦١ ٤ كشف ص ٦٠ ج ٢ ۵ بذل ص ٢٥١ ج ٣

وهی الآفة المستاصلة تصیب الثمار ونحوها بعد الزهو فتهلكها بان یترک البائع ثمن ما تلف قال ابن الملک وهذا امر ندب عند الاكثرین لان ما اصاب المبیع بعد القبض فهو فی ضمان المشتری خلافا لمالک قال الطحاوی هذا فی الاراضی الخراجیة وحكمها الی الامام لوضع الجوائح لما فیه من مصالح المسلمین بیقآء العمارة ۱؎ بیع الغرر :ای البیع الذی یكون فیه غرر البائع او المشتری فیدخل فیه بیوع كثیرة من كل مجهول وبیع الآبق وغیر مقدور التسلیم فهذا اصل كبیر فی البیوع ۲؎ ای عن كل بیع فیه غرر كبیع اللبن فی الضرع،والسمک فی المآء والطیر فی جو السمآء ۳؎ قال الخطابی اصل الغرر هو ما طوی عنک علمه وخفی علیک باطنه او من الغرة بالكسر ای الغفلة او من الغرور قاله القاری ۴؎ وانما نهی النبی صلی الله علیه وسلم عن بیع الغرر تحصینا للاموال ان تضیع وقطعا للخصومة بین الناس وابواب الغرر كثیرة ۵؎ وابواب الغرر كثیرة وجماعها ما دخل فی المقصود منه الجهل ۶؎ قوله والحصاة وهو ان یقول احد العاقدین اذا نبذت الیک الحصاة فقد وجب البیع وقیل ذلک فی الخیار فهذا یتضمن اثبات خیار الی اجل مجهول او هو ان یرمی حصاة فی قطیع غنم فایّ شاة اصابها كانت مبیعة وهو یتضمن جهالة المبیع ۷؎ قوله فالملامسة:وهی لمس الرجل ثوب الآخر بیده باللیل او بالنهار ولا یقلبه الا بذلک ای لا یلمسه الا بسبب البیع من غیر ان یجری بینهما ایجاب وقبول فی اللفظ قاله القاری والمنابذة:ای ینبذ الرجل الی الرجل بثوبه وینبذ الآخر ثوبه ویكون ذلک بیعهما من غیر نظر ولا تراض قال القاری ونقل عن الفتح فالملامسة ان تجعل اللمس نفس العقد او قاطعا للخیار والمنابذة ان تجعل نبذ المبیع كذلک ۸؎ قوله ثم تحمل التی نتجت : ای جنین الناقة اذا حملت:فاما بیع حملها وجنینها،واما المراد ان توجل الثمن الی نتاجها (ب ۲،۲۵۱) بیع المضطر قال الخطابی بیع المضطر یكون من وجهین احدهما ان یكون مضطراً الی العقد من طریق الاكراه علیه فهذا فاسد لا

۱؎ ب ۲،۲۵۱ وطالع هـ ۳ ۲؎ ب ۲،۲۵۱ ۳؎ ک ص ۶۰ ج ۲ ۴؎ ع ص ۲۶۲ ج ۳ ۵؎ ع ص ۲۶۲ ج ۳ عن خ ص ۴۷ ج ۵ ۶؎ خ ص ۴۸ ج ۵ ۷؎ هـ ۵: ۸؎ ب ۲،۲۵۱

ینعقد والوجه الاخر ان یضطر الی البیع لدین یرکبه او مونة ترهقه فیبیع ما فی یده بالوکس من اجل الضرورة فهذا سبیله فی حق الدین والمروة ان لا یباع علی هذا الوجه وان لا یفتات علی ماله ولکن یعان ویقرض ویستهمل له الی المیسرة حتی یکون فی ذلک بلاغ فان عقد البیع مع الضرورة علی هذا الوجه جاز فی الحکم ولا تفسخ وفی اسناد الحدیث رجل مجهول لا یدری من هو الا ان عامة اهل العلم قد کرهوا هذا البیع لهذا الوجه انتهی ۱؎ قوله قال ابو داوٗدؒ کذا قال محمد :ای ابن عیسی اشار ابو داوٗد الی ان شیخه محمد بن عیسی قال صالح بن عامر ولیس کذلک (ب) قوله صالح بن عامر :قال الحافظ ابن حجر العسقلانیؒ فی التقریب صوابه صالح ابو عامر وهو الخزاز بیّنه سعید بن منصور فی سننه ووهم المزنیؒ فقال صوابه صالح عن عامر ای ابن حی عن الشعبی ولیس کما قال ۲؎ قال الحافظؒ فی تهذیب التهذیب صالح بن عامر عن شیخ من بنی تمیم عن علی قال المزی والصواب عن صالح عن عامر فصالح ابن حی او ابن رستم بن عامر الخزاز وعامر هو الشعبیؒ قلتُ بل الصواب ثناهشیم ثنا صالح ابو عامر ثنا شیخ من تمیم ویویّد هذا ان احمد بن حنبل قال فی مسنده ثناهشیم ثنا ابو عامر ثنا شیخ من بنی تمیم وقال سعید بن منصور فی السنن ثناهشیم ثنا صالح بن رستم عن شیخ من بنی تمیم فلیس فی الاسناد والحالة هذه الا ابدال ابو بابن حسب:ولا مدخل للشعبی فیه بوجه من الوجوه ۳؎ قوله زمان عضوض :ای یعض فیه الناس بعضهم بعضا ولم یومر بذلک :ای من الله سبحنه بل امر بالجود، عن بیع المضطر :بالمعنین المذکورین (ب ۲۵۲،۴)قال فی الکشف:والاضطرار اما من الافلاس بان لا یجد ما یسد به الجوع الا ببیع ذلک الشیئ واما من جهة الحکام بان یجبروه بان یبیع السلعة برخص وقد اشتراه بسعر غال،کما یفعل فی دیارنا الیوم ۴؎ **باب** فی الشرکة ای شرکة الرجلین فی مال فیبیعان (ب) انا ثالث الشریکین قال الطیبیؒ شرکة الله للشریکین علی الاستعارة کانه تعالیٰ جعل البرکة والفضل بمنزلة المال المخلوط فسمی ذاته تعالیٰ ثالثا لهما وقوله خرجت من بینهما ترشیح للاستعارة ۵؎ فی المضارب یخالف ص ۱۲۴ سطر ۵ :ای ما شرط علیه رب المال (ب) قوله لو اشتری ترابا :هذا انما بطریق

۱؎ ب ۴،۲۵۲ خ ص ۴۷ ج ۵ ۲؎ التعلیق المحمود ۸ علی ص ۱۲۳ ج ۲ ۳؎ ب ص ۲۵۲ ج ۴ ۴؎ ک ص ۲۱ ج ۳ ۵؎ هامش ۳

المبالغة فی حصول ربحه ببرکة دعائه صلی اللہ علیه وسلم او محمول علی الحقیقة فان بعض انواع التراب یباع،ومناسبة الحدیث بالباب غیر ظاهرة الا ان یقال ان المضارب وکیل لرب المال فاذا خالف الی خیر جاز کما ان العروة کان وکیلا لرسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فخالف الی خیر فاجازه رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم الخ (بذل ص ۲۵۳) ولفظه مختلف :فیه:وقد اخرج الامام احمدؒ هذا الحدیث فی مسنده عن عروة بن ابی الجعد البارقی قال عرض للنبی صلی اللہ علیه وسلم جلب فاعطانی دینارا وقال ای عروة ائت الجلب فاشترلنا شاة فاتیت الجلب فساومت صاحبه فاشتریت منه شاتین بدینار فجئت اسوقهما او قال اقودهما فلقینی رجل فسالنی فابیعه شاة بدینار فجئت بالدینار وجئت بالشاة فقلت یا رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم هذه دینارکم وهذه شاتکم قال وصنعت کیف،قال فحدثتُه الحدیث فقال اللهم بارک له فی صفقة یمینه فلقد رأیتنی اقف بکناسة الکوفة فاربح اربعین الفا قبل ان اصل الی اهلی ۲؎ قوله عن شیخ :لم یعرف من هو (ب) فتصدق به النبی صلی اللہ علیه وسلم :انما تصدق به لانه ربح شاة اشتریت للاضحیة فلم یرض رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم بامساکه عند نفسه لالفساد فی البیع والا لا طلع رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم حکیما علیه علی انه صلی اللہ علیه وسلم دعا له ان یبارک له فی التجارة فدل علی انه صلی اللہ علیه وسلم رضی عما فعل بل رغب فی مثل ما فعل کما سیاتی فی الحدیث الاتی بعد هذا هو حدیث الغار ۳؎ :**ف**:واما الکلام فی حدیث حکیم بن حزامؓ بان فیه یروی ابو حصین عن شیخ من اهل المدینة وهو مجهول قلتُ اخرج الترمذیؒ من حدیث حبیب بن ابی ثابت عن حکیم بن حزام وقال حبیب بن ابی ثابت لم یسمع عندی من حکیم بن حزام قلتُ لم یقم دلیل علی ان حبیب بن ابی ثابت لم یسمع من حکیم بن حزامؓ ولا مانع من السماع ولو سلم فالمرسل عندنا حجة ۴؎ قوله فرق الارز : پیمانہ برنج:قوله فذهب فاستاقها **ف**:هذا الحدیث بظاهره غیر مناسب للباب لان

۱؎ هامش ۲؎ ۲؎ بذل ص ۲۵۳ ج ۴ ۳؎ ک ۲،۶۱ ۴؎ ب ص ۲۵۴ ج ۴

حقه الذی کان فرق الارز علی ذمة المستاجر دینا لم یأخذها و ترکه عند المستاجر فلم یملکه وبقی فی ملک المستاجر فالذی فعل فیه من التثمیر تصرف فی مال نفسه لا فی مال الغیر ولکن هو اعطاه ایاها علی سبیل التصدق بالخیر [۱] **ف**:لم یذکره (حدیث الغار) ابو داؤدؒ بطوله وذکره البخاریؒ مطولا فی ذکر بنی اسرائیل،والمزارعة، والبیوع وغیرها وذکره مسلمؒ فی التوبة [۲] فی الشرکة علی غیر رأس مال :ویقال له مشارکة الوجوه (نکتة) قوله اشترکت انا وعمارؓ وسعدؓ اعلم ان ههنا شرکتین فی الابدان وتسمیٰ شرکة الصنائع وشرکة التقبل:وهو ان یشترک الصانعان کالخیاطین والصاغین فی ان یتقبلا الاعمال ویعمل کل واحد منهما بالاجر وما یحصل له فهو مشترک بینهما والثانی شرکة فی تملک المباحات کالاحتطاب والاصطیاد وکذا نقل الطین وبیعه من ارض مباحة او الجص او الملح او الثلج فالاوّل جائز عندنا والثانی فاسد فالذی حصل لاحدهما من المباح فهو له وکل ذلک جائز عند مالکؒ واحمدؒ ویؤیدهما حدیث الباب فان الشرکة فیه من القسم الثانی والجواب من عندنا :ما ذکره ابن الهمامؒ من ان الغنیمة مقسومة بین الغانمین بحکم الله تعالیٰ فیمتنع ان یشترک هؤلآء بشیئ منها بخصوصهم وفعله صلی الله علیه وسلم انما هو تنفیل قبل القسمة او انه کان قدر ما ینخصّهم وعلی قول بعض الشافعیةؒ ان غنائم بدر کان للنبی صلی الله علیه وسلم یتصرف فیها کیف یشآء ظاهر، وقد زلّ الشوکانیؒ حیث زعم ان هذه الشرکة من افراد الشرکة الجائزة عند الحنفیةؒ واختلط علیه التمیز بین شرکة الابدان وشرکة تملک المباحات والمذکور فی حدیث الباب هو الثانی والجائز عندنا هو الاول والجواب عن حدیث الباب هو ما ذکر من ابن الهمامؒ (من البذل مع الاختصار ص ۲۵۵ :کشف الودود ص ۶۱ ج ۲) والحدیث منقطع لان ابا عبیدة لم یسمع من عبدالله شیا (ب ص ۲۵۵) **باب فی المزارعة** ص ۱۲۴ ج ۲ :هی المعاملة علی الارض ببعض ما یخرج منها من الزرع کالثلث والربع وغیر ذلک من الاجزآء المعلومة والبذر یکون من مالک الارض قاله النوویؒ [۳] **ف**:اعلم ان

---

[۱] ایضا [۲] ع ص ۲۱۱ [۳] ع ص ۲۶۷

الاحادیث فی هذا الباب جآء ت مختلفة وحدیث النهی عن رافع بن خدیجؓ ایضا جاءت مختلفة تارة قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم وتارة قال حدثنی بعض عمومتی وتارة اخبرنی اعمامی، ولهذا اختلف العلمآء فی حکمه فذهب ابوحنیفةؒ الی فسادها مطلقا والی فساد المساقاة ایضا وذهب صاحباهؒ واحمدؒ واسحاقؒ وکثیر من الصحابةؓ والتابعینؒ الی جوازها مطلقاً وذهب الشافعیؒ الی جوازها تبعا للمساقاة اذا کان البیاض خلال النخیل بحیث لا یمکن او یعسر افرادها بالعمل کما فی خیبر وابو حنیفةؒ تاوّل معاملته صلی الله علیه وسلم مع یهود خیبر بانه انما استعملهم بدل الجزیة وان الشطر الذی دفع الیهم کان منحة منهم صلی الله علیه وسلم ومعونة لهم علی معونتهم علی ما کلفهم من العمل وبالجملة باب التاویل مفتوح والفتوی عند الحنیفةؒ علی الجواز رفعا للحاجة کذا فی الطیبیؒ واللمعات ۱ لم ینه عنها ص ۱۲۵ :لم یحرمها (هـ ۱) قوله فسمع قوله لا لاتکروا المزارع :قال فی الحاشیة فتعمیم رافع غیر صحیح (هـ ۲) ما سعد بالماء منها ای جری بالمآء منها ای من السواقی (هـ ۳) قوله علی الماذیانات :قال الخطابیؒ هی الانهار وهی من کلام العجم صارت دخیلا فی کلامهم (هـ ۵) فیهلک هذا ویسلم هذا:فالمنهی عنه من المزارعة هو هذا النوع واما المزارعة بالثلث والربع فجائز نعم المزارعة بالذهب والفضة اجود منه ۲ وقال قتیبة عن حنظلة عن رافع یعنی روی قتیبة عن حنظلة عن رافع معنعنة: عن حنظله نحوه :ای نحو روایة ربیعة ۳ قوله فلا بأس به قال محمدؒ فی الموطا وبهذا ناخذ لا بأس کرائها بالذهب والورق وبالحنطة کیلا معلوما وضربا معلوما ما لم یشترط ذلک مما یخرج منها کیلا معلوما فان شرط مما یخرج منها فلا خیر فیه وهو قول ابی حنیفةؒ والعامة من فقهآئنا الخ ۴ باب فی التشدید فی ذلک ای فی النهی عن المزارعة قال الخطابیؒ ذکر ابوداؤدؒ فی هذا الباب طُرُقا لحدیث رافع بن حدیجؓ بالفاظ مختلفة وسبیلها کلّها ان یردّ المجمل منها الی المفسر من الاحادیث التی تقدم ذکرها وقد بینا عللها انتهی ۵ قوله فترک کرآء الارض هذا دلیل لمانع المزارعة وحمل

---

۱ هـ ۴ علی ص ۱۳۵ ۲ ک ص ۶۱ ۳ ب ۲،۲۵۶ ۴ هـ ۹ ۵ عون ۲،۲۶۸ خ ص

المجوزون الاحادیث الواردة فی النهی علی ما اذ اشترطا لکل واحد منهما قطعة معینة من الارض (ھ ا) قوله قال ابو داؤد رواه ایوب وعبید الله الخ اقول فیه اشارة الی الروایات المختلفة عن رافع بن خدیج کما قال فی الهامش ۳ علی ص ۱۲۵ عن رافع عن النبی صلی الله علیه وسلم من غیر ذکر واسطة بین رافع وبین النبی صلی الله علیه وسلم ومن غیر ذکر بیان السماع لرافع عن النبی صلی الله علیه وسلم لهذا الحدیث عن حفص بن عنان بکسر المهملة ونونین الیمامی وحدیثه عند النسائی وفیه المذاکرة بین عبدالله بن عمرو رافع بن خدیج والحدیث فیه التصریح بسماعة رافع لهذا الحدیث عن النبی صلی الله علیه وسلم وکذلک ای بذکر السماع عن النبی صلی الله علیه وسلم وکذا بذکر السماع:(عون ص ۲۶۹ ج ۳) والحاصل ان سالم بن عبدالله بن عمرؓ روی حدیث رافع بن خدیج فذکر فیه واسطة عمی رافع بن خدیج واما نافع مولی ابن عمرؓ فاختلف علیه فمنهم من رواه عن نافع عن رافع بن خدیج عن النبی صلی الله علیه وسلم ومنهم من رواه عن نافع عن ابن عمرؓ عن رافع عن النبی صلی الله علیه وسلم واما ابو النجاشی فاختلف علیه ایضا فمنهم من رواه عنه عن رافع عن النبی صلی الله علیه وسلم ومنهم من رواه عنه عن عمه ظهیر عن النبی صلی الله علیه وسلم[1] قوله کنا نخابر :ای نزارع او نقول بجواز المزارعة ونعتقد صحتها قاله القاری وطواعیة الله ای طاعته وهو مبتدأ وخبره انفع انفع کرر للتاکید[2] قوله فلیزرعها ای لیزرعها بنفسه او لیزرعها من باب الافعال فکلمة او للتخیر لا للشک اه (ھ ۲) ولا یکاریها هو محمول علی التنزیه دون التحریم:(ک)عن الحقل ای الزرع یعنی کرآء الارض کذا فی فتح الودود (ع) قوله هکذا:ای کما روی سفیان عن منصور عن مجاهد عن اُسید بن ظُهیر عن رافع بن حدیجؓ رواه شعبة الخ :فهؤلآء الثلثة جعلوه من مسندات رافع بن حدیجؓ قال شعبة ای فی بعض روایته اسید ابن اخی رافع بن خدیجؓ :ولم یذکر شعبة فی بعض روایته هذا اللفظ بل قال اُسید بن ظهیر اه (ع ص ۲۷۰) وقیل ابن عمر عن رافع بن خدیجؓ کما تقدم (ب ص ۲۵۸) قوله

---

[1] عون ۲۶۹، ۳ ج ۳ ایضا

الظفر الحاكم ص ۱۰۱ ص ۳ اي ارفع الفقره (مكية) حدثني عثمان بن سهل قال المنذري واخرجه النسائي وقال عيسى بن سهل بن رافع وهو الصواب انتهى وقال في تهذيب التهذيب في ترجمة عثمان بن سهل بن رافع بن خديج الحارثي المدني يقال ان اسمه عيسى وهو الصواب وقال في ترجمة عيسى بن سهل ويقال عثمان بن سهل وهو وهم (فقال اربيتما) اي تبيتما بالربا اي بالعقد الغير الجائز وهذا الحديث يقتضي ان الزرع بالعقد الفاسد ملحق في ارض الغير باذنه لم قيل ان حديث رافع مضطرب فيجب تركه ويجب الرجوع الى حديث خيبر وقد جاء انه صلى الله عليه وسلم عامل اهل خيبر بشطر ما يخرج منها من ثمر او زرع وهو يدل على جواز المزارعة وبه قال احمد والصاحبان من علمائنا الحنفية وكثير من العلماء اخذوا بالمنع مطلقا والله اعلم (هـ م) قلت حديث رافع لا يخلو عن اضطراب كما يظهر بالتامل في طرقه، وفي صحيح البخاري ص ۳۱۳ عن ابي جعفر قال ما بالمدينة اهل بيت هجرة الا يزرعون على الثلث والربع وزارع علي وسعد بن مالك وعبد الله بن مسعود وعمر بن عبدالعزيز والقاسم وعروة وآل ابي بكر وآل عمر وآل علي وابن سيرين وقال عبدالرحمن بن الاسود كنت اشارك عبدالرحمن بن يزيد في الزرع وعامل عمر الناس على ان جآء عمر بالبذر من عنده فله الشطر وان جآءوا بالبذر فلهم كذا وقال الحسن لا بأس ان تكون الارض لاحدهما فينفقان جميعا فما خرج فهو بينهما ورأى ذلك الزهري انتهى الى موضع الضرورة فهولآء الاجلة من الصحابة والتابعين لا يظن بهم انه خفي عليهم حديث رافع ولا انهم خالفوه بعد ما علموا انه محمول على الظاهر فتركهم اياه يدل على انه محمول عندهم على نوع خاص من المزارعة وهو ان يقول رب الارض للزارع ما اخرجت هذه القطعة من الارض فهو لي وما اخرجت تلك فهو لك والله اعلم وعلمه اتم (كشف الودود ص ۲۴ ج ۲)

قوله من زرع في ارض قوم بغير اذنهم اه ظاهره يرد على الحنفية حيث قالوا ان الخارج لرب البذر ولرب الارض كرآء الارض ان كان البذر من عنده لكن الحديث اختلفوا في تحسينه وتضعيفه

(ا) بذل ۴ ۲۵۹، وطالع هـ ع ۳

قال الترمذیؒ حسن غریب لا تعرفه من حدیث ابی اسحاقؒ الا من هذا الوجه من حدیث شریک بن عبدالله ونقل تحسینه عن البخاریؒ ایضاً وقال الخطابیؒ هذا الحدیث لا یثبت عند اهل المعرفة بالحدیث ونقل عن موسی بن هارون الحمال انکر هذا الحدیث وضعفه وقال لم یروه عن ابی اسحاق غیر شریک ولا رواه عن عطآء غیر ابی اسحاق وعطاء لم یسمع من رافع بن خدیج شیئا وقال احمد بن حنبلؒ عن رافع الوانٌ ولکن ابا اسحاق زاد فیه زرع بغیر اذنه ولیس غیره یذکر هذا الحرف قلت بعد اللّتیا والتی معنی الحدیث ان ما یسلم لرب البذر من غیر مؤنة وهو بذره ونفقته واما ما زاد علیه فلا یسلم له الا بعد ادآء کراء الارض فلیس له من الذرع شیئ من غیر مؤنة الانفقته وبذره کذا سمعت من شیخی مولنا محمد انور نور الله مرقده ۱ **باب** فی المخابرة :قال النووی ؒالمخابرة والمذارعة متقاربان(ع) **السند**:قوله وحدثنا مسدد :فی هذه العبادة تعقید یخفی معناه علی غیر الماهر فی اسانید الاحادیث فالحاصل ان ایوب یروی عن ابی الزبیر بطریق حماد ویروی عن سعید بن منیآء بطریق عبد الوارث واسمعیل فالتقدیر هکذا حدثنا احمد بن حنبلؒ نااسمعیل عن ایوب عن سعد بن منیآء عن جابرؓ وحدثنا مسدد عن هماد عن ایوب عن ابی الزبیر عن جابرؓ وحدثنا مسدد عن عبد الوارث عن سعید بن منیآء عن جابرؓ فافهم ولا تکن من الغافلین ۲ وعن الثنیا المجهول (ای الاستثنآء) (ب) فلیوذن بحرب من الله ورسوله بصیغة المجهول ای لیخبر وبالفارسیة آگاه کرده شود والحدیث فیه تهدید وتغلیظ ووجه النهی ان منفعة الارض ممکنة بالاجارة فلا حاجة للعمل علیها ببعض ما یخرج منها قاله المناویؒ ۳ **ف**:وهذان الحدیثان حدیث جابر بن عبدالله وحدیث زید بن ثابت ید لان علی منع المزارعة علی النصف والثلث ۴ قال الامام ابن تمیمةؒ فی المنتقی وما ورد من النهی المطلق عن المخابرة والمزارعة یحمل علی ما فیه مفسدة کما بینته هذه الاحادیث ای التی ذکرها او یحمل علی اجتنابها ندبا واستحبا بافقد جآء ما یدل علی ذلک الخ ۵ **باب** المساقاة ص ۱۲۸ سطر ۱ قال العینیؒ :هی المعاملة بلفظ اهل المدینة

---

۱ کشف ص ۲۶۲ ۲ ھ ۶ ص ۱۶۷ ۳ ع ۲۷۳،۲۷۲ ۴ ب ص ۲۶۱ ج ۳ ۵ ع ص ۲۷۳ ج ۳

ومفهومها اللغوی هو الشرعی وهی معاقدة دفع الاشجار والکروم الی من یقوم باصلاحها علی ان یکون له سهم معلوم من ثمرها ولاهل المدینة لغات: یختصون بها کما قالوا للمساقاة معاملة وللمزارعة مخابرة، وللاجارة بیع وللمضاربة مفاوضة وللصلوة سجدة انتهی ۱ عامل اهل خیبر: قال النوویؒ فی هذه الاحادیث جواز المساقاة وبه قال مالکؒ والثوریؒ واللیثؒ والشافعیؒ واحمدؒ وجمیع فقهآء المحدثینؒ واهل الظاهرؒ وجماهیر العلمآءؒ وقال ابو حنیفةؒ لا یجوز وتاؤل هذا الحدیث علی ان خیبر فتح عنوةً وکان اهله عبید الرسول صلی الله علیه وسلم فما اخذ فهو له وما ترکه فهو له الخ ۲ قوله من ثمر: اشارة الی المساقاة: اوزرع اشارة الی المزارعة ۳ فزعم: ای ابن عباسؒ (ب) انا الی: صیغة المتکلم من الولایة (نکتة)قوله وبه تقوم السمآء والارض: ای بهذا الحق والعدل قامت السماوات فوق الرؤس بغیر عمد والارض استقرت علی المآء تحت الاقدام اه ۴ واشترط له الارض: قال فی الکشف هذا یدل علی ان الارض فی ایدی الیهود کانت علی وجه المزارعة بالشطر لا علی وجه خراج المقاسمة فانها لما صارت لرسول الله صلی الله علیه وسلم باشتراطه انها له فلم یبق لهم بعدُ الا ان یزرعوها بالشطر والثلث الا ان یقال انها صارت له ثم اعطاهم حین قالوا نحن اعلم منکم فاعطناها علی ان لکم نصف الثمرة ولنا نصف،لکن هذا الاعطاء یحتمل الاعطآء علی وجه المزارعة بالشطر فلا حاجة الی ان یقال انه اعطاهم البتة وضرب علیهم خراج المقاسمة فالظاهر هو المزارعة بالشطر (ص ۶۲ وص ۶۳) باب فی الخرص بفتح الخآء المعجمة وقد تکسر وبصاد مهملة هو خرز ما علی النخلة من الرطب ۵ لکی تحصی الزکوة: بصیغة المجهول فی الافعال الثلثة وتغرق: الثمار فی حوائج الناس (ع) هذا ایضا یدلّ علی ان الارض کانت بایدیهم علی وجه المزارعة لا علی وجه خراج المقاسمة والا فما معنی الزکوة فی وجه الخراج فاقرهم رسول الله صلی الله علیه وسلم ای فاقرهم رسول الله صلّی الله علیه وسلم

---

۱ هـ ا ص ۱۲۸ ۲ هـ ۲ وطالع هـ ۳ فان فیه تفصیلا ۳ ع ص ۲۷۳ ج ۳ ۴ ایضاً ۵ ع ص ۲۷۴ ج ۳

زارعین فیہا کما کانوا زارعین فیہا والا فالارض صارت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باشراطہ انہا لہ کما مرّ: فجعل بینہ وبینہم :ای جعل ما یخرج منہا بینہ وبینہم لے قولہ فخرصہا علیہم :قال الزرقانیؒ لتمییز حق الزکوۃ من غیرہا لاختلاف المصرفین او للقسمۃ لاختلاف الحاجۃ کما مرّ وفیہ جواز التخریص لذلک وبہ قال الاکثر ولم یجوزہ سفیان الثوریؒ بحالٍ ؎

التحریر الثانی مع الزیادۃ یوم الاثنین سادس محرم الحرام ۱۴۳۲ ھ ساعۃ ۳،فی منزل المیجر الصاحب خاکی غفرلہ.

لے ص ۲۳ ؎ ع ص ۲۷۵ ج ۳

کتاب الاجارة:ھکذا فی اکثر النسخ ولیس فی بعضھا ھھنا ھذا اللفظ بل فیھا باب فی کسب المعلم فقط [۱] بکسرة الھمزة علی المشھور وھی لغة اسم للاجرة وشرعاً عقد علی منفعة مقصودة معلومة قابلة للبذل والاباحة بعوض معین قالہ القسطلانیؒ [۲] **باب** فی کسب المعلم ای معلم القرآن (ب) قولہ ان کنت تحب اہ ص ۱۲۹ سطر ۲ :الحدیث یدل علی تحریم اخذ الاجرة علی تعلیم القرآن کما ذھب الیہ الزھریؒ وابوحنیفةؒ واسحاقؒ کما ان الحدیث الاتی فی الباب الاتی الملحق بھذا الباب یدل علی جوازہ وھو مذھب المتاخرینؒ من فقھآئنا لظھور التوانی فی العبادات والجواب عن ابی حنیفةؒ ان الحدیث الاتی فیہ جواز اخذ الاجرة علی الرقیة بالقرآن ولانزاع فیہ لانھا لیس بعبادة وانما النزاع فی تعلیمہ قال الطیبیؒ فی تاویل ھذا الحدیث انہ کان متبرعا للتعلیم ناویا للاحتساب فکرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یضیع اجرہ ویبطل ما حسبہ بما یاخذ ھدیة فحذرہ منہ وذلک لا یمنع ان یقصد بہ الاجرة ابتدآء ویشترط علیہ کما ان من ردضالة الضان احتساباً لم یکن لہ ان یاخذ علیہ اجرا ولو شرط علیہ اول امر اجراً جاز وقال فی الزجاجة وھذا الجواب لیس بناھض والاولی ان یدعی ان الحدیث منسوخ بحدیث الرقیة (الاتی)وحدیث ان احق ما اخذتم علیہ اجرا کتاب اللہ:وقال الذھبیؒ فی المیزان مدار ھذا الحدیث علی مغیرة بن زیاد بن عبادة بن نسی عن الاسود بن ثعلبة عن عبادة والاسود لا یعرف،قالہ ابن المدینیؒ انتھی ما فی الزجاجة قلتُ ومن المعلوم ان النسخ لا یصار الیہ الا اذا تعذر الجمع وھھنا الجمع ممکن کما ھو الظاھر (ھـ ۲) قولہ حدثنا عمرو بن عثمان :وفی ھذہ الطریق بقیة بن الولید وقد تکلم فیہ غیر واحد [۳] قال القاضی شمس الدین رحمہ اللہ المتین فی التعلیقؒ الفصیح علی مشکوة المصابیحؒ قلتُ فیہ الاسود بن ثعلبة مجھول کذا فی التقریب،ومغیرة بن زیاد صدوق لہ اوھام وھو مختلف فیہ واستنکر احمدؒ حدیثہ وفی طریق آخر بقیة:صدوق کثیرا التدلیس عن الضعفآء حتی قالوا ان احادیث بقیة لیست بنقیة فکن منھا علی تقیة،ثم اعلم انہ لم یستدل بھذا الحدیث الحنفیةؒ ولا احد

---

[۱] ب ۲،۲۲۲ [۲] ع ۲،۲۷۱ [۳] التلخیص للمنذریؒ ص ۷۱ ج ۵

لانه مخالف لاجماع العلماء حیث لم یقل احد ان من علم احدا یحرم علیه ان یاخذ منه شیئا ابدا الاباد علی سبیل الهدیة ونحوها الاتریٰ انه صلی الله علیه وسلم کان سید المعلین ثم هو یقبل الهدیة من صحابته رضوان الله علیهم اجمعین فالمعلم ان اخذ من بیت المال او مما جمعه الناس له بطریق الکفایة لیکفی مؤنة الکسب ویفرغ لتعلیم الدین فلا حرج علیه ولا وزر الم یکن عمرؓ قد کان اجری الوظائف لقرآء القرآن وغیرهم، واصل المسئلة ان من کان محبوسا ممنوعا عن الکسب لخدمة احد فرزقه علیه کالمرأة للزوج فالجندی و القاضی، والمعلم لما کانوا محبوسین ممنوعین عن الکسب لخدمة المسلمین فرزقهم ایضا علیهم فی بیت المال او فیما جمعوه له والله اعلم بالصواب ص ۱۴۳ ج ۲) ۱؎ باب فی کسب الاطبآء :جمع طبیب (ع) فشفوا له قال الخطابیؒ معناه عالجوه بکل ما یستفی به والعرب تضع الشفآء موضع العلاج (هـ ۳) قوله احسنتم اه وقال هذا القول تطیبا لقلوبهم ولبیان انه حلال طیب ۲؎ "والحدیث فی مسئلة اخذ الاجرة علی الرقیة وهو جائز بلامریة لا فی مسئلة التعلیم ولا فی مسئلة القرآءة لا یصال الثواب وکذا الحدیث الآتی بعد هذا ۳؎ قوله فلعمری ای لعمری قسمی، فاما ان یقدر خالق عمری، او یقال انه مخصوص، بالنبی صلی الله علیه وسلم لقوله تعالیٰ لعمرک :فان الله سبحنه اقسم بعمره، لمن اکل برقیة باطل :فاکل الناس بالباطل، لقد اکلت برقیة حق :فیحل لک ما اعطیت علیها ۴؎ قال بدر الدین العینیؒ :نقلاً عن ابن الجوزیؒ احدها ان القوم کانوا کفارا فجاز اخذ اموالهم، والثانی، ان حق الضیف واجب ولم یضیفوهم، والثالث ان الرقیة لیست بقربة محضة فجاز اخذ الاجرة علیها ۵؎ وقال العلامة الشامیؒ لان المتقدمین المانعین الاستجار مطلقاً جوّز واالرقیة بالاجرة ولو بالقرآن کما ذکره الطحاویؒ لانها لیست بعبادة محضة ۱؎ فی کسب الحجام :قال فی الکشف ص ۶۲ قلت ولکن الخبیث کلّی مشکک یتفاوت افراده فیما بینها فی الدرجة کیف وسیاتی بعد، احتجم

۱؎ طالع التعلیق الصحیح ص ۳۳۱ ج ۱: ۲؎ بذل ص ۲۶۳ ۳؎ کشف ص ۶۳ ۴؎ بذل ص ۲۶۴ ج ۴ ۵؎ عمدة القاری ص ۹۶۰ ج ۱۲ ۱؎ الشامیة ۳۹،۵

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واعطی الحجام اجرہ ولو علمہ خبیثا لم یعطہ وسیاتی عن انس بن مالکؓ قال حجم ابوطیبۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامرلہ بصاع من تمر: الحدیث: وفی التعلیق الفصیح ص ۱۳۲ : والخباثۃ جنس یدخل تحتہ انواع متعددۃ من الحرام کمھر البغی والمکروہ کثمن الکلب وخلاف الاولی والمرضی ککسب الحجام اقول وطالع ھـ ۱ و ھـ ۲ علی ص ۱۲۰ ج ۲: فی کسب الاماء المراد بہ ما حصل لھن بالزنا (نکتہ) وقال ھکذا باصابعہ :یعنی اللث قالہ فی النیل ع ص ۲۷۹ قلت فالحاصل انہ ینظر ھل اکتسبن بالفجور فیحرز عنہ او غیرہ لیرکل ۱ فقلت لھا لا تسلمیہ :من السلم ای لا تعطیہ لمن یعلم احدی ھذہ الصنائع وانما کرہ الحجام والقصاب لاجل النجاسۃ واما الصائغ فلما یدخل صنعتہ من الغش ولانہ یصوغ الذھب والفضۃ، وربما کان منہ آنیۃ اوحلی للرجال، وھو حرام، او لکثرۃ الوعد والکذب فی کلامہ قالہ السیوطیؒ ۲ قولہ عن عسب الفحل :ای بالاجرۃ وبدونہ مندوب (نکتۃ) قال الخطابیؒ عسب الفحل الکرآء الذی یوخذ علی ضرابہ وھو لا یحل وفیہ غرر لان الفحل قد یضرب وقد لا یضرب وقد یلقح الانثی وقد لا یلقح فھو امر مظنون والغرر فیہ موجود وقد اختلف فی ذلک اھل العلم فروی عن جماعۃ من الصحابۃؓ تحریمہ وھو قول اکثر اھل الفقھآء وقال مالکؒ لا بأس بہ اذا استاجرہ ینزوبہ مدۃ الخ ۳ واما الاعارۃ فمندوب ثم لو اکرمہ المستعیر بشیئ جاز قبول کرامتہ ۴ العبد یباع ولہ مال ص ۱۳۱ سطر ۲ :قولہ ولہ مال ای وعندہ مال (ب) اضافۃ مجازیۃ کاضافۃ السرج الی الفرس (نکتۃ) ومن باع نخلا موبرا :خص النخل، مع ان غیرہ فی حکمہ لکثرتہ فی المدینۃ وظاھر القید بالتابیر یقتضی انہ لو لم یکن مؤبرا فلیس کذلک علی طریق مفھوم المخالفۃ وبہ قال مالکؒ والشافعیؒ ان الثمرۃ للمشتری مطلقًا اذا لم تؤبر، وعندنا القید اتفاقی والحکم غیر مختلف الخ ۵ وعندنا معشر الحنفیۃ ھو للبائع ابرأ او لم یؤبر الا ان یشترط المبتاع فاما اذا ابرأ فعملاً بمنطوق الحدیث، واما اذا لم یؤبر فبا القیاس علیہ الخ ۶ قولہ ولہ مال :لکن لا بد ان یکون

---

۱ کشف ص ۶۳ ۲ ھـ ۷ وب ص ۲۶۶ ۳ ب ۲۶۶، ۳ عن خ ص ۷۶ ج ۵ ۴ ع ص ۲۸۰ ج ۳ ۵ ھـ ۱ ص ۱۳۱ ۶ کشف ص ۶۳

لمدل معلوم ١ه (هـ ٦) في التلقي اى تلقي الركبان الذين يجلبون البضائع (ب ٢٤٧، ٣) قوله حتى
يهبط بسلعة المجلوب (ب) والمراد ههنا المتاع المجلوب الذي يأتي به الركبان الى البلد ليبيعوه
فيه وغيره ليستقبله المتلقون عليه اهل السوق ويغتر بالجالبين عادة فلا يبقى ١ه (ب ص ٢٢٨)
فصاحب السلعة بالخيار اذا غره المشترى قال القارى اى فهو بالخيار في الاسترداد وفيه دليل
على صحة البيع او الفاسدة لا خيار فيه قال ابن حجر اما اذا كان سعره اعلى او كسعر البلد ففيه
وجهان في وجه يثبت الخيار لاطلاق الحديث والاصح لاخيار له لعدم الغبن (م) قال ابوداؤد قال
سفيان اى في تفسير قوله عليه السلام لا يبيع بعضكم على بيع بعض: **باب في النهي عن
النجش** هو ان يمدح سلعة لينفقها ويروجها او يزيد في الثمن ولا يريد شراءها ليقع غيره فيه الخ (ع)
وفيه غرور الراغب فيها وترك النصيحة التي هو مأمور به (ع) النهي ان يبيع حاضر لباد له
صورتان احدهما ان يقدم غريب من البادية او من بلد آخر بمتاع تعم الحاجة اليه ليبيعه بسعر يومه
فيقول له البلدي اتركه عندي لابيعه بالتدريج باغلى منه قال اصحابنا وانما يحرم بهذه الشروط
ويشترط ان يكون عالما بالنهي فلو لم يعلم النهي او كان المتاع مما لا يحتاج اليه في البلد لم يحرم
وثانيهما البلدي عنده متاع يحتاج اليه الحاضرون ولا يبيع منهم ويبيع من البادين طمعا منهم في الثمن
الغالي (ك ص ٢٣) لا يكون له سمسارا بكسر السين المهملة اى دلالا (ب) وهي كلمة
جامعة اى للبيع والشراء (ب) قدم بحلوبة له هكذا في جميع النسخ الموجودة عندنا بالحاء
المهملة اى ناقة تحلب ولابي موسى المديني بالجيم وهي ما تجلب من كل ما يباع والمراد هي
الناقة التي تجلب للبيع (ب) اذهب الى السوق لبيع سلعتك ومتاعك (ع) فشاورني في تعين
الثمن حتى امرك اى كان بمثل الثمن وانهاك اى كان بغير مثل الثمن (ب) وذروا الناس اى
اتركوهم ليبيعوا متاعهم (ع يصارعون) باب من اشترى مصراة فكرهها ص ١٣٢ س ٣ اسم
مفعول من التصرية يقال صريت الناقة بالتخفيف وصريتها بالتشديد واصريتها اذا احطتها كذا في

ع ب ٢٩٨، ٣ ع هـ ٩، ك ص ٩٣ ع ص ٢٨٢ ج ٣

العینی والتصریة حبس اللبن فی ضروع الابل والغنم لتباع کذلک ویغتربها المشتری والمصراة هی التی تفعل بها ذلک وهی المحفلة (قوله فهو بالخیار ثلثة ایام) قال العینی ظاهر الحدیث ان الخیار لا یثبت الا بعد الحلب والجمهور علی انه اذا علم بالتصریة ثبت له الخیار ولو لم یحلب لکن لما کان التصریة لا یعرف غالبا الا بعد الحلب ذکر قیدا فی ثبوت الخیار: انتهی ۲ مسئلة: قال الشیخ فی اللمعات اعلم ان ثبوت الخیار فی المصراة وورد صاع من تمر او طعام هو مذهب الشافعی واحمد ومالک وابی یوسف مع خلاف مذهب احمد فی انه یجب علی الفور او بعد ثلثة ایام واما مذهب ابی حنیفة وطائفة من العراقین ومالک فی روایة انه یثبت بالشرط لا بدونه ولا یجب رد صاع لانه خلاف القیاس الصحیح من کل وجه لان الاصل ان الشیئ انما یضمن بالمثل او بالقیمة، فی باب العدوانات او بالثمن فی باب الباعات الصحیحة وهذا ثابت بالکتاب والسنة والاجماع والقیاس الصحیح یقتضی وجوب القیمة والتمر لیس بقیمة اللبن قطعا ولا ثمنه ولا مماثلة بینهما صورة ولا معنی الخ ۳ (دلیل ابی حنیفة رحمه الله تعالی) وقال ابو حنیفة لاخیار فیها والحدیث متروک العمل لانه مخالف للاصل المستفاد من قوله تعالی فمن اعتدی علیکم فاعتدوا علیه بمثل ما اعتدی علیکم ۴ وهو ایجاب المثل او القیمة عند فوات العین او یقال انه کان قبل تحریم الربا بان جوز فی المعاملات امثال ذلک ثم نسخ کذا فی السیر، ذکره ابن الملک فی شرح المشارق ۵ قال العینی ایضا واقوی الوجوه فی ترک العمل بها مخالفتها للاصول من ثمانیة اوجه الخامس انه قدر بالتمر او بالطعام، والمتلفات انما تضمن بامثالها او بقیمتها بالنقد حاصله ان الله سبحنه وتعالی قال فی کتابه فمن اعتدی علیکم فاعتدوا علیه بمثل ما اعتدی علیکم، وقال تعالی وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم وهذه الآیات یحکم بان ضمان المتلفات والعدوانات فی المثلیات وذوات القیم بالمثل وفی هذا الحدیث حکم بخلاف ذلک ۶ هذا عندنا محمول علی الدیانة دون القضاء کذا افادنا شیخنا محمد انور نور الله مرقده ۷ اوصاعا من طعام لا سمراء: وفی

۱ھ ۲ ص ۱۳۲ ۲ ھ ۳ ۳ ھ ۴ البقرة ۱۹۳ ۵ المرقاة ص ۷۱ ج ۶ کذا فی التعلیق الصحیح ص ۳۲۵ ص ۳۲۶ بذل ص ۲۷۰ ج ۴ مختصرا ۷ کشف ص ۹۳

روایۃ لمسلم صاعا من تمر لا سمرآء قال فی النیل وینبغی ان یحمل الطعام علی التمر المذکور فی اکثر الروایات،ثم لما کان المتبادر من لفظ الطعام القمح نفاه بقوله لا سمراء ا مثلی لبنها قمحا:فان قلت کیف التوفیق بین ھذا الحدیث وبین الحدیث الاول من الباب قلت:اجاب الحافظ بان اسناد ھذا الحدیث ضعیف قال وقال ابن قدامۃ انہ متروک الظاھر بالاتفاق قال المنذری واخرجہ ابن ماجۃ وقال الخطابی ولیس اسنادہ بذلک والامر کما قال رضی اللہ عنہ فان جمیع بن عمیر قال ابن نمیر ھو من اکذب الناس وقال ابن حبان کان رافضیا یضع الحدیث ۲ الحکرۃ:قال الطیبی الحکرۃ ھو فی الاصل الظلم واساءۃ المعاشرۃ وفی الشرع احتباس الاقوات لانتظار الغلاء بہ لیشتری الطعام فی وقت الغلاء لیغلو واما ان جاء بہ من قریۃ او اشتراہ فی وقت الرخص وادخرہ وباعہ فی وقت الغلاء فلیس باحتکار وکذا لا یحرم الاحتکار فی غیر الاقوات ذکرہ الشیخ المحدث الدھلوی فی اللمعات ۳ قال سعید لمحمد بن عمرو ومحمد:ای شیخی فی ھذا الحدیث کان یحتکر وھما کانا یحتکران النوی والخبط،کما سیاتی فی الحدیث الاتی،حاصلہ ان الحکرۃ المطلقۃ فی الحدیث المراد بہ الخاص منہ وھو حکرۃ الطعام ۴ ما فیہ عیش الناس :وھو الطعام والقوت (ب) یکرھون الحکرۃ :فکبس القت ایضا داخل فی الحکرۃ المنھی عنہ،فقال اکبسہ وانما اباح ذلک لعلہ یکون عندہ مخصوص بالقوت (ب) ھذا الحدیث عندی باطل:یعنی ان ھذا الحدیث من قتادۃ لا عن الحسن البصری فالنسبۃ الی الحسن باطل لا اصلہ فافھم ۵ فی کسر الدراھم :قال فی الزجاجۃ ای لا تکسر الامن امر یقتضی کسرھا:اما لرداتھا او شک فی صحۃ نقدھا وکرہ ذلک لما فیہ من اسم اللہ تعالیٰ،وقیل لان فیہ اضاعۃ المال،وقیل انما نھی عن کسرھا علی ان تعاد تبرا فاما للنفقۃ فلا،وقیل کانت المعاملۃ بھا فی صدر الاسلام عددا لا وزنا وکان بعضھم یقرضون اطرافھا فنھوا عنہ،انتھیٰ قال الخطابی بلغنی عن ابی

---

۱ عون ص ۲۸۳ ج ۳ ۲ عون ص ۲۸۵ تلخیص المنذری ص ۸۹ ج ۵ وطالع البذل ص ۳۲۰ ۳ ھ ۵ ۴ ب ص ۲۷۲ ۵ ھ ع ۲

داؤدؒ قال سألت احمد بن حنبلؒ یحضرنی سائل،ومعی درهم صحیح،فاکسره له قال لا انتهیٰ واللہ تعالیٰ اعلم وعلمه اتم واحکم[۱] **ف**:وفی اسناده محمد بن فضآء الازدی الجهضمی البصری المعبر للرؤیا کنیته ابو بحرة:ولا یحتج بحدیثه[۲] قال ابن معین ضعیف لیس بشیئ وقال ابوزرعة ضعیف الحدیث وکذا قال النسائیؒ وقال ابو حاتمؒ لیس بالقوی الخ (ب ص ۲۷۳) **باب فی التسعیر**:ص ۱۳۳ سطر ۱ :قوله بل ادعوا :ای ادعوا اللہ عز وجل ان یرخص الاسعار: بل اللہ یخفض ویرفع الاسعار ولیس هذا فی وسع احد سوے اللہ تعالیٰ فهذا محمول علی التکوین او المعنی بل اللہ یخفض ویرفع الاسعار ولیس لاحد سواه فهو محمول علی التشریع وقوله صلی اللہ علیه وسلم وانی لارجو اه یوید الثانی قال الامام محمدؒ فی الموطأ وبهذا ناخذ لا ینبغی ان یسعر علی المسلمین فیقال لهم یبعوا کذا وکذا بکذا او بکذا ویجبروا علی ذلک وهو قول ابی حنیفةؒ والعامة من فقهائنا[۳] من غش اه فالغش ان یکتم علیه،ویظهره جیدا بحیلة من الحیل واما بیع الشیئ الردی بحیث یکون ردآء بمرئ من الناس یعلم من یشتریه انه ردی فلیس بغش[۴] قال کان سفیانؒ ص ۱۳۳ سطر ۱۱ : ویقول بئس هذا القول بل یمسک عن تاویله،لیکون اوقع فی النفوس وابلغ فی الزجر انتهیٰ (عون ص ۲۸۷ ج ۳).

التحریر الثانی مع الزیادة یوم عاشورآء ۱۴۳۲ ھ بفنجفیر والنظر للتصحیح والطباعة یوم الخمیس ۲ ذوالحجة ۱۴۳۳ بمکتبة الزبیر قرب دارالقرآن بفنجفیر.

---

[۱] ھـ ۸ وب ص ۲۷۳ ج ۲ وخ ص ۹۱ ج ۵ [۲] تلخیص المنذریؒ ص ۹۱ ج ۵ [۳] ک ص ۲۴ وص ۲۵ وھـ ا ص ۱۳۳ وب ص ۲۷۳ [۴] کشف ص ۶۵

باب فی خیار المتبائعین ص ۱۳۳ : قوله ما لم یتفرقا : اختلفوا فی تاویله علی اقوال: الاول ان معناه التفرق بالاقوال وهو قول ابراهیم النخعی وسفیان الثوری فی روایة وربیعة ومالک وابی حنیفة ومحمد فقالوا المراد انه اذا قال البائع بعت وقال المشتری اشتریت فقد تفرقا بالاقوال ولا شیئ لهما بعد ذلک خیار ویتم البیع ولا یقدر المشتری علی رد البیع الا بخیار الروية اوخيار العیب او خیار الشرط ،الثانی ان المراد ان التفرق بالابدان فلا یتم البیع بدونه وبه یلزم البیع وهو قول ابن المسیب والزهری وعطاء بن ابی ذئب وسفیان بن عیینة والاوزاعی واللیث بن سعد وابن ابی ملیکة والحسن البصری وهشام بن یوسف وابنه عبد الرحمن وعبدالله بن حسن القاضی والشافعی واحمد واسحاق وابی ثور وابی عبید ومحمد بن جریر الطبری واهل الظاهر الخ ا قوله واخذه بالبیع : ای اخذ صاحب الفرس صاحب الغلام لفسخ البیع ورد مبیعه (عون) قوله ما اراکما افترقتما : لانکما فی عسکر واحد، فی منزل واحد، وهذا الحدیث لا یضرنا ولا یفید القائلین بالافتراق بالابدان فانهم لا یقولون بذلک وهذا فهم من ابی بردة واجتهاد منه لانه فهم من الافتراق، افتراقا کلیاً حتی لا یکون احدهما مع الاخر، فی عسکر واحد او فی بلد واحد، والا فلابد انهما افترقا بالابدان من المجلس لقضاء حوائجها وصلّیا ولم یعد ابوبرزة هذا افتراقا ۲ اذا بایع رجلا خیره : قلت هذا من باب مکارم الاخلاق والدیانة وکذا ینبغی واما ان یقال انه من باب خیار المجلس المصطلح عند الشوافع فلا ۳ قوله عن تراض : ص ۱۳۳ س ۱ وفی هذا اشارة الی قوله تعالیٰ الا ان تکون تجارة عن تراض منکم فانه لا ینبغی ان یکون بعد البیع فی قلبهما ندامة علی البیع وکراهة له فانه ینبی عن عدم التراضی ۴ قوله ما لم یتفرقا قال محمد فی الموطا وبه ناخذ وتفسیره عندنا علی ما بلغنا عن ابراهیم النخعی انه قال المتبائعین بالخیار ما لم یتفرقا : عن منطق البیع فاذا قال البائع قد بعتک فله ان یرجع ما لم یقل الاخر قد اشتریت فاذا قال المشتری قد اشتریت بکذا او کذا فله ان یرجع مالم یقل البائع قد بعت وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا الخ ۵ قوله

ا هـ ۳ ج ۳ ب ص ۲۷۵ وک ص ۲۲ ج ۳ ک ص ۶۲ ج ۲ ج ۳ ب ص ۲۷۵ ج ۳ ۵ هـ ۱ ص ۱۳۳

قال ابوداؤد الخ س ۴ :فزاد همام فی الحدیث لفظ او یختار ثلث مرات ولم یذکر هذا اللفظ شعبة،وسعید بن ابی عروبة،وحماد، ۱ ف :اقول وقد اورد القائلون بالتفرق بالابدان علینا ایرادات لیس هذا موضع تحریرها ومن جملتها انهم قالوا تفسیر کم التفرق بالاقوال مخالف للمتبادر: والجواب عنه علی ما فی الطحاوی وفتح القدیر،وغیرهما ان التفرق کثیر اما استعمل فی الکتاب والسنة فی التفرق القولی کما فی قوله تعالی وما تفرق الذین اوتوا الکتاب الا من بعد ما جآء تهم البینة الخ ۲ وقوله جل جلاله،وان یتفرقا یغن الله کلا من سعته ۳ والمراد به تفرق قول الزوجین فی الطلاق بان یقول الزوج طلقتک والمرأة قبلت وقوله علیه الصلوة والسلام افترقت بنو اسرائیل علی ثنتین وسبعین فرقة ۴ وفی هذا القدر کفایة وان شئت زیادة التوضیح فعلیک بالفتح وشرح معانی الاثار،والعینی،وغیرها ۵ **الاقالة**:قال فی القاموس وقلته البیع بالکسر واقلته فسخه، واستقاله طلب الیه ان یقیله (ب) هی فی الشرع،رفع العقد الواقع بین المتعاقدین وهو مشروع اجماعا (عون) **باب** فیمن باع بیعتین :قوله فله اوکسهما او الربا :قال الخطابی لا اعلم احداً من الفقهآء قال بظاهر هذا الحدیث وصحح البیع باوکس الثمنین الا شیئ یحکی عن الاوزاعی ۶ وهو ملهب فاسدو ذلک لما تضمنه هذه العقدة من الغرر والجهل ۷ قلت قال فی النیل ولا یخفی ان ما قاله هو ظاهر الحدیث لان الحکم له بالاوکس یستلزم صحة البیع به ۸ قلت الاوجه فی معنی الحدیث ان یقال ان من باع بیعتین فی بیعة فله ان یرضی بالاوکس فان صاحبه ایضا یرضی بذلک والا فهو بیع فاسد داخل فی الربا کذا فی ما کتب من فوائد مولانا حسین علی المرحوم نور الله مرقده ۹ **باب** فی النهی عن العینة :فی النهایة هو ان یبیع الرجل سلعة بثمن معلوم الی اجل مسمی ثم یشتریها منه باقل من الثمن الذی باعها به ۱۰ قال الجوهری العینة بالکسر السلف،وقال فی القاموس وعیّن:اخذ

---

۱ ب ص ۲۷۵ ۲ رقم ۴: البینة ۳ رقم ۱۳۰ النسآء ۴ فی المشکوة ص ۳۰ ان بنی اسرائیل تفرقت علی ثنتین وسبعین ملة اه ۵ ھ ا علی ص ۱۳۴ ۶ ھ ۲ ۷ خ ص ۹۷ ج ۵ و ع ص ۲۹۰ ج ۳ ۸ ع ص ۲۹۰ ج ۳ ۹ کشف ص ۶۷ ج ۲ ۱۰ ھ ۷ ب ص ۲۷۶

بالعینة بالکسر ای السلف او اعطی بها الخ ۱ **ف**: وهو مکروه (کشف ص ۲۷) وبذل ص ۲۷۲: **ف**: وقد ذهب الی عدم جواز بیع العینة مالکؒ وابو حنیفةؒ واحمدؒ وجوز ذلک الشافعیؒ واصحابه کذا فی النیل وقد حقق الامام ابن القیمؒ عدم جواز العینة ونقل معنی کلامه العلامة الشوکانیؒ فی النیل ۲ قال ابوداؤدؒ الاخبار ای الفاظ الحدیث لجعفر بن مسافر: وهذا: ای لفظ هذا الحدیث لفظه ای لفظ جعفر بن مسافر ۳ **باب** فی السلف :ای السلم (نکتة) بفتح السین واللام علی وزن السلم ومعناه، وحکی فی الفتح ان السلف لغة اهل العراق، والسلم لغة اهل الحجاز، وهو فی الشرع بیع موصوف فی الذمة وزید فی الحدّ، ببدل یعطی عاجلا وفیه نظر کانه لیس داخلا فی حقیقته، واتفق العلمآء علی مشروعیته الا ما حکی عن ابن المسیبؒ الخ ۴ قوله الی اجل معلوم :اختلف الائمةؒ فی السلم الحال فاجازه الامام الشافعیؒ ومنعه مالکؒ وابوحنیفةؒ وآخرونؒ الخ ۵ قال العینی رحمه الله: والحدیث حجة علی الشافعیؒ فی عدم اشتراط الاجل وهو مخالف للنص الصریح ثم انهم اختلفوا فی حد الاجل، فقال ابن حزمؒ الاجل ساعة فما فوقها، وعند بعض اصحابناؒ لا یکون اقل من ثلثة ایام قالت المالکیةؒ یکره اقل من یومین وقال اللیثؒ خمسة عشر یوماً ۶ قوله اختلف عبدالله بن شداد اه یعنی هل یجوز السلم الی من لیس عنده المسلم فیه فی تلک المدة قال الکوفیونؒ والثوریؒ والاوزاعیؒ ان السلّم لا یجوز الا ان یکون المسلم موجودا فی ایدی الناس فی وقت العقد الی حین حلول الاجل فان انقطع فی شیٔ من ذلک لم یجز وهو مذهب ابن عمرؓ وابن عباسؓ وقال الشافعیؒ واحمدؒ واسحاقؒ وابو ثورؒ یجوز السلم فیها هو معدوم اذا کان مامون الوجود عند حلول الاجل فی الغالب والا لا قاله العینی ۷ قوله وشعبة اخطأ فیه ص ۱۳۵ سطر ۱ یعنی قال شعبة ابن المجالد، والصواب ابن ابی المجالد کما قال شعبة فی الحدیث السابق اخبرنی محمد او عبدالله بن المجالد فلیتامل ۸ والصواب ابن ابی المجالد اه ۹

---

۱ ع ۲۹۱ ج ۳ ۲ ایضا ۳ ص ۲۷۷ ج ۳ بذل ۴ ع ص ۲۹۲ ج ۳ ۵ بذل الجمهور ص ۲۷۷ ح ۲ ۶ هـ ۸ ۷ ع هـ ۹ ص ۱۳۳ ۸ هـ ۱ ص ۱۳۵ ۹ بذل ص ۲۷۸

والظاهر من عبارة ابی داؤدؒ هو ما ذکرت من انه ذکر ابن المجالد والصواب ابن ابی المجالد ۱ ومراد المولف ان المحفوظ فی الاسناد لفظ ابن ابی المجالد او عبدالله بن ابی المجالد دون عبدالله بن مجالد والله اعلم ۲ **باب** فی السلم فی ثمرة بعینها ص ۱۳۵ قوله فی نخل .ای فی ثمرة نخل معین (ک:عن:ب)قوله فلم تخرج :ای فلم تخرج تلک النخلة تلک السنة شیئا من الثمرة قوله اردد الیه ماله :لان العقد کان فاسداً،واجب الفسخ ولم یحصل للمسلّم الیه شیئ حتی یودیه الی رب السلّم فلم یبق الا ردّ رأس المال (ک ع ب) حتی یبدو صلاحه :کانه حکم آخر غیر حکم السلم ویحتمل ان یکون معناه لا تسلموا فی ثمر النخل حتی یبدو صلاحه ای فی السلم وفیه اشارة الی ان یکون المسلّم فیه موجودا من حین العقد الی وقت الاجل ۳ **باب** السلف لا یحول :من التحویل ای الصرف (ع) فلا یصرفه الی غیره :بان یبدّل المبیع قبل القبض بغیره (نکتة)الضمیر فی غیره،اما راجع الی المخاطب ای لابعه من غیر،قبل القبض والی الشیئ ای لا تبدل المبیع قبل القبض بغیره ۴ باب فی وضع الجائحة :ای الآفة التی تصیب الثمار (ع) **مسئلة** :قال النوویؒ اختلف العلمآء فی الثمرة اذا بیعت بعد بدو الصلاح وسلمها البائع الی المشتری بالتخلیة بینه وبینها ثم تلفت قبل آوان الجذ اذ بآفة سماویة هل تکون من ضمان البائع او المشتری فقال الشافعیؒ فی اصح قولیه وابوحنیفةؒ وآخرون هی من ضمان المشتری ولا یجب وضع الجائحة،لاکن یستحب وقال الشافعیؒ فی القدیم وطائفة هی من ضمان البائع،ویجب وضع الجائحة وقال مالکؒ ان کان دون الثلث لم یجب وضعها وان کانت الثلث فاکثر وجب وضعها انتهی ۵ ولیس لکم الا ذلک :ای فی الحال (نکتة) قوله فلا یحل لک ان تاخذ منه شیئا اه قال فی فتح الودود وظاهره وضع الجائحة مطلقا ومن لا یقول به یقول محمول علی ما اذا کان التلف قبل التسلیم فیکون فی ضمان البائع فلایحل له ان یأخذ شیٔا من الثمن بلاخلاف،وان حمل علی ما بعد

---

۱ کشف الودود ص ۶۷ ج ۲ ۲ عون المعبود ص ۲۹۳ ۳ الکشف ص ۶۷ من البذل ص ۲۷۹ ج ۴ مختصراً
۴ الهامش رقم ۴ ص ۱۳۵ ۵ التعلیق المحمود ۵ ص ۱۳۵

التسلیم یحمل علی التھدید، ای فلا یحل لک فی الورع و التقوی ان تاخذ الثمن اذا تلف الثمار انتھی لے تفسیر الجائحة: کل ظاھر: ای غالب (ب) و ذلک فی سنة المسلمین ای من معمولات المسلمین (نکتة) ای طریق المسلمین فی زمانه کذلک شائع فیھم (ب ص ۲۸۰) لا یمنع فضل الماء: مجھول (ع) قال السیوطی فی المرقاة نقلا عن الخطابی ھذا فی الرجل یحفر البیر فی الارض الموات فیملکھا بالاحیاء و حول البیر او بقربھا موات فیه کلاء و لا یمکن الناس ان یرعوا الا بان یتبذل لھم ماءہ و لا یمنعھم ان یسقوا ماشیتھم منه، فامرہ صلی اللہ علیه وسلم، ان لا یمنعھم فضل ماءہ لانه اذا فعل ذلک و حال بینه و بینھم فقد منعھم الکلاء لانه لا یمکن رعیه والمقام فیه، من منعه الماء الخ ۲ بعد العصر: السمـ ـخص به لان الایمان المغلظة تقع فیه (عون) اماما: اعظم و لا یبائعه الا للدنیا (ع) المسلمون شرکاء: قال فی فتح الودود قد ذھب قوم الی ظاھرہ فقالوا ان ھذہ الامور الثلثة لا یملک و لا یصح بیعھا مطلقا و المشھور بین العلماء ان المراد بالکلاء ھو الکلاء المباح الذی لا یختص باحد و بالماء ماء السماء و العیون و الانھار التی لا تملک والنار الشجر الذی یحتطبه الناس من المباح فیوقدونه فالماء اذا احرزہ الانسان فی اناءہ و ملکه یجوز بیعه و کذا غیرہ (ھـ ۵) نھی عن بیع فضل الماء قال الخطابی معناہ ما فضل عن حاجته و حاجة عیاله وما شیته (ھـ ٦) نھی عن ثمن الکلب و السنور: الثانی للتنزیه و الاول محمول علی زمان کان فیه اقتناء الکلب ممنوعا ثم لما جاز الاقتناء جاز البیع مطلقا کما فی الھدایة او بشرط کونه معلما اختارہ السرخسی کما قال شیخنا الانور نور اللہ مرقدہ راجع له الطحاری ۳ و طالع الھامش رقم ۷ فان فیه ذکر المذھبین للفقھاء رحمھم اللہ: نھی عن ثمن الھر: قال النووی و اما النھی عن ثمن السنور فھو محمول علی انه لا ینفع او علی انه نھی تنزیه حتی یعتاد الناس ھبته و اعارته و السماحة به کما ھو الغالب الخ ۴ فی اثمان الکلاب قال الخطابی وقد اختلف الناس فی جواز بیع الکلب الخ (ب ص ۲۸۲) وقال القاری النھی محمول عندنا علی ما کان فی زمنه صلی اللہ علیه وسلم حین

لے ھـ ٦ وایضا فی البذل ص ۲۸۰ ج ۴ ۲ ھـ ٦ ۳ ک ص ٦٧ ۴ ھـ ۸

امر بقتله وكان الانتفاع به يومئذ محرما ثم رخص في الانتفاع به حتى روى انه قضى في كلب صيد قتله رجل باربعين (٤٠) درهما وقضى في كلب ماشية بكبش ذكره ابن الملك ا ه فاملأ كفه ترابا: قال الخطابی "ص ١٢٦ ج ٥" ومعنى التراب ههنا الحرمان والخيبة كما يقال ليس في كفه الا التراب (ب ٢٨٣، ٣) ثمن الخمر والميتة: ص ١٣٦ : والمطابقة في قوله حرم الخمر وثمنها الخ اجملوه: اى اذابوه (نكتة) ف: وفى الحديث فائدة عظيمة من النهى عن امتثال هذه الحيل التى يتوصل بها الى محرم فانه لا يتغير حكمه بتغير هيئاته وتبديل اسمه ٢ وفى هذا بيان بطلان كل حيلة يحتال بها للتوصل الى محرم وانه لا يتغير حكمه بتغير هيئته، وتبديل اسمه ٣ قوله فليشقص الخنازير: قال الخطابی "ص ١٣٠ ج ٥" معناه فليستحل اكلها والتشقيص يكون من وجهين احدهما ان يذبحها بالمشقص وهو نصل عريض، والآخر ان يجعلها اشقاصا واعضاء بعد ذبحها كما يفصل اجزاء الشاة اذا ارادوا اصلاحا للاكل ومعنى الكلام توكيد التحريم والتغليظ فيه يقول من استحل بيع الخمر، فليستحل اكل الخنزير فانها في الحرمة والاثم سواء اى اذا كنت لا تستحل اكل لحم الخنزير فلا تستحل ثمن الخمر الخ ٤ قوله حرمت التجارة في الخمر: اى بين ان التجارة في الخمر ايضا مثل الربو والا فتحريم الخمر قد كان نزل قبل آية الربوا بمدة طويلة ٥ الايات الاواخر في الربا: قال القاضی وغيره تحريم الخمر هو في سورة المائدة وهى نزلت قبل آية الربا، بمدة طويلة فان آية الربو آخر ما نزل او من آخر ما نزل فيحتمل ان يكون هذا النهى عن التجارة متاخرا عن تحريمها ويحتمل انه اخبر بتحريم التجارة حين حرمت الخمر ثم اخبر به مدة اخرى بعد نزول آية الربا، توكيداً ومبالغةً ولعله حضر المجلس من لم يكن بلغه تحريم التجارة فيها قبل ذلك والله اعلم ذكره النووی فی شرح صحیح مسلم (عون ص ٢٩٩) باب في بيع الطعام قبل ان يستوفى ص ١٣٧ : اى يقبض (ب) قوله حتى ينقلوه: عن مكانه (ع) حتى يستوفيه

ا ب ص ٢٨٢ ج ٣ ٢ هـ ١ ٣ ع ص ٢٩٨ عن خ ص ١٢٩ ج ٥ ٤ هـ ٣: ص ١٣٧ : وب ٢٨٣ ٥ ک ص ٢٨ ج ٢

قال الخطابی اجمع اھل العلم علی ان الطعام لا یجوز بیعه قبل القبض وانما اختلفوا فی ماعدہ اہ

۱ مسئلة: قال فی التعلیق المحمود ہ ۵ علی ص ۱۳۷ قال فی البنایة اختلفوا فی هذه المسئلة فقال مالک یجوز جمیع التصرفات فی غیر الطعام قبل القبض لورود التخصیص فی الاحادیث بالطعام وقال احمد ان کان المبیع مکیلا او موزونا او معدودا لم یجر بیعه قبل القبض وفی غیرہ یجوز وقال زفر ومحمد والشافعی لا یجوز بیع شیئ قبل القبض طعاما کان او غیرہ لاطلاق الاحادیث وذھب ابوحنیفة وابویوسف الی جواز بیع غیر المنقول قبل القبض لان النھی معلول بضرر انفساخ العقد لخوف الھلاک وھو فی العقار وغیرہ نادر وفی المنقولات غیر نادر انتھی الخ

قوله والطعام مرجی ای موخر موجل، وذلک مثل ان یشتری منه طعام بدینار الی اجل فیبیعه قبل ان یقبضه منه بدینارین وھو غیر جائز لانه فی التقدیر بیع ذھب بذھب والطعام مؤجل غائب غیر حاضر

۲ قوله قال ابن عباس واحسب کل شیئ: فی عدم جواز بیعه قبل القبض وھذا من اجتهادہ ۳

قوله یضربون علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم ف: قال الحافظ جلال الدین السیوطی: ھذا اصل فی ضرب المحتسب اھل السوق اذا خالفوا الحکم الشرعی فی مبایعاتھم ومعاملاتھم انتھی ۴ قال النووی فیه دلیل علی ان اولی الامر یعزر من تعاطی بیعا ویعزرہ بالضرب وغیرہ مما یراہ من العقوبات فی البدن انتھی (ع ص ۳۰۰) قوله فاردت ان اضرب بیدہ: ای اقطع البیع واجزمه: کنایة عن ابلاغ البیع الی منتھاۃ وابرامه لانھم کانوا اذا ابرموا البیع یضربون ایدیھم علی ایدی المشترین ۵ حیث تباع: ای فی مکان اشترائھا ۶ حتی یحوزھا التجار: ای بعد الشرآء الی رحالھم ۷ قوله فقل لاخلابة: ای لا خدیعة ولا غبن لی فی ھذا البیع (ع) قال النووی رحمه الله: اختلف العلمآء فی ھذا الحدیث فیحمله بعض العلمآء خاصا به وانه لاخیار بغبن وھو الصحیح وعلیه الشافعی وابوحنیفة وقیل للمغبون خیار لھذا الحدیث بشرط ان یبلغ الغبن ثلث القیمة انتھی الخ ۸ قال العینی: ھو بکسر المعجمة وتخفیف اللام ای لا خدیعة لان الدین النصیحة: ذھب

---

۱ ھ ۱ علی ص ۱۳۸ وخ ص ۱۳۰ ج ۵ ۲ کشف ص ۶۹ ۳ بذل ص ۲۸۵، ۴ ۴ ھامش ۴: وبذل ص ۲۸۵ وعون ص ۳۰۰ ۵ ک ص ۶۹ ۶ ع ص ۳۰۰ ۷ ک ص ۲۸۵، ۸ ۸ ھ ۷

الشافعیۃ والحنفیۃؒ الی ان الغبن غیر لازم فلا خیار للمغبون سوآء قل الغبن او کثر وھو الاصح من روایتی مالکؒ واجابو عن الحدیث بانھا واقعۃ عین وحکایۃ حال،قال ابن العربیؒ ینبغی انہ کلہ مخصوص بصاحبہ لا یتعدی الی غیرہ انتھٰی ۱؎ والجواب عن حدیث الباب ان ذلک الزمان کان زمان رشدو خیر ونصیحۃ للمسلمین فاذا قال ذلک الرجل لاخلابۃ تنبہ البائع علی انہ غیر واقف علی البیع ولا مطلع علی السعر یفوض الامرالیّ والی دیانتی ونصیحتی لہ،فینصح لہ،ولا یغبنہ فاما الیوم فزمان غیّی وخداع لو اطلع البائع علی انہ غیر واقف علی امر البیع ولا مطلع علی السعر یخدعہ اکثر مما یخدع غیرہ من لیس ھو علی صفتہ فلا فائدۃ فی ھذا القول بل عسی ان یضرہ ھذا القول فینبغی ان لا یقول ۲؎ قولہ قال ابو ثور عن سعید ای بطریق عن واما محمد بن عبداللہ فقال انا سعید ۳؎ مکان اخبرنا سعید ۴؎ **باب** فی العربان :بضم العین وسکون الرّا،(ع) بیعانہ (نکتۃ) بضم العین المھملۃ وسکون الرّآء،ویقال فیہ عربون بالضم ایضا سمی بذلک لان فیہ اعرابا لعقد البیع ای اصلاحا وازالۃ فساد لئلا یملکہ غیرہ، باشترائہ،قال السیدؒ وھو ان یشتری السلعۃ ویعطی للبائع درھما،او اقل،او اکثر علی انہ ان تم البیع حسب من الثمن والا لکان للبائع ولم یرجعہ المشتری وھو بیع باطل لما فیہ من الشرط والغرر واجازہ احمدؒ انتھٰی ۵؎ قال الزرقانیؒ ھو باطل عند الفقھآءؒ لما فیہ من الشرط والغرر واکل الاموال الناس بالباطل اہ: ۶؎ قلتُ ویرد العربان اذا ترک العقد علی کل حال بالاتفاق ۷؎ قولہ لا تبع ما لیس عندک ص ۱۳۹ ! قال فی اللمعات کالابق،او مالم یقبض او مال الغیر ولیستثنی منہ السلم بالشرائط المعتبرۃ فیہ وکذا مال الغیر جائز موقوفا عند الائمۃ الثلثۃؒ سوی الشافعیؒ فانہ لا یجوزہ، ۸؎ لا یحل سلف وبیع :ای لا یحل بیع بشرط قرض بان یقول بعتک ھذا العبد علی ان تسلفنی الفا ۹؎ قولہ ولا شرطان فی بیع :مثل ان

۱؎ التعلیق المحمود ۷ علی ص ۱۳۸ والبذل ص ۲۸۶ ج ۴ ۲؎ کشف الودود ص ۶۹ ۳؎ ب ۲۸۶،۴ ۴؎ ک ۲،۶۹ ع ص ۳۰۱ ج ۳ وکذا فی النکتۃ: ۵؎ ھ ۱ ص ۱۳۹ ۶؎ ع ص ۳۰۲ ج ۳ ۷؎ ک ص ۶۹ عن ب ص ۲۸۸ ۸؎ ھ ۲ ص ۱۳۹ ۹؎ الکشف ص ۶۹ عن البذل ص ۲۸۷ ج ۴

يقول بعتك هذا الثوب نقدا بدينار ونسئة بدينارين، وهذا عند من لم يجوز الشرط في البيع اصلا كالجمهور واما من يجوز شرط الواحد دون اثنين يقول هو ان يقول ابيعك هذا الثوب وعلى خياطته وقصارته فرق احمد بن حنبل بين شرط واحد، وبين شرطين اثنين، فقال اذا اشترى منه ثوبا واشترط قصارته صح البيع وان شرط عليه مع القصارة الخياطة فسد البيع. قوله ولا ربح ما لم يضمن: اى لا يحل ربح شئ لم يدخل في ضمانه وهو ربح مبيع اشتراه فباعه قبل ان ينتقل عن ضمان البائع الاول الى ضمانه بالقبض ۱ قوله واشترطت حملانه الى اهلي : الانصاف ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد اشتراء البعير من جابر البتة بل قصته انه رضي الله عنه كان اسوأ حال من قلة المال وكثرة العيال، فاراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يغنيه بشئ من المال وكان هو يستحى من ان ياخذ منه صلى الله عليه وسلم شيئا مجانا فاحتال صلى الله عليه وسلم لاعانته بالمال تلك الحيلة يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم ترانى (بتقدير حرف الاستفهام) اى تظنني انما ماكستك (اى عاقدتك لاذهب بجملك خذ جملك وثمنه فهما لك فلا دليل فيه على جواز الاشتراط في البيع ۲ قوله عهدة الرقيق ثلثة ايام: اى ذمة العبد على البائع الى ثلثة ايام اى ان المشترى يملك الرد على البائع بوجد ان العيب الى ثلثة ايام ويسعه الرد فيه واما بعد ثلثة ايام فلا فلعل هذا محمول على العيوب التى تتبين في قليل من المدة واما العيوب التى تعرف بالممارسة او البرهان بانها كانت عند البائع فله الرد متى ظهرت عند الحنيفة الخ ۳ قوله من كلام قتادة وضعف احمد بن حنبل عهدة الثلث وقال لا يثبت في العهدة حديث وقالوا لم يسمع الحسن من عقبة بن عامر شيئا والحديث مشكوك فيه فمرة قال عن سمرة ومرة قال عن عقبة والله اعلم ۴ قوله الخراج بالضمان: بالفتح اريد به ما يخرج من غلة العين المشتراة عبدا كان او غيره وذلك بان يشتريه فيستعمله زمانا ثم يطلع منه على عيب كان فيه عند البائع فله رد العين المبيعة واخذ الثمن ويكون

۱ ک ص ۴۹ عن لـ ص ۲۸۸ ج ۳ ۲ ک ص ۷۰ ۳ التعليق المحمود على ص ۱۳۹ ع ۶ ۴ کشف ص ۷۰

المشتري لا يستحقه لأن المبيع لو تلف في يده لكان في ضمانه ولم يكن له على البائع شيء، فالخراج له بمقابلته لكونه في ضمانه) قال ابو داؤد هذا اسناد ليس بذاك. قال المنذري: وهذا اشار فيه البخاري الى تضعيف مسلم بن خالد الزنجي (ص ٢٩٠) باب اذا اختلف البيعان (ص ٢٩٠) اي اذا اختلف البائع والمشتري في قدر الثمن او شرط الخيار ونحوهما من الشروط فمذهب الشافعي ان يحلف البائع انه ما باعه بكذا بل باعه بكذا ثم المشتري مخير ان شاء رضي بما حلف عليه وان شاء حلف انه ما اشتراه الا بكذا فاذا تحالفا فان رضي احدهما بقول الآخر فذاك وان لم يرضيا فسخ القاضي العقد بينهما سواء كان المبيع باقيا او لا وتمسكه الحديث الذي في الترمذي اذا اختلف البيعان فالقول قول البائع والمبتاع بالخيار بخلافه وعندنا ان كان الاختلاف في الثمن وكان المبيع باقيا يتحالفان لما جاء عن ابن مسعود اذا اختلف البيعان والسلعة قائمة ولا بينة لاحدهما تحالفا وترادا، لأن كل واحد منهما مدعي ومنكر وهذا اذا لم يكن لاحدهما بينة بعد ان يقال لكل واحد ان ترضى بقول صاحبه والا فسخنا البيع فان لم يتراضيا استحلف الحاكم كل واحد منهما على دعوى الآخر وان كان لاحدهما بينة فذاك وان اقام كل واحد منهما بينة كانت البينة المثبتة للزيادة اولى ولو كان الاختلاف في الثمن والمبيع جميعا فبينة البائع اولى في الثمن وبينة المشتري اولى في المبيع نظرا الى زيادة الاثبات ولا يتحالف عندنا في الاجل وشرط الخيار وقبض بعض الثمن كذا في الهداية والاحاديث المذكورة كلها قد تكلم فيه فالمدار على الحديث المشهور ولو يعطى الناس بدعواهم لادعى ناس دماء قوم واموالهم لكن البينة على المدعي واليمين على ما ذكر فانه المشروح في اللمعات (ج ١ ص ١٣٠) قوله والكلام يزيد وينقص اي يزيد في احد المتحدثين وينقص من آخر (ب ص ٢٩٠) او يتتاركان. قال الخطابي معناه او يتفاسخان العقد (ب ص ٢٩٠) باب في الشفعة ص ١٣٠ سطر ٧ بالضم اسم من الشفع وهو الضم وهو شرعا عبارة عن تملك العقار على المشتري بمثل ما اشتراه به وهي عند ابي حنيفة وجمع من فقهاء الكوفة تثبت بالشركة

---

١ هـ ٤ ج ٥ ص ٢١٥، ٣.٣

في نفس الشيء والشركة في حق الشيء والجوار ونفى الآخر عندهم ! في كل شركة اي مشتركة ربعة المسكن والدار بدل من شركة (التكت) قوله فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة: قال في اللمعات احتج بهذا الحديث الائمة الثلثة قالوا انما يثبت الشفعة للشريك ولا يثبت للجار، وعند ابي حنيفة وفي رواية عن احمد يثبت للجار ايضا واحتج بحديث جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجار احق بشفعة جاره ينتظر بها رواه الخمسة وقال الترمذي حسن غريب لكن قد تكلم فيه بعضهم وقال بعض المحدثين انه صحيح ومن تكلم فيه فقد تكلم بغير حجة وعن انس قال جار الدار احق بالدار رواه النسائي (هـ ٥ ص ١٣٠) قوله انما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم ان حديث جابر روى بسياقين، كما ترى في الكتاب فالسياق الاول هو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل شركة الحديث وليس فيه فاذا وقعت الحدود الخ والسياق الثاني هو قول جابر حيث قال انما جعل فالظاهر انه رواية بالمعنى لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في السياق الاول، ولفظة فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة استنباط من جابر حسب مافهم من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا حجة فيه على من يرى الشفعة للجار علا انه يمكن ان يقال ان معناه فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة تستحق بالشركة وهو لا يدفع الشركة بالجوار الخ ٢ وفي الهامش رقم ٦ الجار احق بسقبه: يدل على ثبوت الشفعة للجار والنافي باوله للشريك فانه يسمى جاراً ويحتمل انه احق بالبر والمعونة قال التوربشتي هذا تعسف الخ **باب** في الرجل يفلس اه ايسار رجل المفلس اه **ف** قال الخطابي الحديث اذا اصح وثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس له الا التسليم له وكل حديث اصل براسه ومعتبر بحكمه في نفسه، فلا يجوز ان يعترض عليه سائر الاصول المخالفة له او يحترى الى ابطاله لعدم النظير له وقلة الاشباه في نوعه وههنا احكام خاصة وردت بها احاديث فصارت اصولا كحديث الحبس وحديث القسامة، والمصراة كذا قال

ـ هـ ٣ ص ١٣٠ ٢ كشف الودود ص ٤٠ ص ٤١

السیوطیؒ ۱؎ قوله اسوة للغرماآ ف قال محمدؒ: فی الموطأ: اذا مات وقد قبضه فصاحبه فیه اسوة للغرمآء وان کان لم یقبض المشتری فهو احق به من بقیة الغرمآء حتی یستو فی حقه، وکذلک ان افلس المشتری ولم یقبض ما یشتری فالبائع احق بما باع حتی یستوفی حقه، انتهی ۲؎ قال ابوداؤد حدیث مالک بالارسال اصح: (ک) من حدیث الزبیدی الذی هو المسند (ب) قوله فهو احق به: ف: احتج به مالکؒ والشافعیؒ واحمدؒ واسحاقؒ فانهم ذهبوا الی ظاهر الحدیث وقالوا اذا افلس الرجل وعنده متاع اشتراه قائم بعینه فان صاحبه احق به من غیره، من الغرمآء: وذهب ابراهیم النخعیؒ والحسن البصریؒ وابن شبرمة قاضی الکوفة ووکیع بن الجراحؒ وابو حنیفةؒ وابو یوسفؒ ومحمدؒ وزفرؒ ان بائع السلعة اسوة للغرمآء واجاب الطحاویؒ عن حدیث الباب المذکور من ادرک ماله بعینه والمبیع لیس هو عین ماله وانما هو عین ماله قد کان له، وانما ماله بعینه یقع علی المغصوب، والعواری والودائع، وما اشبه ذلک فذلک ماله بعینه فهو احق به من الغرمآء وفی ذلک جآء هذا الحدیث والذی یدل علیه ما روی فی حدیث سمرةؓ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من سرق له متاع، اوضاع له متاع، فوجده عند ربه بعینه فهو احق بعینه ویرجع المشتری علی البائع، بالثمن، کذا فی العینی ۳؎ ف: قال القاضی شمس الدین رحمه الله بعد نقل کلام الخطابی رحمه الله: قلت: اما ما قالؒ ان الحدیث اذا اصح وثبت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فلیس الا التسلیم له ومعتبر فی نفسه قلنا صدقناه نعم، ولکن الکلام ههنا فی معنی الحدیث ما هو وما معنی متاعه بعینه اهو ما باع، واخرجه عن ملکه وسلمه الی المبتاع، ام الذی هو باق علی ملکه مثل الودائع والمقبوض علی سوم الشرآء والمبیع الذی لم یسلمه الی المبتاع ولم یقبض ثمنه منه، فمن قائل کمالکؒ والاوزاعیؒ والشافعیؒ وغیرهم ممن عدّهم یقول ان متاعه بعینه هو الاول، والثانی کلاهما ومن قائل کابی حنیفةؒ والنخعیؒ یقول ان متاعه بعینه هو الثانی فحسب واما الاول فهو متاع کان له

۱؎ هـ ۷ ب ص ۲۹۲ ج ص ۲۹۳ ج ۳ و ع ص ۳۰۸ وخ ص ۱۷۳ ج ۵ ۲؎ هـ ۱ ص ۱۴۱ ۳؎ هـ رقم ۲

متابعه بعینه فاین هذا من عدم تسلیم الحدیث وعدم اعتباره فی نفسه (کشف ص ۴۱) **باب من** احیی عسیرا : ای عاجزا عن المشی (ب) ابین واتم من حدیث ابان (ب) قال احمد بن حنبلؒ واسحاقؒ هی لمن احیاها اذا کان صاحبها ترکها بمهلکة واحتج اسحاقؒ بحدیث القعنبی هذا (ب) قلتُ وحجة الجمهورؒ قوله تعالیٰ ولا تاکلوا اموالکم بینکم بالباطل الا ان تکون تجارةعن تراض منکم فهذا یدل علی ان الملک لا یحصل الا بتملیک من المالک بسبب من اسباب الملک فههنا اذا وجد سبب الملک من المالک وجد الملک بان یقصد ان من شآء ها واخذها ملکها یملک وان لم یقصد ذلک ولم یسیبها لاجل ذلک لم یزل ملک المالک عنها وکان اولی به ممن احیاها والله تعالیٰ اعلم [۱] **باب** الرهن :فی اللغة الاحتباس (ع) بفتح الرّاء وهو شیئ یتوثق به فی القرض اوالدین [۲] قوله لبن الدر یحلب بنفقته :قال الجمهورؒ یحلبه المالکؒ وعلیه النفقة والمقصود من الحدیث ان الرهن لا یمهل ولا یعطل منافعه وقیل یحلبه المرتهن وعلیه النفقة لیکون بدلا عن الانتفاع بالمرهون،ولا یکون انتفاعا بمال الغیر،وبه قال احمدؒ وهو الظاهر لهذا الحدیث والله تعالیٰ اعلم، وقال الطیبیؒ واجیب بانّ هذا الحدیث منسوخ بایٓة الربوا فانه یؤدی الی انتفاع المرتهن بمنافع المرهون بدینه وکل قرض جرّ نفعا فهو ربوا والاولیٰ ان یجاب بان البآء فی بنفقته لیست للسببیة بل للمعیة والمعنی ان الظهر یرکب وینفق فلا یمتنع المرتهن الراهن من الانتفاع بالمرهون ولا یسقط عنه الانفاق کما صرح به فی الحدیث الاخر انتهی [۳] قال ابو ثورؒ اذا کان الراهن ینفق علیه لم ینتفع به المرتهن وان کان الراهن لا ینفق علیه وترکه فی ید المرتهن فانفق علیه فله رکوبه واستخدامه قال وذلک لقوله وعلی الذی یحلب ویرکب النفقة اه [۴] قلتُ (والله اعلم) ان الحدیث منسوخ کما قال الجمهورؒ او محمول علی المعنی الذی اختاره ابو ثورؒ [۵] قال ابوداؤد هو عندنا صحیح :حاصله ان الحدیث ورد خلاف القیاس کما اشار الیه ابن عبد البرؒ فقال ابوداؤدؒ ان هذا الحدیث وان وقع خلاف الاصول لکنه باعتبار السند صحیح وههنا علی الحاشیة حدیث

---

[۱] ب ص ۲۹۳ [۲] ایضا [۳] هد ۸ ص ۱۳۱ [۴] ب ص ۲۹۳ [۵] ک ص ۴۷ ج ۲

ليس له تعلق بالرهن ولا بكتاب البيوع فكتبتها على حاشية الاصل، ولا نذكرها في الشرح [۱] **باب** الرجل ياكل من مال ولده :اى اذا احتاج اليه: قوله وهو منكر : اى لفظ اذا احتجم منكر [۲] لانه يخالف الثقات قلتُ في هذا عدول عن اصطلاح المحدثين فان المنكر من الزيادة هو ما يخالف الضعيف فيها الثقات وههنا اولاً ليس بمخالفة فان الزيادة ما لم تكن منافية لرواية من هو اوثق منه ممن لم يذكر تلك الزيادة فمثل هذه الزيادة الغير المنافية تقبل لانها في حكم الحديث المستقل الذي يتفرد به الثقة ولو سُلم على سبيل الفرض منافاته فغاية ما فيه انها تكون شاذا لا منكرا [۳] يجتاح مالي هكذا في جميع النسخ الموجودة لابي داؤدؒ عندي بتقديم الحاء على الجيم وكذا في المشكوة برواية ابي داؤدؒ وابن ماجةؒ والذي يظهر من كلام الخطابيؒ انه ضبطه بتقديم الجيم على الحاء قال الخطابيؒ قوله يجتاح مالي معناه يستاصله وياتي عليه والعرب تقول جاحهم الزمان واجتاحهم اذا اتى على اموالهم ومنه الجائحة وهي الآفة التي تصيب المال فتهلكه الخ [۴] **باب في** الرجل يجد عين ماله عند رجل وظاهر هذا الباب يفهم التكرار وليس بمكرر في الحقيقة لان هذا الباب محمول على مال السرقة والغصب والوديعة والباب الاول كان محمله في البيع فلا تكرار [۵] قلت صورته سرق زيد من عمرو شيئا فباعه من خالد، فوجد عمرو ذلك الشيء عند خالد فانه ياخذ منه ويتبع خالد زيدا [۱] قوله خذي ما يكفيك اه قال الشيخ عبد الحق المحدث الدهلويؒ فيه ان من له حق على غيره وهو عاجز عن استيفائه يجوز له ان ياخذ من ماله قدر حقه بغير اذنه، قال الطيبيؒ وتبعه مالكؒ وابو حنيفةؒ وان للمرأة مدخلا في كفالة اولادها والانفاق عليهم من مال ابيهم وان القاضي يقضي بعلمه لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكلفها بالبينة وقوله بالمعروف يدل على ان النفقة بقدر، من غير اسراف، وتقصير [۲] قوله كنت اكتب لفلان نفقة ايتام :اى كان رجل ولي ايتاما وكان عنده مال لهم ينفق منه عليهم وكنت كاتبا له اكتب ما كان ينفق منه عليهم شيئا فشيئا فلما

---

[۱] ب ۲،۲۹۵ [۲] هـ ا ص ۱۳۲ [۳] ب ص ۲۹۵ [۴] ب ص ۲۹۱ ومعالم الخطابيؒ ص ۱۸۳ ج ۵ [۵] ب ص ۲۹۶ [۱] كشف ص ۴۳ [۲] هـ رقم ۵

بلغوا وحاسبوه بالمال غالطوه بالف درهم فاداها ای تلک الالف الیهم فادرکت لهم من مالهم الخ
۱ ولا تخن من خانک :قال الخطابیؒ هذا الحدیث یعد مخالفا فی الظاهر حدیث هندؓ ولیس بینهمافی الحقیقة خلاف وذلک لان الخائن هو الذی یاخذ ما لیس له اخذه ظلما او عدوانا فاما من کان ما ذونا له فی اخذ حقه من مال خصمه واستدراک ظلامته منه فلیس بخائن اه ۲ اقول وطالع هامش ابی داؤد عـ ۷ فانه ذکر فیه مذهبان قبول الهدایا :جمع هدیة:ویثیب علیها :والمراد بالثواب المجازاة واقله ما یساوی قیمة الهدیة اه ۳ قال الخطابیؒ قبول النبی صلی الله علیه وسلم الهدیة نوع من الکرامة وباب من حسن الخلق ویتالف به القلوب وکان اکل الهدیة شعارا له وامارة من امارته ووصف فی الکتب المقدمة بانه یقبل الهدیة ولا یاکل الصدقة لانها اوساخ الناس وکان اذا قبل الهدیة اثاب علیها لئلا یکون علیه ید،ولا یلزمه لا حد منة ۴ وایم الله لا اقبل :اه وفی قوله وایم الله دلالة علی الترجمة حیث یدل علی انه کان یقبلها وان عدم القبول کان لعارض اه (ب ص ۲۹۷) اقول طالع هامش رقم ا ص ۱۴۳ :فان العارض ذکر فیه: الرجوع فی الهبة: کالعائد فی قیئه :قیل هو تحریم،وقیل تشنیع وتقبیح (نکته)قلت یاتی الحدیث بعد هذا متصلا وفیه کمثل الکلب یاکل الخ ومن المعلوم ان القیئ علی الکلب لیس بحرام لان لیس بمخاطب للحرام والحلال بل فعله هذا قبیح وشنیع جدا فالحدیث لبیان قباحة فعله هذا وشناعته جدا ۵ قوله الا الوالد :قال محمد رحمه الله،فی الموطأ:من وهب هبة لذی رحم محرم او علی وجه صدقة قبضها الموهوب له فلیس للواهب ان یرجع فیها ومن وهب هبة لغیر ذی رحم محرم وقبضها فله ان یرجع فیها ان لم یثب منها او یزد خیرا فی یده او یخرج من ملکه الی ملک غیره وهو قول ابی حنیفة رحمه الله والعامة من فقهائناؒ ۶ قوله فلیوقف فلیعرف اه :ای فاذا استرد الواهب فکون فعله هذا قبیحا وشنیعا جدا یوقف ویطلع هو علی قبیح فعله هذا وما یؤل الیه الامر من کونه مثل الکلب یعود

---

۱ ک ۲،۷۳ ۲ ب ص ۲۹۷ عن خ ص ۱۸۷ ج ۵ ص ۱۸۶ ۳ ع ص ۳۱۳ ج ۳ ۴ ب ص ۲۹۷،۳ وطالع الخطابیؒ ص ۱۸۶ ج ۵ ۵ ک ص ۷۳ ج ۲ ۶ هـ عـ ۲

فی قینه فان لم یتعظ ولم ینته عما اراد من الاسترداد یدفع الیه ما وهب ۱؎ قوله فقد اتی بابا عظیما من الربا :وذلک لان الشفاعة الحسنة مندوب الیها وقد تکون واجبة فاخذ الهدیة علیها یضیع اجرها کما ان الربوا یضیع الحلال واللہ تعالیٰ اعلم ۲؎ **باب** فی الرجل یفضل بعض ولده فی النحل ای العطیة هل یجوز (ب) وفی هذا الباب اربعة احادیث: قوله من بین القوم :ای الخمسة الذین روی عنهم هشیمؒ (ک) قوله هذا تلجئة :تفعلة من الالجآء کانه قد الجاک ان تاتی امرا باطنه خلاف ظاهره واحوجک الی ان تفعل فعلا تکرهه ۳؎ قوله اعدلوا بین ابنائکم ص ۱۴۴ :قال النووی رحمه اللہ فیه استحباب التسویة بین الاولاد فی الهبة فلو وهب بعضهم دون بعض فذهب الشافعیؒ ومالکؒ وابوحنیفةؒ انه مکروه ولیس بحرام والهبة صحیحة وقال احمدؒ والثوریؒ واسحٰقؒ هو حرام واحتجوا بقوله علیه السلام لا اشهد علی جور واحتج الاولون بما جآء فی روایة فاشهد علی هذا غیری ولو کان حراما او باطلا لما قال هذا وبقوله فارجعه ولو لم یکن نافذ لما احتاج الی الرجوع واما معنی الجور فلیس فیه انه حرام لانه میل عن الاستواء والاعتدال وکل ما خرج عن الاعتدال فهو جور سوآء کان مکروها او حراما ۴؎ لا یجوز لامرأة :ای عطیة من العطایا (ع) قال الخطابیؒ عند اکثر العلمآء هذا علی معنی حسن المعاشرة واستطابة نفس الزوج بذلک الا ان مالک بن انسؒ قال یرد ما فعلت من ذلک حتی یاذن الزوج قال الشیخؒ وقد تحمل ان یکون ذلک فی غیر الرشیدة وقد ثبت عنه صلی اللہ علیه وسلم انه قال للنسآء تصدقن فجعل المرأة تلقی القرط والخاتم وبلال یتلقاها بکسائه وهذه عطیة بغیر اذن الزوج ۵؎ قوله الا باذن زوجها وفی هذا الحدیث ان کان المراد من العطیة من مال زوجها فحکمه ظاهر واما اذا کان المراد من مالها فهو محمول علی الادب والاختیار والمشاورة مع الزوج ۶؎ ای صراحة او دلالة (ع ص ۳۱۷) وکذا فی

۱؎ ک ص ۴۳ ج ۲ ۲؎ هـ ع ۴ وعون ص ۳۱۶ وب ص ۲۹۸ ۳؎ هـ ع ۶ وب ص ۲۹۹ ج ۴ ۴؎ ب ص ۲۹۹ وطالع هـ ع ۵ علی ص ۱۴۳ وهـ ع ۱ علی ص ۱۴۴ وع ص ۳۱۷ ۵؎ ب ص ۲۹۹ ج ۴ وع ص ۳۱۷ وخ ص ۱۹۴ ج ۵ ۶؎ ب ص ۳۰۰

النکتة: **باب** فی العمری بضم العین المهملة وسکون المیم مع القصر علی وزن حُبلٰی وهی ماخوذة من العمر وهو الحیاة سمّیت بذلک لانهم کانوا فی الجاهلیة یعطی الرجل الرجل الدار ویقول له اعمرتک ایاها ای ابحتها لک مدة عمرک وحیاتک فقیل لها عُمری لذلک هذا اصلها لغةً واما شرعا فالجمهور علی ان العمری اذا وقعت کانت ملکا للاخذ ولا ترجع الی الاول الا ان صرح باشتراط ذلک[۱] قوله جائزة ای نافذة فهی للمعمر له حیا ولورثته میتا لانها هبة فحکمها حکمها وبه قال الشافعیؒ واصحابنا وقال مالکؒ هی تملیک للمنفعة ما عاش، فاذا مات رجعت ولا تورث واکثر احادیث الباب علیه لا له فتامل[۲] قال ابوداؤدؒ هکذا رواه اللیث ای کما روی الاوزاعیؒ عن الزهریؒ (بذل) قال ابوداؤدؒ کذلک رواه عقیل ویزید بن حبیب عطف علی عقیل (ب) هکذا فی جمیع النسخ الموجودة من المطبوعة والمکتوبة الا فی المصریة مثل حدیث مالک: وعندی حاصل کلام ابی داؤدؒ فی هذا المقام اشارة الی ان روایة الزهری اختلف فیها فمالک بن انس، رواه عن ابن شهاب عن ابی سلمة عن جابرؓ ثم اشار الی ذلک بقوله حدیث مالک بروایة صالح عن ابن شهاب باسناده ومعناه کان فی هذه الروایة ایضا کما فی روایة مالک ایما رجل اعمر عمری له ولعقبه وکذلک فی روایة عقیل عن ابن شهاب وکذلک روایة یزید بن ابی حبیب عن ابن شهاب فهذا ان الروایتان موافقتان للفظ مالک وصالح عن ابن شهاب فانهم کلهم قالوا عمری له ولعقبه ثم اشار الی خلافه فقال اختلف علی الاوزاعیؒ عن ابن شهاب فی لفظ هذا الحدیث فان الاوزاعیؒ خالف مالکاؒ وصالحاؒ وعقیلاؒ ویزیدؒ فی لفظ الحدیث ففی روایة محمد بن شعیب عن الاوزاعیؒ عن الزهریؒ عن عروةؓ عن جابرؓ ولفظه من اعمر عمری فهی له ولعقبه وکذلک رواه الولید عن الاوزاعی عن الزهری عن ابی سلمة وعروة عن جابرؓ کما تقدم فخالفهم الاوزاعی فانه قال فی حدیثه من اعمر عمری له، سوآء قال فیه ولعقبه اولم یقل ففی کلا الصورتین یکون له ولعقبه ثم قواه بروایة اللیث عن الزهری عن جابرؓ فانه روی کما قال الاوزاعیؒ الخ (بذل ص ۳۰۱ ج ۴)

---

[۱] عون ص ۳۱۷ ص ۳۱۸ وطالع هـ ۵ [۲] ک ص ۷۳ ج ۲

فانها ترجع الی صاحبها :قال فی فتح الودود قالوا هذا اجتهاد من جابر بن عبدالله ولعلّه اخذ من مفهوم حدیث ایما رجل اعمر عمری له ولعقبه،والمفهوم لا یعارض المنطوق ولا حجة فی الاجتهاد فلا یخصّ به الاحادیث المطلقة انتهی ۱ قوله لا ترقبوا ولا تعمروا قال فی الهامش رقم ۳ ص ۱۴۵ وصورتها ان یقول جعلت لک هذه الدار سکنی فان متُّ قبلک فهی لک وان متَّ قبلی عادت الی،من المراقبة لان کلامنهما یراقب موت صاحبه فهذا الحدیث نهیٌ عن الرقبی وعلله بان من اُرقب علی بنآء المفعول فی الفعلین ای فلا تضیعوا اموالکم بالرقبی والعمری فالنهی بمعنی لا یلیق بالمصلحة وان فعلتم یکون صحیحا وقیل النهی قبل التجویز فهو منسوخ بادلة الجواز والله تعالیٰ اعلم،قال فی الهدایة والرقبیٰ باطلة عند ابی حنیفة ومحمد وقال ابو یوسف جائزة لان قوله داری لک تملیک،ورقبی شرط فاسد،کالعمری ولهما انه علیه السلام اجاز العمری ورد الرقبیٰ انتهی ۲ وکتب مولنا محمد یحییٰ المرحوم من تقریر شیخه قد اختلف فیه اء متنا الثلثة فمن جوزها اراد بالرقبی الهبة بشرط ان ترجع الی الواهب لومات ومن ابطلها فسرّه بتعلیق التملیک علی الموت السابق من ایهما کان بقوله ان مت قبلی فهولی وان مت قبلک فهو لک وهو باطل لا محالة لان تعلیق التملیک علی الشرط هو علی خطر الوجود قمار فکان الخلاف لفظیا مبنیا علی اختلاف تفسیری الرقبی وهی مفسرة بهما معا انتهی ۳ **باب** فی تضمین العاریة ثم ان الحسن نسی اه هذا کلام قتادة (ب) حاصله ان الحسن روی اولا عن سمرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال علی الید ما اخذت حتی تؤدی وهذا الکلام یدل عند قتادة ان رد العاریة واجبٌ اذا کان موجودا واذا هلک یجب علیه ضمانه فعلیٰ هذا ظن ان الحسن نسی الحدیث فقال بعد ذلک هو ای المستعیر امین لا ضمان علیه فقال بذلک لانه نسی الحدیث هذا علی حسب ظنه والا فلا مخالفة بین کلام الحسن هذا وبین قول النبی صلی الله علیه وسلم فان الحدیث لا یدل علی ان

۱ هـ ع ۲ ص ۱۴۵ وب ص ۳۰۱ ج ۳ وع ص ۳۱۹ ج ۳ ۲ هـ ع ۳ وطالع ب ص ۳۰۱ ۳ بذل المجهود ص ۳۰۱ ج وص ۳۰۲ ج ۴

المستصفی ما هلک بلیوه علیه الضمان من معنی الحدیث ای ما اخذه المستعیر واجب علیه رده واداؤه ولا ذکر فیه للضمان فلا یخالف قول الحسن حدیثه صلی الله علیه وسلم ۲ قوله اغصب یا محمد صلی الله علیه وسلم : انما قال ذلک لانه لم یسلم بعد (ب) واما روایته بواسطة : قال فی التقریب ص ۳۰۳ ج ۲ ولم اقف علی روایته بواسطة حتی یعلم حال الغیر ف: قال الشیخ عبد الحق المحدث الدهلوی هذا یدل علی ان العاریة مضمونة وبه تمسک من قال بکون العاریة مضمونة کالشافعی واحمد ومن قال انه غیر مضمونة کابی حنیفة رضی الله عنه قال ان المراد مضمونة مردودة وذکر الضمان للمبالغة والله تعالی اعلم وعلمه اتم واحکم ۳ قوله الا باذن زوجها : قال مولانا عبد القادر الدهلوی المراد بالاذن الاذن الاجمالی والمراد بالطعام المحبوب لا المطبوخ لقوله علیه السلام تکن الرطب تاکلنه وتهدینه والله تعالی اعلم (ھ ع ۱ ص ۱۲۹) المنحة فی الاصل بمعنی العطیة والهبة واکثر ما یطلق علی الناقة یعطیها لآخر لیشرب درها وتطلق علی غیر الناقة ایضا الخ (ھ ع ۳) باب فیمن افسد شیئا الخ قوله عند بعض نسائه : وهی عائشة رضی الله عنها قوله فارسلت الخ هی زینب بنت جحش (ھ ع ۳) بیدها : ای بید الخادم یطلق علی الذکر والانثی (ھ ع ۵) غارت امکم اعتذار من قبل الضاربة (نکتة) قوله فدفع القصعة الصحیحة : کان هذا الضمان صوریا فان القصعتین کانتا للنبی صلی الله علیه وسلم والا فالقصعات لیست من ذوات الامثال غالبا ۷ قوله مثل صفیة : هذا سهو من الراوی والصحیح انها زینب بنت جحش فاحفظ (ھ ع ۸) ف: والتی ارسلت الی النبی صلی الله علیه وسلم الصحفة هی زینب وقیل ام سلمة وقیل صفیة ۹ قوله افکل : قال الخطابی ص ۳۰۲ ج ۵ هی الرّعدة وقال فی النهایة هو بالفتح الرعدة من برد او خوف ولا یبنی منه فعل وهمزته زائدة ووزنه فعل ۵ والمعنی اخذتنی رعدة الافکل وهی الرعدة من برد او خوف والمراد هنا انها لما رأت حسن الطعام غارت واخذتها مثل

---

۱ ص تقریب ص ۳۰۳ ج ۲ هـ ع ۶ ج هـ ع ۷ ج تلخیص المنذری ص ۲۰۱ ج ۵ والعون ص ۳۲۲ نقلا منه والبذل ص ۳۰۳ نقلا منه ج هـ ع ۹ ج عون المعبود ص ۳۳۳ ج ۳

الرعدة قاله فی النیل لے المواشی تفسد زرع قوم قوله دخلت حائط رجل اه :قال السیدؒ وذلک لان العرف علی ان اصحاب الحوائط یحفظونها بالنهار واصحاب المواشی یحفظونها باللیل فاذا حوّلوا العادة کان خارجا عن رسوم الحفظ هذا اذا لم یکن مالک الدّابة معها فان کان معها فعلیه ضمان ما اتلفت سوآء کان راکبها او سائقها او قائدها وهذا مذهب الشافعیؒ وذهب اصحاب ابی حنیفةؒ الی انه اذا لم یکن معها صاحبها فلا ضمان لیلا کان او نهاراً لے وفی البذل قال اصحاب الرایؒ لا فرق بین الامرین ولم یجعلوا علی اصحاب المواشی غرما واحتجوا بقوله علیه السلام العجمآء جرحها جبار ۲ے

التحریر الاول یوم الاربعاء ۲۱ جون ۲۰۰۰ء بتوحید اباد باجور والتحریر الثانی مع الزیادة یوم الاحد ۹ جنوری ۲۰۱۱ م:المطابق ۴ صفر ۱۴۳۲ هه بفنجفیر صوابی وتم النظر الثالث للطباعة یوم الجمعة ایضا بفنجفیر ۳ ذوالحجة ۱۴۳۳ هه.

﴿بسم الله الرحمن الرحیم﴾ ﴿اول کتاب القضآء﴾

وقضآء بمعنی حکم کردن ومراد اینجا منصبے است که امیر درگردن می انداز د که حکم کندمیان مردم ۳ے والمراد بالقضآ هنا الحکم الشرعی ۴ے بالمد الولایة المعروفة وهو فی اللغة مشترک بین احکام الشیئ والفراغ منه ومنه فقضاهن سبع سموات وبمعنی امضآء الامر ومنه وقضینا الی بنی اسرائیل وبمعنی الحتم والالزام ومنه وقضی ربک ان لا تعبدو الا ایاه،وفی الشرع الزام ذی الولایة بعد الترفع الخ ۵ے قوله فقد ذبح بغیر سکین :قال فی النهایة معناه التحذیر من طلب القضآء والحرص علیه ای من تصدّی للقضآء وتولاه فقد تعرض للذبح فلیحذر اه ۶ے قوله فله اجران :ای اجر الاجتهاد واجر الاصابة والجملة جزآء الشرط ۷ے قوله فحدثت به ابابکر مقولة یزید بن عبدالله بن الهاد کما هو مصرح فی روایة ابن ماجةؒ ۸ے من لم یحکم الخ ۹ے فی مسند الاعظم من لم یحکم ای من لم یعتقد (من فوائد مولنا ومرشدنا) ۱۰ے قال ابن عباسؓ من لم یحکم

لے التعلیق المحمود هـ ع ۱۰ ۲ے البذل ص ۳۰۵ ۳ے اشعة اللمعات ص ۳۰۰ ج ۳ کذا فی التعلیق الصحیح ص ۵۲۳ ج ۲ ۴ے المرقاة ص ۱۷۸ ج ۷ ۵ے عون المعبود ص ۳۲۳ ۶ے هـ ع ۱ ص ۱۴۷ ۷ے ع ص ۳۲۴ ج ۳ ۸ے ک ص ۷۵ ج ۲ ۹ے المائدة ع ۴۴ ع ۴۵ ع ۴۷ ۱۰ے ک ص ۷۵

جاحداً فهو كافر، وان يكن جاحداً فهو فاسق، ظالم الخ ا واجيب بان الآية متروكة الظاهر فان الحكم وان كان شاملا لفعل القلب والجوارح لكن المراد به ههنا عمل القلب وهو التصديق ولانزاع في كفر من لم يصدق بما انزل الله تعالىٰ ۲ نزلت في يهود خاصة : ليس المراد ان حكمها لا يشتمل غيرهم بل المراد بيان شان النزول مع كون الحكم عاما لان العبرة لعموم اللفظ لالخصوص المورد، ويحتمل ان يقال انه ليس معناه ان المسلم بالجور يصير كافراً ۳ قوله من ابواب كندة بكسر الكاف وسكون النون مخلاف كندة باليمن كذا في المراصد الخ (ع) انه اى الشان كان يكره :على البناء للمفعول اى في زمان النبي صلى الله عليه وسلم (ع ص ۳۲۲ ج ۳) قوله واستعان عليه ص ۱۴۸ اى بالشفعآء كما في رواية (ع) الرشوة: قال في القاموس الرشوة مثلثة الجعل رُشىً ورِشىً ورشاه اعطاه اياها وارتشى اخذها ۴ ف:وانما يلحقهما العقوبة معاً اذا استويا في القصد والارادة فرشا المعطى لينال به باطلاً، ويتوصل به الى ظلم فاما اذا اعطى ليتوصل به الى حق، او يدفع عن نفسه ظلما، فانه غير داخل في هذا الوعيد ۵ هدايا العمال جمع عامل(ع) فهو غلّ :اى غلول، او طوق في عنقه (ب) قوله انما انا بشر :قال الحافظ المراد انه شارك البشر في اصل الخلقة ولوزاد عليهم بالمزايا التي اختص بها في ذاته وصفاته والحصر هنا مجازى لانه يختص بالعلم الباطن ويسمّى قصر قلب لانه آتى به ردّا على من زعم ان من كان رسولا فانه يعلم كل غيب حتى لا يخفى عليه المظلوم انتهى ۶ قطعة من النار اه لان ماله اليها وفيه ان البشر لا يعلم الغيب الا ان يعلمه الله تعالىٰ وانه يحكم بالظاهر وحكمه في مثله لا يكون الا صحيحا الخ ۷ قوله وتوخيا :اى اقصد الحق فيما تضعانه من القسمة ثم استهما اى اقترعا ليظهر سهم كل واحد منكما ۸ قوله قد درستْ ص ۱۴۹ سطر ۱ :اى محيت:(ب) في القاموس درس الرسم

ا مدارک ص ۲۸۵ ج ۱ ۲ روح ص ۱۳۵ ج ۶ ۳ بذل ص ۳۰۲ ج ۳ وطالع العون ص ۳۳۵ ۴ ع ص ۳۲۲ ۵ ب ص ۳۰۷ ج ۳ عن خ ص ۲۰۷ ج ۱۵ عون ص ۳۲۸ ج ۳ ۷ هـ ع ۵ و ب ص ۳۰۷ ج ۳ ۸ هـ ع ۲ وع ۷ على ص ۱۴۸

دروسا عفا ودرسته الريح لازم ومتعد اه[۱] انما كان يريه :اشارة الى قوله تعالىٰ لتحكم بين الناس بما اراک الله (ھـ عـ ا ص ۱۴۹) منا الظنّ الخ ای فی استخراج الحکم فيحتمل ان يكون الظن خطأ (ب) قوله يعنى حريز بن عثمانؒ تفسير للضمير المجرور فى منه (ع ص ۳۲۹) هكذا فی جميع النسخ الموجودة عندی من المكتوبة والمطبوعة الا فى المصرية فان هذا السند لم يذكر فيها وما سواها فى جميعها مذكور هذا السند فيها ولم اقف لای وجه ذكر هذا السند فان الظاهر انه ليس له تعلق بما قبله ولا بما بعده فليحرر[۲] لا وجه لا يراد هذا السند وهذه العبارة ههنا والله اعلم[۳] (اقول وليس هذا السند وهذه العبارة فی تلخيص المنذریؒ طالع ص ۲۱۱ ج ۵) **باب** كيف يجلس الخصمان اه لفظ كيف:فى ترجمة الباب زائد لاحاجة اليه لان الحديث لا يدل على كيفية الجلوس بل يدل على قعودهما بين يدى الحاكم[۴] (**ف**) والحديث دليل على شرعية قعود الخصمين بين يدى الحاكم ويسوى بينهما فى المجلس مالم يكن احدهما غير مسلم فانه يرفع المسلم كما فى قصة علیؓ الخ[۵] **ف**:فى اسناده مصعب بن ثابت ابو عبدالله المدنى ولا يحتج بحديثه[۶] قوله وهو غضبان :لان الغضب يفسد الفكر فلا يومن عليه وكذا الجوع والعطش ونحو ذلک فافهم[۷] قوله فان جآء وک :عـ ۴۲:المائدة قوله بما انزل الله اليک :المائدة ع ۴۸:قوله فسوى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم وهذا هو الحكم بينهم بالقسط كما امر الله تعالىٰ نبيه صلى الله عليه وسلم[۸] قوله اجتهد برائى :قال الخطابیؒ يريد الاجتهاد فى رد القضية من طريق القياس الى معنى الكتاب والسنة ولم يرد الراى الذى سنح له من قبل نفسه او يخطر بباله من غير اصل من كتاب وسنة والله تعالىٰ اعلم وعلمه اتم واحكم[۹] **ف**:وفى هذا اثبات القياس وايجاب الحكم به (خ ص ۲۱۲ ج ۵) ودرين حديث دليل است به شرعيت قياس واجتهاد برخلاف اهل

---

[۱] ع ص ۳۲۹ ج ۳ [۲] ب ص ۳۰۸ ج ۴ [۳] ک ص ۷۵ [۴] ب ص ۳۰۸ ج ۴ [۵] ع ص ۳۳۰ [۶] تلخيص ص ۲۱۱ وعون ص ۳۳۰ [۷] ھـ عـ ۴ [۸] ب ص ۳۰۹ ج ۴ [۹] ھـ عـ ۲ على ص ۱۴۹ وب ص ۳۰۹ ج ۴ وع ص ۳۳۱ ج ۳ عن خ ص ۲۱۲ ج ۵

ظواھر کہ منکر قیاس اند؁ وفی ھذا اثبات الحکم بالقیاس ؁ اہل ظاہر کے نزدیک حجت شرعی صرف تین ہیں، قرآن، وسنت، اور اجماع اور قیاس حجت شرعی نہیں ـــــــــــــ لیکن تمام ائمہ مجتہدین وامت محمدیہ کے نزدیک قیاس واجتہاد شرعی حجت رابعہ ہے لحدیث معاذؓ ......وقوله تعالیٰ فان تنازعتم فی شئ فردوه الی الله ورسوله (الاية) ؁ فیه دلیل علی ان القیاس الصحیح المستنبط من الکتاب، والسنة، حجة من الحجج الشرعیة فکون الرجل من اصحاب الرائ مدح له من المدائح، ولکن فی سند الحدیث کلام حیث لا یوجد له طریق سوے الحارث بن عمرو وهو مجهول، الا یعرف الا بهذا الحدیث، قال البخاریؒ لا یصح حدیثه ولا یعرف وقال الذهبیؒ ما روی عن الحارث غیر ابی عون فهو مجهول قلتُ لکن الحدیث له شواهد موقوفة عن عمر بن الخطابؓ وابن مسعودؓ وزید بن ثابتؓ وابن عباسؓ وقد اخرجها البیهقیؒ فی سننه بعد تخزیجه لهذا الحدیث تقویة له (مرقاة الصعود مع الاختصار) ؁ قال المزنیؒ الفقهآء من عصر رسول الله صلی الله علیه وسلم الی یومنا وهلمّ جرا استعملوا المقائیس فی الفقة فی جمیع الاحکام فی امر دینهم قال واجمعوا بان نظیر الحق حق، ونظیر الباطل باطل، فلا یجوز لاحد انکار القیاس لانه التشبیه بالامور والتمثیل علیها انتهی ؁ قال الحافظ ابن القیمؒ فی "اعلام الموقعین عن رب العلمین" وقد امر النبی صلی الله علیه وسلم معاذا علی اجتهاد رایه فیما لم یجد نصا عن الله ورسوله فقال شعبة ....فهذا حدیث وان کان عن غیر مسمعین فهم اصحاب معاذؓ فلا یضره ذلک لانه یدلّ علی شهرة الحدیث وان الذی حدث به الحارث بن عمرو عن جماعة من اصحاب معاذؓ لا واحد منهم وهذا ابلغ فی الشهرة من ان یکون عن واحد منهم لو سمی کیف وشهرة اصحاب معاذ بالعلم والدّین، والفضل، والصدق بالمحل الذی لا یخفی ولا یعرف فی اصحابه متهم ولا کذاب ولا مجروح بل اصحابه من افاضل المسلمین وخیارهم لا یشک اهل العلم بالنقل فی ذلک کیف وشعبة حامل لوآء هذا الحدیث وقد قال بعض ائمة

؁ اشعة ص ۳۲۱ ج ۳ ؁ مرقاة ص ۲۳۹ ج ۷ ؁ ملتقط من تنظیم الاشتات ۷۷/کذا فی التعلیق الصحیح ص ۵۲۷ ج ۲ ؁ کشف ص ۷۵ ج ۲ وبذل: ص ۳۱۰ ج ۴ وهامش ع ۵ ؁ عون ص ۳۳۲

الحدیث اذا رائیت شعبة فی اسناد حدیث فاشدد یدیک به الخ ا **باب** فی الصلح :قد قسم العلماءؒ الصلح اقساماً صلح المسلم مع الکافر والصلح بین الزوجین، والصلح بین الفئة الباغیة والعادلة، والصلح بین المتغاضبین، والصلح فی الخراج، کالعقد علی مال، والصلح لقطع الخصومة اذا وقعت فی الاملاک، والحقوق، وهذا القسم هو المراد هنا وهو الذی یذکره الفقهآء فی باب الصلح کذا فی السبل ۲ قال عز من قائل والصلح خیر ۳ قوله شک الشیخ ص ۱۵۰ سطر ۲ :ای شک احمد بن عبدالواحد الدمشقی شیخ المؤلفؒ (هـ ع ـ ا) قوله علی شروطهم زاد الترمذیؒ والحاکمؒ الا شرطا حرم حلالا او احلّ حراما وزاد البیهقیؒ ما وافق الحق منها ۴ قوله فاقضه ای قم یا ابن ابی حدرد فاقض ما بقی من الدین فی ذمتک ۵ فی الشهادات :وشهادت وشهود ومشاهدت در اصل بمعنی حضور وادراک ببصر است وگاہے اطلاق کرده می شود بعلم یقینی ببصیرت وبمعنی خبر قاطع که صادر است بمواطات قلب نیز می آید ودرشرع خبر دادن بحق غیر بر دیگرے ۶ قوله بخیر الشهدآء قال النوویؒ فی المراد بهذا الحدیث تاویلان اصحهما تاویل مالکؒ واصحاب الشافعیؒ انه محمول علی من عنده شهادة الانسان بحق ولا یعلم ذلک الانسان انه شاهد فیاتی الیه فیخبره بانه شاهد له والثانی انه محمول علی شهادة الحسبة، وذلک فی حقوق الادمیین المختصة بهم فممّا یقبل فیه الحسبة الطلاق والعتق، والوقف والوصایا العامة والحدود ونحو ذلک فمن علم شیئا من هذا النوع وجب علیه رفعه الی القاضی، واعلامه به والشهادة قال الله تعالیٰ واقیموا الشهادة لله وکذا فی النوع الاول یلزم من عنده شهادة الانسان لا یعلمها ان یعلمه ایاها لانها امانة عنده الخ ۷ قوله والاخبار :ای لفظة اخبره واخبرنا ونحوه: قوله ابن ابی عمرة :ای ذکره بکنیة: قوله ردغة الخبال :قال فی النهایة بفتح الرآء وسکون الدال المهملة وفتحها هی طین ووحل کثیر، وجآء تفسیرها فی الحدیث انها عصارة اهل النار وقال فی حروف الخآء الخبال فی الاصل الفساد وجآء

ا عون ص ۳۳۱ ج ۳ ۲ ایضا ص ۳۳۲ ۳ رقم ۱۲۸ :النسآء ۴ هـ ع ـ ۲ ص ۱۵۰ ۵ ک ص ۱۷۵ ۶ اشعة اللمعات ص ۳۲۷ ج ص ۳۲۸ ج ۳ ۷ هـ ع ـ ۲

تفسیره فی الحدیث ان الخبال عصارة اهل النار قلت فالاضافة فی الحدیث للبیان قاله السیوطیؒ: وفی فتح الودود الاقرب ان یراد بالخبال العصارة وبالردغة الطین الحاصل باختلاط العصارة بالتراب واللہ تعالیٰ اعلم، وعلمه اتم واحکم ۱ علی خصومة بظلم: ای اعان ظالما فی خصومة (ب)

باب فی شهادة الزور: بضم الزای وسکون الواو الکذب (ع) قوله فاجتنبوا الرجس اه ۲ وکتب مولنا محمد یحیی المرحوم من تقریر شیخه قوله واجتنبو اقول الزور: وانت تعلم ما فی الزور من القول من المراتب المتفاوتة وان الاشراک باللہ نوع منها فانه زور من القول وعلی هذا فلا استبعاد فی محادلته بالشرک والظاهر فی الایة هو هذا المعنی لقوله تعالیٰ حنفآء غیر مشرکین به ۳ وقال الطیبیؒ وانما ساوی قول الزور الشرک لان الشرک من باب الزور فان المشرک زاعم ان الوثن یحق العبادة ۴ من ترد شهادته: قوله اجازها: ای الشهادة لغیرهم: ای لغیر اهل البیت (ب): **ف**: والحاصل فی جمیع ذلک ان المتهم لا تقبل شهادته کائنا من کان ۵ قوله دعها عنک: ای اترکها (ع) ظاهره ثبوت الرضاع بشهادة المرضعة وبه قال احمدؒ وغیره وحمل الحدیث علی الورع ۶ ای فارقها وطلقها وهذا من باب التورع والاجتناب عن الشبهات والا فالرضاع یثبت بما یثبت به المال ۷ قال الخطابیؒ قوله وما یدریک تعلیق منه القول فی امرها، وقوله دعهاعنک: اشارة منه بالکف عنها بطریق الورع لا من طریق الحکم ولیس فی هذا دلالة علی وجوب قبول قول المرأة الواحدة فی هذا الخ ۸ قوله بد قوقاء ص ۱۵۱: بفتح الدال المهملة وضم القاف وسکون الواو بعدها قاف مقصورة وقد مدها بعضهم وهی بلد بین بغداد واربل کذا فی النیل وفی النسخ الحاضرة، بالمد ۹ یشهده علی وصیته: ای یجعله وصیا لترکة ۱۰ قوله فاتینا ابا موسی اه قال فی الکشف ص ۷۵ قوله فاشهد رجلین ای جعلهما وصیین علی ترکته وسلمها الیهمافقد ما الکوفة اه

---

۱ هـ ع ۸ و ع ص ۳۳۳ ج ۳ ۲ رقم ۳۰ الحج: ۳ ب ص ۳۱۲ ج ۴ ۴ عون ص ۳۳۵ ج ۳ ۵ ب ص ۳۱۲ ج ۴ ۶ هـ ع ۵ ۷ کشف ص ۷۵ ۸ ب ص ۳۱۳ عن خ ص ۲۱۹ ج ۵: ۹ عون ۳/۳۳۷ ۱۰ ک ص ۷۵

قوله بعد العصر :خصّ ولیس الشهادة ههنا علی معناها المعروف كما ترجم به المؤلف رحمه الله
هذا الوقت بتعظیم الاثم علی من حلف كاذبا لشهود ملائكة اللیل والنهار فی ذلک الوقت ولكونه
وقت ارتفاع الاعمال، كذا فی فتح الباری وقال العینیؒ قوله بعد العصر لیس بقید بل باعتبار العادة
والله تعالیٰ اعلم۔ قوله مخوصا بضم المیم وفتح الخاء المعجمة والواو المشددة آخره صاد مهملة
ای فیه خطوط طوال كالخوص، وكانا اخذاه من متاعه:(ع ص ۳۳۷) اذا احضر احدكم الموت
ص ۱۵۲ سطر ۱ :سورة المائده رقم ۱۰۲: **باب** اذا اعلم الحاكم الخ :ولیس هذا الا للنبی صلی
الله علیه وسلم بان یجعل شهادة الواحد كشهادة رجلین كما جعل لخزیمةؓ ولا یجوز لغیره ان
یحكم علی شهادة الواحد من الخلفآء الراشدین رضی الله عنهم فكیف لغیرهم ۲ ان عمه
حدثه :قال الحافظؒ فی المبهات ذكر ابن مندةؒ ان اسم عمه عمارة بن ثابت (۱۴ ۳/۳/ بذل) قوله
بشهادة رجلین سطر ۱۲ :منقبة وفضیلة له علی سائر الناس لفهمه هذه الدقیقة فهی مختصته به لا
تعدو الی غیر ذلک من الناس ۳ قلت:شهادة خزیمةؓ قد جعلها رسول الله صلی الله علیه وسلم
بشهادتین دون غیره ممن هو افضل منه وهذا المخصص اقتضاه وهو مبادرته دون من حضره من
الصحابةؓ الی الشهادة لرسول الله صلی الله علیه وسلم وقد قبل الخلفآء الراشدون شهادته وحده
وهی خاصته له ۴ القضا بالیمین والشاهد ،قوله قضی بیمین وشاهد قال فی الحاشیة ع۷:ص
۱۵۲ ج ۲ ای كان للمدعی شاهد واحد فامره النبی صلی الله علیه وسلم ان یحلف علی ما یدعیه
بدلا عن الشاهد الاخر وبه قال الائمة الثلثةؒ وقال ابوحنیفةؒ لا یجوز الحكم بالشاهد والیمین بل لا
بد من شاهدین بقوله تعالیٰ واستشهدوا شهیدین من رجالكم فان لم یكونا رجلین فرجل وامرأتان
وقال واشهدوا ذوی عدل منكم ولا یجوز نسخ الكتاب بخبر واحد محتمل وایضا اللام فی البینة
والیمین للاستغراق لیكون جمیع البینات فی جانب المدعی، وجمیع الایمان فی جانب المنكر الخ
۵ قال فی الكشف ص ۷۶ ج ۲ :اما ان یقال انها واقعة حال لا تعمّ واما ان یقال معناه قضیٰ بجنس

۱ ع ۷ : ۲ ب ۱۴ ۳/۳/ ۳ كشف ص ۷۶ ج ۲ ۴ عون ص ۳۴۱ ج ۳ ۵ هامش ع ۷

شاهد احيانا (اذ وجد شاهدان) او قضى بجنس يمين (ان لم يوجدا) مع ان الحديث طعن فيه يحيى بن معينؒ وقال لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم القضآء بيمين وشاهد والقاعدة الكلية في هذا الباب ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم البينة على المدعى واليمين على من انكر وهو مشهور قريب من التواتر ا هذا في الحقوق اى لا في الحدود (بذل) علة: مرض (ب) قوله فاخذوهم اى اخذ الجيش بنى العنبر قوله برُكبة بضم الرّآء وسكون الكاف وفتح الموحدة موضع بين عرفة وذات عرق من ناحية الطائف، (بذل ص ۳۱۶) وخضر منا آذان النعم ص ۱۵۳ سطر ۲: قال الخطابيؒ يقول قطعنا اطراف آذاننا وكان ذلكم في الاموال علامة بين من اسلم وبين منه لم يسلم ۲ قوله اذهبوا فقاسموهم: س ۶ : دلّ على انه كان بطريق الصلح فلا حجة فيه للشافعي رحمه الله فيما ذهب اليه من تجويز القضآء بشاهد ويمين كيف ولو كان قضآء لاعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الاموال كلها للقوم فتنبه لذلك ۳ قوله ضلالة العمل اى بطلانه وضياعه (نكتة) وب ص ۳۱۶) قوله ذربيّتي: بكسر معجمة وتفتح وتضمّ ثم مهملة ساكنة ثم موحدة مكسورة ثم تحتية مشددة مفتوحة ثم تآء تانيث الطنفسة، وقيل بساط ذو الخمل، كذا في الفتح، اقول جمعها ذرابى كما جآء في التنزيل وزرابى مبثوثة اى مبسوطة يقال له في الهندية (قالين) ۴ قوله فاختلع نبى الله صلى الله عليه وسلم: اى صالح بينهما على ذلك ولعل الاصع كانت معلومة ۵ قوله ليس لواحد منهما بينة: وفى الرواية الاتية اللاحقة فبعث كل واحد منهما بشاهدين الخ قال على القاريؒ يجوز ان يكون القصة متعددة، ويجوز ان تكون متحدة الا ان الشهادة لما تعارضا تساقطا فتصيرا كمن لا بينة لهما انتهى ۶ وفي الكشف ص ۴۶: ياتي الحديث وفيه، فبعث كل واحد منهما شاهدين، والحمل على تعدد الواقعة بعيدة، فاما ان يقال المعنى ليست لواحد منهما بينة بل كانت لهما واما ان يقال ان البينة لما تهادرت بالتعارض، صار كانه لا بينة لواحد منهما قوله استهما على اليمين:

ا ک ص ۴۶ ۲ هـ ع ا ص ۱۵۳ وب ص ۳۱۶ وخ ص ۳ ک ص ۴۶ وطالع هـ ع ۳۳ هـ ع ۵۵ ۵ هـ ع ۶ ۷ هامش ع ۹ ص ۱۵۳

قال الطیبی صورة المسئلة ان رجلین اذا تداعیا متاعا فی ید ثالث ولم یکن لهما بینة وقال الثالث لم اعلم بذلک فحکمها ان یقرع بین المتداعیین فایهما خرجت له القرعة یحلف معها ویقضی له بذلک المتاع یعنی ان المدعی علیه غیر منکر بل یقول لا اعلم لمن هو، فعلیٰ هذه الصورة یحلف احد المتداعیین الذی خرجت له القرعة وکان ذلک لکون کل منهما منکراً لحق الآخر والله اعلم، کذا قال الشیخ الدهلوی فی اللمعات ۱ اذا اکره الاثنان الیمین :ای نکلا الیمین او حلفا جمیعا (هـ ۱۲) باب الیمین علی المدعی علیه : ف:وفی الهامش رقم ۱ ص ۱۵۴ بعد بسط وتفصیل:وبهذه الروایات وامثالها وبالحدیث الصحیح البینة علی المدعی والیمین علی من انکر وغیره من الاحادیث المشهورة المفیدة لحصر الیمین علی المدعی علیه وبظاهر قوله تعالیٰ واشتشهدوا شهیدین من رجالکم الایة،ذهب اصحابنا والثوری والاوزاعی والزهری والنخعی وعطآء وغیرهم،الی بطلان القضآء بشاهد ویمین ۲ قوله ماله عندک شیی ص ۱۵۴ سطر ۴ :هذا الیمین علی الحاصل وقد یکون علی السبب والمسئلة معروفة (کشف): ف:وهذا تغلیظ الیمین بذکر بعض الصفات (بذل ۴/۳۱۸) قوله ایحلف :بصیغة المجهول (عون ۳۴۷) قوله ان الذین یشترون بعهد الله وتمام الایة اولئک لا خلاق لهم فی الآخرة ولا یکلمهم الله ولا ینظر الیهم یوم القیمة ولا یزکیهم ولهم عذاب الیمo ۷۷:آل عمران: والله ما یعلم انها ارضی :هذا قسم علی العلم لانه علی فعل الغیر وقد یکون علی البتات اذا کان علی فعل نفسه وهذه المسئلة معروفة ایضا (کشف) قوله لیس لک منه الا ذلک (ای الیمین) (نکتة) ف:هذا الحدیث والذی قبله تقدما بسندیهما ومتنیهما فی مبدأ ابواب الایمان والنذور فارجع الیه (ب ۴/۳۱۹) باب الذمی کیف یستحلف :ای یذکر باسم الله تعالیٰ ونعم الله تعالیٰ التی انعم بها علی تلک الامة (ک) بالذی انزل التورات وهذا یدل علی استحلاف الیهود بالله وبصفته بانزال التوراة علی موسی علیه السلام فلا یحلف الا بالله تعالیٰ ۳ وفی العون ص ۳۴۸ ج ۳ وان کان نصرانیا قال والله الذی انزل الانجیل علی عیسی

لـهـ ع ۱۲ ص ۱۵۳ ۲ هـ ع ۱ س ۱۵۴ ۳ ب ۴/۳۱۹

:ای لـه ان یـحلف علی حقه ولا علیه السلام **باب** الـرجـل یـحلف علی حقه ص ۱۵۵ سطر ۳ یتـرکـه حـذراً مـن الیـمین الصادقة فانه لا بأس به بل ینبغی ان یجتهد فی استفائه مهما امکن منه ولو بـالیمین اذا کان صادقا محقا فی الیمین ۱؎ حسبی الله ونعم الوکیل قـال فی فتح الودود اشار به الی ان الـمدعی اخذ ماله باطلا (ھـ ۱) **باب** فی الدین هل یحبس به :قـال المحقق ابن الهمامؒ الحبس مشـروع بـالـکتاب لانه المراد بالنفی المذکور فی قوله تعالیٰ او ینفوا من الارض وبالسنة علی ما سـلف انه صلی الله علیه وسلم حبس رجلاً فی تهمة وذکر الخصافؒ ان ناسا من اهل الحجاز اقتتلوا فـقـتـل بینـهـم قتیلاً فبعث الیهم رسول الله صلی الله علیه وسلم فحبسهم ولم یکن فی عهده صلی الله علـیـه وسلم وابی بکرؓ سبحن انما کان یحبس فی المسجد او الدهلیز حتی اشتری عمرؓ دار بمکة بـاربـعة دنانیر الخ (ھـ عـ ۳ ص ۱۵۵) قال ابـن قدامه ان اخاه اوعمه :ای اخـا معاویة او عمه قام، وقـال مؤمل انه ای مـعاویة نفسه قام الـی النبی صلی الله علیه وسلم (کشف ص ۴۷) خلوا له ای لمعاویة عن جیرانه ای اتـرکوا جیرانه واخرجوه من الحبس (ب ص ۳۲۰ ج ۴) **ف**:جیرانی بما اخذوا:ای فـقـال خـلـوا سـبـیـل جیـرانـی،وانـا کفیل بما اخذوا فقبل رسـول الله صلی الله علیه وسلم کـفالته،وخلی سبیلهم فدل علی ان الکفالة جائزة ۲؎ **باب** فی الوکالة :بفتح الواو وقد تکسر وهی فـی الشـرع اقـامة الشخص غیره مقام نفسه مطلقا او مقیدا ۳؎ قوله فـضـع یدک علی ترقوته بفتح الـتـآء وسکون الرّا وضـم القاف مقدم الحلق فی اعلی الصدر حثیما یرقی فیه النفس ۴؎ لعلّه صلی الله علـیـه وسلم قد کان عهد الی وکیله ان من جآء منی الیک فایته انّ یضع یده علی ترقوتک ۵؎ **باب** من القضآء :وفـی متـن الـبـذل ص ۳۲۱ ج ۴ والـعون ص ۳۵۱ باب فی القضآء وفی متن تلخیص المنذریؒ ابواب من القضآء ص ۲۳۸ ج ۵ قوله سبعة اذرع س ۲۶ یعنی اذا کان طریق بین ارض قوم ارادو عمارتها فان اتفقوا علی شیئ فذاک،وان اختلفوا فی قدره جعل سبعة اذرع هذا مراد

۱؎ ک ص ۴۷ ۲؎ کشف ص ۴۷ ۳؎ عون ص ۳۵۱ ج ۳ ۴؎ هامش عـ ۹ ۵؎ ک ص ۴۵

الحدیث، واما اذا وجد طریق مسلوک وهو اکثر من سبعة اذرع فلا یجوز لاحد ان یستولی علی شیئ منه لکن له عمارة ما هو الیه من الموات وتملکه بالاحیآء بحیث لایضرّ المارین ۱؎ قوله خشبة فی جداره ص ۱۵۶ سطر ۱ :قال محمد رحمه الله وهذا عندنا علی وجه التوسع من الناس بعضهم علی بعض وحسن الخلق، فاما فی الحکم فلا یجبرون علی ذلک بلغنا ان شریحاً اختصم الیه فی ذلک فقال للذی وضع الخشبة ادفع رجلک من مطیّة اخیک فهذا الحکم فی ذلک والتوسع افضل ۲؎ قوله لا لقینها الخ :ای هذه المقالة بین اکتافکم بالتّاء جمع کتف بمعنی الجانب ای لاشعین هذه المقالة فیکم فلا یمکن لکن ان تغفلوا عنها او الضمیر للخشبة والمعنی ان رضیتم بهذا الحکم والا لاجعلن الخشبة بین رقابکم کارهین والمراد المبالغة فی اجرآء الحکم فیهم وان ثقل علیهم قیل قاله حین صار امیرا علی المدینة والله تعالیٰ اعلم کذا فی الفتح ۳؎ قوله صاحب رسول الله صلی الله علیه وسلم :فزاد لفظة صاحب النبی صلی الله علیه وسلم (ک)قوله امرا رغب فیه : ای ذکر امرا رغب فیه من رغائب الدنیا والآخرة (ب) قوله فاقلع نخله :لعله محمول علی السیاسة ۴؎ ف:فطلب النبی صلی الله علیه وسلم بطریق الشفاعة لا بطریق الحکم یدل علیه لفظ طلب الیه ومع هذا لابد ان یقال ان اخلاق الناس من الصحابهؓ وغیرهم انما تکون تهذب شیئا فشیئا کما هو العادة لادفعة واحدة فلهذا ندبوا الی المجاهدة لتهذیب الاخلاق ۵؎ لا حاجة الی ان یقال انه کان منافقا لان الحق ان الصحابة رضی الله عنهم انما هذبت اخلاقهم تدریجا بصحبة النبی صلی الله علیه وسلم ۶؎ قوله حتی یرجع الی الجدر :امره صلی الله علیه وسلم اولا بالمساحة والایثار بان یسقی شیئا یسیرا ثم یرسله الی جاره فلما قال الانصاری ما قال وجهل موضع حقه امره ان یاخذ تمام حقه ویستوفیه فانه اصلح له وفی الزجر ابلغ وقول الانصاری ما قال زلة من الشیطان بالغضب

۱؎ کذا فی اللمعات والطیبیؒ وحاشیة السید علی المشکوة ص کشف ص ۷۷ ج ۲ و هـ ع ۱۰ ۲؎ هـ ع ۲ ۳؎ التعلیق المحمود هـ ع ۳: ۴؎ ک ص ۷۷ ج ۲ ۵؎ ایضاً ۶؎ الصحیح ص ۳۴۳ من الفصیح ص ۱۴۳ ج ۲

ان كان مسلما ويحتمل انه كان منافقا وقيل له انصارى لا تحاد القبلة كذا فى فتح الودود ١ قوله حتى يحكموك :عـ ٦٥ :النسآء: لا يحبس الاعلى على الاسفل اى بعد ما يبلغ المآء فى ارضه الى الكعبين كما ياتى فى الحديث الاتى (كشف) السيل المهزور وفى نسخة على الحاشية سيل المهزور وهو الاقيس (ب ص ٣٢٢) بتقديم الزاى على الرّاء وادى بنى قريظة بالحجاز فاما بتقديم الرّاء على الزاى فموضع سوق المدينة تصدق به رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين قاله مولنا عبد الغنى الدهلوىؒ ٢ فى حريم نخلة اى فى ارض حول النخلة قريبا منها قاله ابن الاثيرؒ (ص ٣٥٣ ج ٣ ع) قوله فامر بها اى بالنخلة فذرعت فوجدت سبعة اذرع :جريد النخل ليعلم مقدار ما احاط به النخلة من الارض فيمنع الغارس من الغرس فيه لئلا تختلط ثمارهما اذ اسقطت ولئلا يتضرر كل نخلة بالاخرى ٣

التحرير الاول ٢٧ جون ٢٠٠٠ء م المطابق ٢٤ ربيع الاول ١٤٢١ هه وقت ٣/٥٥ بعد صلوة الظهر بموضع غرفتى للاقامة من بيتى الجديدؔ عند المدرسة بتوحيد اباد ترخو باجور وتم التحرير الثانى مع الزيادة وقت ٢/٣٨ بعد صلوة الظهر بمنزل الميجر عامر يوم الاثنين ٢٤ جنورى ٢٠١١ء م المطابق ١٩ صفر المظفر بفنجفير .الاحقر محمد عبد الجبار غفرله.

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿اول **كتاب** العلم﴾

باب فضل العلم :قال فى الفتح،والمراد بالعلم العلم الشرعى الذى يفيد معرفة ما يجب على المكلف من امر دينه فى عباداته ومعاملاته والعلم بالله وصفاته وما يجب له من القيام بامره وتنزيهه عن النقائص ومدار ذلك على التفسير والحديث والفقة ٣ **ف**:ثم تحديث ابى الدردآء رضى الله عنه بما حدثه يحتمل ان يكون مطلوب الرجل بعينه او يكون بيانا ان سعيه مشكور عند الله ولم

---

١ ص ٧ هـ عـ ٨ وكذافي البذل ص ٣٢٢ ج ٣: وطالع العون ص ٣٥٣ والمرقاة ص ١٣٢ ج ٦ وشرح الطيبي ص ١٢٦ ج ٦ ٢ هـ عـ ٩ ٣ عون ص ٣٥٣

یذکر هنا ما هو مطلوبه والاول اغرب والثانی اقرب ۱؎ یحتمل ان یکون هذا الحدیث الذی ذکره ابو الدرداء هو المطلوب للرجل،او غیره،وذکر ذلک تبشیراً ۲؎ قوله انک تحدثه اه :ای هو لیس عندی فحبتک لا تعلم منک او هو عندی ولکنه بوسائط فحبتُک لا سمع منک فلا یبقی بینی وبین النبی صلی الله علیه وسلم الا واسطة واحدة،ولم یعلم ان الحدیث المذکور بعدُ او غیره والمذکور له بشارة له والله اعلم ۳؎ رضا لطالب العلم :حقیقة او مجاز عن التواضع (نکتة)وطالع الهامش رقم ا فان فیه ستة اقوال: لم یورثوا اه :ولا یرد الاعتراض بانه کان لبعض الانبیآء غناء کثیر لان المراد انهم ماترکوا بعدهم میراث لاولادهم وازواجهم،الخ ۴؎ قوله ومن ابطاء به عمله :ای اخر عمله عن البلوغ الی الجنة او الدرجات العالیة لم یسرع به نسبه :ای لم یبلغه علوا النسب ولم ینفعه فی الآخرة شرف النسب کما ورد ان الله لا ینظر الی صورکم بل الی اعمالکم ۵؎باب روایة حدیث اهل الکتاب: قوله الله اعلم یحتمل ان رسول الله صلی الله علیه وسلم توقف قبل ان یعلم بسوال الملکین فی القبر،او انه توقف فی خصوصیة ذلک المیت لان الیهودی فرض الکلام بخصوصه کذا فی فتح الودود (هـ عـ ۵) قوله ما حدثکم اهل الکتاب :ای ما حدثکم اهل الکتاب من التوراة والانجیل وسائر الکتب السماویة فلا تصدقوهم ولا تکذبوهم واما اذا حدثکم من التاریخ والوقائع الماضیة والایام الخالیة فحدثونی عن بنی اسرائیل ولا حرج (ک ص ۷۷ ج ۲) ما آمن علی یهود علی کتابی :ای لم یطمئن رسول الله صلی الله علیه وسلم علی ان یکون کاتبه من الیهود،لئلا یلبس علیه فی الکتاب ویخون علیه فیکتب ما لم یقله او لم یکتب ما یقوله فامر زید بن ثابت بتعلمه (ب ص ۲۳۴ قوله اکتب:ص ۱۵۸ سطر ۳ :هذا الاصل فی کتابة العلم والشریعة الخ ۱؎وفی البخاری:اکتبوا لابی شاه:وعن علیؓ لا الاکتاب الله وما فی هذه الصحیفة اه (هـ عـ ا ص ۱۵۸) وقد قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لرجل شکاالیه سوء الحفظ فقال استعن بیمینک

۱؎عون ص ۳۵۴ ۲؎ هـ عـه وبذل ص ۳۲۲ ۳؎ کشف ص ۷۷ ج ۲ ۴؎ هامش عـ ۳ ۵؎ بذل ص ۳۲۳ ج ۴ ۱؎ هـ عـ ا ص ۱۵۸

وقال صلى الله عليه وسلم اكتبوا لابی شاه،یرید خطبة التی خطبها فاستكتبها وقد كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم كتبا فی الصدقات والمعاقل والديات او كتبت عنه،فعمل بها الامة وتناقلها الرواة ولم ينكرها احدن علماء السلف والخلف فدل ذلک علی جواز کتابة الحدیث والعلم والله تعالىٰ اعلم[1] واخرج الدارمیؒ وغيره عن وهب بن منبه عن اخيه سمع ابا هريرة رضی الله عنه یقول ليس احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر حديثاً من النبی صلى الله عليه وسلم منی الا ما كان من عبدالله بن عمروؓ فانه كان يكتب ولا اكتب [2] وقد وقع الاتفاق على جواز الكتابة وابقائها ولو لا الكتابة ما كان بايدينا اليوم من السنة الا اقل القليل [3] وقوله ان لا نكتب الخ: فمحمول على بدأ الامر والكتابة على وجه يشبه بالقرآن [4] قال الخطابیؒ يشتبه ان يكون النهی مقدما وآخر الامرين الاباحة وقد قيل انما ان يكتب الحديث مع القرآن فی صحيفة واحدة لئلا يختلط به ويشتبه انتهى [5] قوله لقد كان لی منه وجه اه ای قرب وقرابة فكثر بذلك مجالستی معه وسماع منه صلى الله عليه وسلم فليس سبب ذلک قلة السماع بل سببه خوف الوقوع فی الكذب عليه والله اعلم كذا فی الفتح (هـ ع ۳) قوله فليتبوّأ مقعده من النار هذا الحديث قد بلغ حد التواتر (نكتة) قال جماعة من الحفاظؒ ان حديث من كذب علی فی غاية الصحة ونهاية القوة حتى اُطلق عليه انه متواتر،قال المنذریؒ والحديث اخرجه البخاریؒ والنسائیؒ وابن ماجةؒ وليس فی حديث البخاریؒ والنسائیؒ متعمدا والمحفوظ من حديث الزبيرؓ انه ليس فيه متعمدا اه وقد روى عن الزبيرؓ انه قال والله ما قال متعمدا وانتم تقولون متعمدا (عون ص ۳۵۸ ج ۳) وتلخيص المنذریؒ ص ۲۴۸ ج ۵ من قال فی كتاب الله برايه اه قال فی الكشف ص ۴۸ ج ۲: ما كان منقولا من النبی صلى الله عليه وسلم والصحابة رضی الله عنهم من معانی القرآن فهو تفسير وما وافق من السياق والسباق وقواعد العربية ولم يكن منقولا فهو تاويل وهما جائزان وما لا

---

[1] بذل ص ۳۲۳ ج ۴ [2] عون ص ۳۵۶ ج ۳ وحاشية معالم السنن هـ ۲۴۶ ج ۵ رقم ۲ [3] تهذيب ابن القيم على حاشية معالم السنن ص ۲۴۶ [4] ک ص ۷۷ [5] عون ص ۳۵۶ عن خ ص ۲۴۶ ج ۵

ذا ولا ذاک فهو قول بالرائ لا یجوز وقال فی الهامش رقم ۴ قال البیهقیؒ ان صح اراد والله اعلم الرای الذی یغلب علی القلب من غیر دلیل قام علیه واما الذی یشدده ببرهان فالقول به جائز الخ وطالع العون ص ۲۵۸ ج ۳ "والبذل ص ۳۲۵ ج ۴ " قوله اعاده ثلث مرّات :محمول علی الحدیث المهتم بشانه والا لما کان لقول الصحابة رضی الله عنهم وعنا معهم فی بعض الاحادیث قاله مرتین او ثلث مرات کثیر وجه کذا فی فتح الودود ۱ **باب** فی سرد الحدیث :ای تتابعه والاستعجال فیه هل یجوز امر لا ۲ قولها لرَدّدت علیه :ای تحدیثه بالاستعجال والسرد ۳ ای رددت علیه الکلمات الحدیثیة وعرضتها علی ابی هریرةؓ لاحفظهن ۴ **ف**: وفیه دلیل علی ان المحدث والقاری للقرآن لا یحدث ولا یقرأ متتابعا استعجالا بحیث یلبس ویشبه علی السامع حدیثه وقرآته بل یحدیث بکلام واضح مفهوم لیاخذ عنه المستمع ویحفظ عنه وهکذا یفعل القاری للقرآن والله اعلم ۵ نهی عن الاغلوطات ص ۱۵۹ سطر ۱ :واراد المسائل التی یغالط بها العلمآء لیزلوا فیها فیهیج شروفتنة وانما نهی عنها لانها غیر نافعة فی الدین ولا تکاد تکون الا فیما لا یقع الخ ۶ من افتی کان اثمه علی من افتاه :علی بنآء المفعول ای من وقع فی خطآء بفتوی عالم فالاثم علی ذلک العالم وهذا اذا لم یکن الخطآء فی محل الاجتهاد او کان الا انه وقع لعدم بلوغه الاجتهاد حقه کذا فی الفتح (هـ عـ ا و ع ص ۳۶۰ ج ۳) قوله من سئل عن علم :قال فی المرقاة:وهو علم یحتاج الیه السائل فی امر ونهی ثم کتمه بعدم الجواب او بمنع الکتاب الخ (هـ ع ۳) قوله ویسمع منکم :حدیثی وکذا من بعدهم وهلمّ جرا وبذلک یظهر العلم وینتشر ویحصل التبلیغ وهو المیثاق الماخوذ علی العلمآء قاله المناویؒ والحدیث سکت عند المنذریؒ (ع ص ۳۶۰ ج ۳) قوله الی من افقه منه :فیحفظه ویبلغه اه (ع) من حمر النعم :بضم الحاء وسکون المیم:والنعم بفتحتین واحدالانعام وهی الاموال الراعیة واکثر ما یقع علی الابل قاله الکرمانیؒ (ع)

---

۱ التعلیق المحمود عـ ۵ علی ص ۱۵۸ ج ۲ ۲ عون المعبود ص ۳۵۸ ج ۳ وبذل المجهود ص ۳۲۵ ۳ ب ۴/۳۲۵ ۴ عون ص ۳۵۹ ج ۳ ۵ ایضاً ۵ هـ عـ ۱ ص ۱۵۹ وعون ص ۳۵۹ ج ۳

قوله ولا حرج لا ضيق عليكم (ع) وقد مرّ في ص ۲۱۰ ما يتعلق به: الى عظيم صلوة :عظم كقفل كانه اراد لا يقوم الا الى الفريضة[۱] قوله لم يجد عرف الجنة مبالغة في تحريم الجنة كان من لم يجد ريح الشئ لا يتناوله قطعا وهذا محمول على انه يستحق ان لا يدخله اولا، ثم امره الى الله تعالىٰ كامر اصحاب الذنوب كلهم اذا مات على الايمان (هـ ع ۸) [۲] **باب** في القصص : اى في بيان من احق من الناس بالقصص والمواعظ، والتذكير (ع ص ۳۶۲ ج ۳) قوله او مامور :من الامير، او الشرع، كالعلمآء المحققين الذين بذلوا عمرهم في الوعظ والنصيحة، واشاعة العلوم الدينية، ابتغاء لمرضات الله تعالىٰ واقامة لدينه المتين، قوله او مختال هو من نصب نفسه للوعظ والخطبة، تكبرا وتكسبا، ورياء، وسمعة، وليس هو باهل لذلك، وليس له حظ من العلوم الدينية يجمع الرطب، واليابس، والجيد، والردّى وينشرها نشر الدقل، ككثير من الوعاظ في زماننا هذا [۳] قوله من امرت ان اصبر الخ :بقوله تعالىٰ واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشيّ يريدون وجهه (الاية رقم ۲۸ الكهف) [۴] قوله بالنور التام :المراد بالنورِ التام هو الذى لا يخمد في الطريق، كما يخمد نور المنافقين فيه بل يذهب ويمضى معهم الى دخول الجنة اتانا الله تعالىٰ منه كما اتاهم (كشف) قوله خمسمأة سنة :وهذا مختص بهؤلآء الذين جمعوا بين الفقر والذهد، والجهد، والعرى، وقرآءة القرآن، واما مطلق فقرآء المهاجرين فيسبقون الاغنيآء باربعين خريفا (رواه مسلم) [۵] قوله على هؤلآء شهيدا ه [۶] اى ما دمت فيهم كما روى مسلمؒ مرفوعا في باب القرأة على الافضلين "ص ۲۹۸ ج ۱ طبع مصر" [۷] فاذا كان هذا الشاهد تفيض عيناه لهول هذه المقالة وعظم تلك الحالة فماذا لعمرى يصنع المشهود عليه؟ وكانه بالقيامة وقد اناخت عليه [۸]

---

[۱] عون ص ۳۶۱ ج ۳ [۲] قاله في فتح الودود (ص ۳۶۲ ج ۳ عون) وبذل ص ۳۳۷ ج ۴) [۳] كشف ص ۴۸ ج ۲ وهـ ع ۱۰ [۴] ک ص ۴۸/۲ [۵] ک ص ۴۸ طالع مشكوة المصابيح ص ۴۳۸ ج ۲ [۶] النسآء رقم ۴۱ [۷] بلغة الحيران ص ۲۶۵ [۸] روح ص ۳۰۱ ج ۵ كذا في الهام الرحمان ص ۹۳

﴿بسم الله الرحمن الرحیم﴾

اول **کتاب** الاشربۃ ص ۱۶۰ :جمع شراب وھو ما یشرب من مآء وغیرہ من المائعات [۱] **باب** تحریم الخمر :قولہ وھی من خمسۃ اشیآء قال الشیخؒ فی اللمعات اعلم ان الخمر،اسم لکل شراب مسکر سوآء کان من العنب او التمر او غیرھما من الاشیآء الخمسۃ المذکورۃ فی ھذا الحدیث بل قالوا لیس منحصرا فی ھذہ الخمسۃ ایضا ھذا ھو الذی علیہ الائمۃ الثلثۃؒ وغیرھم من جماھیر السلف والخلف،قالوا کل مسکر حرام،وما اسکر کثیرہ فقلیلہ حرام غیران الامام الاجل اباحنیفۃؒ خص اسم الخمر بالنیّ من مآء العنب اذا اشتدّ وقذف بالزبد وادّعی ان ذلک ھو المعروف عند اھل اللغۃ فانھم لا یطلقون الخمر علی غیرہ وقال ھو حرام قلیلہ و کثیرہ اسکر اولا واما ما سواہ من المسکرات فھی حرام بعلۃ الاسکار ولیست بنجسۃ ولیس قلیلھا حراما ولا یکفر مستحلھا فان حرمتھا اجتھادیۃ لاقطعیۃ ونجاستھا خفیفۃ فی روایۃ وغلیظۃ فی اُخری بخلاف مآء العنب فان نجاستھا غلیظۃ روایۃ واحدۃ،ویکفر مستحلھا ویجب الحد بشرب قطرۃ منھا [۲] یرید عمرؓ ان لا تغتر وابلغتکم التی فیھا الخمر ما یتخذ من العنب فحسب فزعموا انما ھو حرام،دون غیرہ بل ما یتخذ من ھذہ الاشیآء الخمسۃ کلہ حرام،لا یحل شربہ وھذا یرید ابا حنیفۃؒ فی قولہ ان الخمر فی اللغۃ ھو ما یتخذ من العنب لانہ لو کان یطلق فی اللغۃ علی کل ما یتخذ من ھذہ الاشیآء لم یحتج عمرؓ الی التنبیہ الی ما یتخذ من ھذہ الاشیآء الخمسۃ کلہ حرام داخل فی النھی لان ما یدل علیہ اللفظ لغۃ یفھمہ البلہ والصبیان،ایضا فضلا عن ان ینبہ علیہ العرفاء من اصحاب اللغۃ فبالاطلاع علی ھذہ الدقیقۃ قال ابوحنیفۃؒ ان ما یتخذ من العنب القطرۃ منہ حرام،وان ما یتخذ من غیرہ فالحرام منہ القدح المسکر فتنبہ لذلک [۳] فاختلاف اسمائھا تدل علی ان الخمر نوع واحد وھو النیّ من مآء العنب اذا اشتد وبلغ حد الاسکار واما نبیذ الحنطۃ والشعیر اذا صار مسکرا فھو الجعۃ واما نبیذ العسل اذا اسکر فھو البتع، واما مآء الرطب اذا غلا واشتد،واسکر

[۱] المرقاۃ ص ۲۱۵ ج ۸ [۲] ھ ع ۳ ص ۱۶۰ [۳] کشف ص ۷۸ ج ۲

فاسمه السکر واما النیّ من مآء البسر اذا اسکر فهو الفضیخ[1] قوله بیانا شفآء :ای شافیا کما فی نسخة (ب) قل فیهما ثم کبیر الایة [2] وانتم سکاری : ع ۴۳ النسآء فهل منتهون ع ۹۱:المائدة قوله فخلط فیها باسقاط لا:فی بعض المواضع (هـ ع ۲ ص ۱۶۱) قوله نسختهما التی فی المائدة: فالایة الاولیٰ تدل علی ان حرمته الخمر مختصة بوقت الصلوة واما فی غیر وقتها فلاتحرم والایة الثانیة تدل علی ان فیها منافع للناس،فهو تقتضی جوازها فالایة الثالثة نسختها وحرمت بها الخمر مطلقا موبدة [3] ف:قال فی الهامش ۱ علی ص ۱۶۱ قوله یایها الذین امنوا انما الخمر الخ قال الطیبیؒ وفیهما سبعة دلائل علی تحریم الخمر احدها قوله عز اسمه رجس هو النجس وکل نجس حرام والثانی قوله عم نواله من عمل الشیطان وما هو من عمله فهو حرام والثالث قوله جل ذکره فاجتنبوه واما امر الله تعالیٰ باجتنابه فهو حرام والرابع قوله تعالیٰ لعلکم تفلحون وما علّق رجآء الفلاح باجتنابه فالایتیان به حرام والخامس قوله عز شانه انما یرید الشیطان ان یوقع بینکم العداوة اه وما هو سبب وقوع العداوة والبغضآء بین المسلمین فهو حرام والسادس قوله سبحنه ویصدکم عن ذکر الله وما یصد به الشیطان عن ذکر الله وعن الصلوة فهو حرام،والسابع قوله تعالیٰ شانه فهل انم منتهون ○معناه انتهوا وما امر الله عباده بالانتهآء عنه فالایتیان به حرام انتهی بتغیر [4] **باب** العصیر للخمر :لا تخاذ الخمر (عون)مولاهم قال فی تهذیب التهذیب ابو علقمة مولی بنی امیة عن ابن عمر فی لعن الخمر وشاربها (الحدیث ب ص ۳۳۰) قوله لا :قال فی فتح الودود ظاهره ان الخل المتخذ من الخمر حرام،ویحتمل انه قال ذلک لما فیه من ابقآء الخمر قبل ان یتخلل وذلک غیر جائز للمؤمن انتهیٰ،قال مولنا محمد اسحقؒ الدهلویؒ ویحتمل ان اکتساب الخل من الخمر لیس بجائز واذا تخلت فالخل یحل انتهیٰ،وقال مولانا علی القاریؒ فی المرقاة وبظاهر هذا الحدیث قال مالکؒ واحمدؒ وقال ابوحنیفةؒ والاوزاعیؒ واللیثؒ یطهر بالتخلیل والشافعیؒ علی انه اذا القی فیه شیئ للتخلل لم یطهر واما باالنقل الی الشمس مثلا فله فیه وجهان

---

[1] بذل ص ۳۲۹ ج ۴ [2] البقرة ع ۲۱۹ [3] بذل ص ۳/۳۳۰ [4] هـ رقم ۱ ص ۱۶۱ ج ۲

اصحهما تطهیره واما الجواب من قوله صلی الله علیه وسلم لا: لان الخمر کانت نفوسهم الفة بها فنهاهم عن اقترانها بالکلیة نهی تنزیه لئلا یتخذ والتخلیل وسیلة الیها اما بعد طول عهد التحریم فما یتخذوا ابقی السبب ولا یخشی میلهم الیها ویوید ہ خبر نعم الادام الخل ؎۱ وقال المحدث محمد اسحاق الدهلوی الخ (ع ص ۳۶۷) واما الجواب من قوله صلی الله علیه وسلم لا: لان الخمر کان نفوسهم الفت بالخمر وکل ما لوف تمیل الیه النفس فخشی النبی صلی الله علیه وسلم من دواخل الشیطان فنهاهم عن اقترانها بالکلیة نهی تنزیه لئلا یتخذوا التخلیل وسیلة الیها الخ ؎۲ **باب** الخمر ممّا هی: قوله ان من العنب خمرا وان من التمر خمرا الخ فاذا بلغ نبیذ هذه الاشیآء حد الاسکار یصیر خمرا ویکون حکمه الخمر الخ (ب ص ۳۳۱ ج ۳) قوله الخمر من هاتین الشجرتین: قال الخطابی هذا غیر مخالف لما قبله من حدیث النعمان ان الخمر یکون من العسل لان معناه ان معظم ما یتخذ منه الخمر انما هو من هاتین الشجرتین وان کان قد یتخذ من غیرهما وانما هو من باب التاکید لتحریمهما الخ ؎۳ لا علی وجه الحصر (نکتة)لیس المراد الحصر فی الشجرتین بل المراد الغالب منهما ومعظم الخمر ما یتخذ منه انما هو النخلة والعنبة ؎۴ **باب** ما جآء فی السکر ص ۱۶۲: ای المسکر (ب)قوله کل مسکر: من الاشربة وغیرها اذا بلغ حد الاسکار خمر ای فی حکم الخمر وهو حرمتها ثم بینه اه ؎۵ اقول طالع الهامش ع ۳:فان فیه توجیهان لهذا بخست صلوته اه وتخصیص الصلوة بالذکر للدلالة علی ان عدم قبول العبادات الاخر مع کونها افضل بالطریق الاولیٰ الخ ؎۶ قوله ومن سقاه صغیرا: **ف**:قلتُ اباح الشافعیؒ الباس الحریر للصبیان الغیر المکلفین من الذکور وحرمه الامام ابوحنیفةؒ وهذا الحدیث یوید الحنفیةؒ بان ما لا یجوز استعماله للبالغین یحرم علی البالغین المکلفین استعماله لغیر المکلفین فسقی الصغار ما یحرم علی الکبار حرام لهذا الحدیث ؎۷ قوله فقلیله حرام قلت ان کان ما اسکر خمرا فقلیلا حرام لکونه خمرا وهی

؎۱ هـ ۲ ؎۲ ب ۳۳۱ وطالع الکشف صـ ۷۹ عن البذل ؎۳ هـ ۱ علی ص ۱۶۳ وخ ص ۲۶۳ ج ۵ ؎۴ ب ص ۳۳۱ ج ۳ ؎۵ ب ص ۳۳۱ ؎۶ هـ ۲ ؎۷ ب ص ۳۳۲ ج ۳

نجسته العين واما ما عدا الخمر فحرمة القليل داع الى الكثير او اذا اشرب للتلهى والمعصية الخ (ب ۲/۳۳۲) قوله قال ابو داؤد قرأت :غرض ابى داؤدؒ ان هذا الحديث حصل لى بطريقين احدهما بتحديث القعنبىؒ والثانى بالقرآءة على يزيد بن عبد ربهؒ لے قوله سمعت احمد بن حنبلؒ فى توثيق يزيد بن عبد ربه لا اله الا الله هذه كلمة التوحيد بمنزلة الحلف:وهذا غاية توثيق من احمدؒ ليزيد بن عبد ربه ۲ ما كان اشبه :يقول على سبيل التعجب ما نافية:مثله فى اهل حمص يعنى الجرجسى يعنى لم يكن فى اهل حمص مثل الجرجسى ۳ قوله فقاتلوه،امر بقتالهم لان شربهم بلغ حد السكر وهو حرام بالاتفاق فاذا لم يتركوا شرب السكر يستحقون القتال وكتب مولنا يحيىٰ المرحوم من تقرير شيخه رضى الله عنه قوله فقاتلوهم لا لحرمته القطعية بل للتعزير على بغاوة الامام حيث لم ينتهوا لنهيه عن ارتكاب المحرم ۴ قوله والكوبة ص ۱۶۳ سطر ۳ :اى الطبل (نكتة)بالضم هى النرد،او الطبل،او البرط،والغبيراء وهى ضرب من الشراب يتخذه الحبشة من الذرة وتسمى السكركة بفتح السين وسكون الكاف الاولى وفتح الرآء والكاف الثانية وبالهآء اه ۵ وطالع الهامش رقم ۲ ص ۱۶۳ : قوله ومفتر قال الخطابىؒ والمفتر كل شراب يورث الفتور والخدر فى الاطراف وهى مقدمة السكر نهى عن شربه لئلا يكون ذريعه الى السكر ۶ ف: وحكى العراقىؒ وابن تيميةؒ الاجماع على تحريم الحشيشة وان من استحلها كفر قال ابن تيميةؒ ان الحشيشة اول ما ظهرت فى آخر المائة السادسة من الهجرة حين ظهرت دولة التتار وهى من اعظم المنكرات وهى شر من الخمر من بعض الوجوه،لانها تورث نشأة ولذة وطربا كالخمر وتصعب الطعام عليها اعظم من الخمر وانما لم يتكلم فيها الائمة الاربعةؒ لانها لم تكن فى زمنهم الخ ("عون ص ۳۷۰ وص ۳۷۱ ج ۳") يقول الفقير الى الله الخبير:قد حقق صاحب العون واطال البحث فى بيان المفتر من الحشيشة،والبنج،والافيون والبرش وغيرها من ۳/۳۷۰:الى ص ۳۷۹

لے ب ۲/۳۳۲ ۲ عون ۳/۳۶۹ ۳ ب ۳۳۳ ج ۴ ۴ ب ص ۳۳۳ ج ۴ ۵ ايضاً ۶ ب ص ۳۳۴ عن خ ص ۲۶۹ ج ۵ وكذا فى ع ص ۳۷۰ ج ۳ عنه

ج ۳:وذکر فی ص ۳۷۲ ج ۳:وقال فی الدر المختار ویحرم اکل البنج،والحشیشة هی ورق القنب والا فیون لانهِ مفسد للعقل اه: **باب** فی الداذی :بدال مهملة وبعد الالف ذال معجمة قال الازهریؒ هو حب یطرح فی البنیذ فیشتد حتی یسکر [۱] قوله فتذ اکرنا الطلآء بالکسر والمد الشراب الذی یطبخ حتی یذهب ثلثاه ویسمی البعض الخمر طلآء قاله فی المجمع [۲] **باب** فی الاوعیة جمع وعآء بالکسر (ع) نهی عن الدبآء وکان ذلک فی اول الاسلام (ای حین حرمت الخمر)خوفا من ان یکون مسکرا ولا یعلم به فلما طال الزمان وعلم حرمته واشتهرت ابیح الانتباذ فی کل وعآء [۳] ثم نسخ بحدیث بریدة الاسلمیؓ ان النبی صلی الله علیه وسلم قال کنتُ نهیتکم (الحدیث) وهذا اصح الاقاویل [۴] وذهب اکثر اهل العلم منهم الحنفیةؒ والشافعیةؒ الی ان الخطر کان فی الابتدآء ثم صار منسوخا الخ [۵] وکان العهد قریبا باباحة السکر فلما طال الزمان واشتهر تحریم المسکرات وتقرر ذلک فی نفوسهم نسخ ذلک اه [۶] قوله والمزادة المجبوبة ص ۱۶۴ سطر ۲ :قال السیوطیؒ ضبطه فی النهایة بالجیم والموحدة المکررة وقال هی التی یخالط بعضها الی بعض کانوا ینبذون فیها حتی خرجت ای تعودت الانتباذ فیها واستیدت علیه (هـ ۲ ص ۱۶۴) وقال الخطابیؒ هی التی لیست لها غزلآء من اسفلها تتنفس منها فالشراب قد یتغیر فیها ولا یشعر بها صاحبها اه [۷] قوله یلاث علی افواهها :ای یربط (نکتة) قوله فاکسروه بالمآء :ای ان اشتد النبیذ فی الجلد ایضا فاصلحوه بتخلیط المآء به وان غلب اشتداده فاترکوه والله اعلم [۸] قوله والجعة قال فی مرقاة الصعود هو بکسر الجیم وفتح العین المهملة المخففة قال ابو عبید هی النبیذ المتخذ من الشعیر [۹] اشربوا ما حلّ: ص ۱۶۵ سطر ۳ :ای فی ای ظرف کان ولا تشربوا السکر الحرام فی ای ظرف کان (ک ص ۸۰ ج ۲) **باب** الخلیطین هو عبارة عن نقیع الزبیب ونقیع التمر یخلطان فیطبخ بعد ذلک ادنی طبخة ویترک الی ان یغلی ویشتد کذا فی النهایة [۱۰]

---

[۱] ع ۳۷۹ ج ۳ [۲] ایضاً [۳] کشف ص ۸۰ ج ۲ من البذل [۴] عون ۳/۳۸۰ [۵] هـ ع ۲ [۶] هـ رقم ۵ ص ۱۶۳ [۷] هـ ۲ وک ص ۸۰ من خ ص ۲۷۳ ج ۵ [۸] هـ ۳ [۹] هـ ۳ [۱۰] هـ رقم ۲ صـ ۱۶۵

قوله نهی ان ینبذ الذبیب والتمر جمیعا :لاسراع الاشتداد عند الخلط فربما یقع بذلک فی شرب المسکر (ف) [۱] قوله عن البلح وهو اول ما یرطب من البسر واحده بلحة (هـ ع ٦ وک ص ۸۰) قوله ینهانا ان نعجم النوی :ای ننضج النوی طبخا وهو ان یبالغ فی نضجه حتی یتفتت وتفسد قوتها التی تصلح منها للغنم والحاصل:انه علف للدواجن فتذهب قوته اذا طبخ بهذا النوع من الطبخ [۲] فیلقی فیه زبیب :یفید ان النهی عن الجمع انما هو بسبب الخوف من الوقوع فی الاسکار فعند الامن منه لانهی [۳] قوله فاهرسه من باب نصر:ای ادلکه بالاصابع [۴] قوله المزاء :قال الخطابیؒ قد فسّر قتادة المزآء واخبر انه النبیذ فی الحنتم والمذفت،وذکره ابو عبید فقال ومن الاشربة المسکرة شراب یقال لها المزآء ولم یفسر باکثر من هذا وانشد فیه الاخطل:

بئس الصُّحَاةُ وبئس الشراب شربهم

اذا جری فیهم المُزَّآء والسُّکر [۵]

---

[۱] کشف ۲/۸۰ [۲] ایضا [۳] هـ ۸ [۴] ع ۳۸۳ [۵] ع ۳/۳۸۴ عن خ ص ۲۷۸ ج ۵

باب فی صفة النبیذ :النبیذ هو ما یعمل من الاشربة من التمر والزبیب والعسل والحنطة والشعیر،نبذت التمر والعنب اذا ترکت علیه المآء،لیصیر نبیذا،وانبذته اذا اتخذته وسوآء کان مسکراً اولا الخ (هـ ۱۰ ص ۱۶۵) والی من نحن اه ص ۱۶۶ سطر ۲ :ای من ولیّنا (ب ص ۳۳۹) وله عزلآء :بفتح مهملة وسکون معجمة ممدودة الذی یفرغ منه المآء والمراد فمه الاسفل (هـرقم ۳ ص ۱۶۶) قوله فلیشربه الیوم اه قال فی فتح الودود ولعل هذا فی الایام الباردة وما جآء فی حدیث عائشةؓ السابق ففی الایام الحارة والله اعلم[۱]قوله فسیقیه الخادم او یهراقه معناه تارة یسقیه وتارة یصبه وذلک الاختلاف لاختلاف حال النبیذ فان کان لم یظهر فیه تغیر ونحوه من مبادی الاسکار سقاه الخادم،ولا یریقه لانه مال یحرم اضاعته ویترک شربه تنزها وان کان قد ظهر فیه شیئ من مبادی الاسکار وتغیره اراقه لانه اذا اسکر صار حراما ونجسا فیراق ولا یسقیه الخادم لان المسکر لا یجوز سقیه الخادم کما لا یجوز شربه الخ[۲] قال ابو داؤد معنی یسقی الخدم اه ای یسقی الخدم قبل ان یفسد ویسکر[۳] باب فی شراب العسل :قوله لم تحرم الایة رقم ۱ التحریم:من شراب العسل،او ماریةؓ القطبیةؓ :قال ابن کثیرؒ والصحیح انه کان فی تحریمه العسل،وقال الخطابی الاکثر علی ان الایة نزلت فی تحریم ماریةؓ حین حرمها علی نفسه ورجحه فی فتح الباری باحادیث الخ (هـ ۸۳ وطالع الخطابیؒ ص ۲۸۰ ج ۵ اقول فیه:وفی هذا الحدیث دلیل علی ان یمین النبی صلی الله علیه وسلم انما وقعت فی تحریم العسل لا فی تحریم ام ولده ماریة القبطیةؓ کما زعمه بعض الناس قوله ان تتوبا الی الله :وجواب الشرط محذوف والتقدیر ان تتوبا الی الله فهو الواجب[۴]قوله فقد صغت قلوبکما قیل فقد مالت قلوبکما الی التوبة[۵] ای مالت علی الصواب[۶] ای الی الحق[۷]قوله قالت سودةؓ قالت فی الهامش ۱۰ :هذا سهو من الراوی والصحیح

---

[۱] هـ ۵ ص ۱۶۶ [ب] ۳۸۷ ج ۳ [۲] هـ ۲ [۳] ب ص ۳۸۰ ج ۳ [۴] مدارک ص ۲۷۰ ج ۳ [۵] جواهر ص ۱۲۷۶ عن القرطبی ص ۱۱۸ ج ۱۸ الهام ص ۵۹۳ [۶] النهر الماد ص ۱۱۲۳ [۷] القاسمی ص ۲۲۳ ج ۱۶

انہا عائشۃؓ او حفصۃؓ: وقال فی البذل ص ۳۴۰ وھذا غلط من احد الرواۃ فانما کانت سقتہ زینبؓ کما ذکرہ المولفؒ فی الروایۃ المتقدمۃ وقال فی العون ص ۳۸۷ ج ۳ وقد انقلبت الاسماء علی الروی فی الروایۃ الاخری الذی فیہ ان الشرب کان عند حفصۃؓ قال القاضیؒ والصواب ان شرب العسل کان عند زینبؓ ذکرہ القرطبیؒ والنوویؒ قالہ الشیخ علاو الدین فی لباب التاویل: قولہ جرست: بالجیم والرّاء والسین المھملۃ ای اکلت نحلہ العرفط بالعین المھملۃ والفآء بینھما رآء ساکنۃ واخرہ طآء مھملۃ شجر لہ شوک قالہ السیوطی رحمہ اللہ اِ قولہ فتحنیت فطرہ، ای طلبت حین فطرہ ووقتہ (بذل ۴/۳۴۰) فاذا ھو ینش ص ۱۶۷ :ای یغلی ویقذف بالزبد کذا فی الانجاح ۲ قولہ نھی ان یشرب الرجل قائما :قال البیھقیؒ فی سننہ النھی عن الشرب قائما امّا ان یکون نھی تنزیہ او نھی تحریم ثم صار منسوخا لحدیث انہ شرب من مآء زمزم وھو قائم (والتفصیل والبسط فی الحاشیۃ رقم ۲: وکذا فی البذل ص ۳۴۱ ج ۴ قولہ من فی السقآء قال مولانا عبد الغنیؒ الدھلوی فی انجاح الحاجۃ النھی فیہ للمعانی الاول انہ یتغیر بہ فم القربۃ ویحصل فیہ العفونۃ ویتاذی منھا المسلم الاخر اذا شرب منہ الخ ۳ لانہ عسی ان یدخل جوفہ شیئ یوذیہ وھو لا یراہ فالنھی نھی ارشاد (کشف ص ۸۱ ج ۲) والمجثمۃ :ھی المصبورۃ لانھا قد جثمت علی الموت ای جثمت علیہ بان توثق وترمی حتی الموت ۴ عن اختناث الاسقیۃ لان فیہ ما فی الشرب من فی السقآء ومر ما فیہ من احتمال الترشیش علی الثیاب قولہ فقال اختنث فم السقآء فدل علی ان النھی نھی ارشاد ومحمول علی حالۃ الاختیار ویجوز خلافہ عند الضرورۃ والحاجۃ ۵ من ثلمۃ القدح لما فیہ من مظنۃ ترشیش المآء علی الثیاب وعدم التنظف مع ما فیہ من قبح المنظر وخلاف المروۃ وان ینفخ فی الشراب لما فیہ من خوف وقوع شیئ فیہ من فیہ ۶ قولہ ولم ینتہ ذکرہ اعتذارا عما فعلہ عند الحاضرین (ب) فی الکرع وھو السقی بالفم عن غیر واسطۃ الید والاناء

اِ ھ ۱۲ ص ۱۶۶ ۲ ھ رقم ا ص ۱۶۷ و ع ص ۳۸۸ ۳ ھ ۳ ۴ ب ۴/۳۴۱ ۵ ک ص ۸۱ ج ۲ ۶ کشف ص ۸۱ ج ۲ وطالع الھامش ۷

(ب ص ۳۴۲) والا کرعنا: والحديث يدل على جواز الكرع وقد اخرج ابن ماجةؒ عن ابن عمرؓ قال مررنا على بركة فجعلنا نكرع فيها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكرعوا الخ فهذا يدل على النهى عن الكرع قال الحافظؒ ولكن فى سنده ضعف فان كان محفوظا فالنهى فيه للتنزيه والفعل لبيان الجواز الخ ۱؎ اخرهم شربا: لما فيه من مكارم الاخلاق ودفع مظنة الشح والحرص (كشف) قوله تنفس ثلاثا: اى فى اثنآء شربه (عون) قوله على ظهر اصبعه السبابة اى يجمعه على ظهر الاصبعين لقلّته ثم يرمى به ولم يلقه فى آناء التمر لئلا يختلط به الخ ۲؎ قوله ادع الله لى يقول الفقير الى الله القدير: فى الحديث مطالبة المضيف من الضيف الدعاء وفيه دعآء الضيف للمضيف: وقد عقد ابو داؤد رحمه الله بابا ص ۱۸۲ باب فى الدعآء لرب الطعام وفيه قال النبى صلى الله عليه وسلم افطر عندكم الصائمون واكل طعامكم الابرار وصلت عليكم الملائكة قال فى العون ص ۴۳۳ ج ۳: والحديث يدل على انه يستحب للمدعوان يدعوا للداعى بعد الفراغ من الطعام: قوله بضبين مشويين: بالفارسية سموسمار: على ثمامتين: اى عودين (ع) وھ ۲) **باب** فى ايكآء الانية اى ربط راسها (نكتة) قوله ولو بعود تعرضه بفتح اوله وضم الرآء قاله الاصمعىؒ وهو رواية الجمهورؒ واجاز ابو عبيد كسر الرآء، وهو ماخوذ من العرض اى تجعل العود عليه بالعرض والمعنى انه لم يغطه فلا اقل من ان يعرض عليه شيئا ۳؎ فان الفوسيقة ص ۱۶۹ اراد بها الفارة (نكته) قوله يستعذب له: اى يطلب له المآء العذب ۴؎

التحرير الثانى ليلة الجمعة (۱) ربيع الاول ۳۲ھ

۱؎ ع ۳/۳۹۱ ۲؎ ايضا ۳/۳۹۳ ۳؎ ايضا ۴؎ ب ص ۳۴۳

﴿بسم اللہ الرحمن الرحیم﴾

﴿اول کتاب الاطعمة ص ۱۶۹﴾

جمع طعام ما یوکل بل وما یشرب ایضا ففیه تغلیب (مرقاة) **باب** ما جآء فی اجابة الدعوة :قال النوویؒ بفتح الدال علی المشهور خاص بالدعآء والطلب الی الطعام وهی اعم من الولیمة فانها خاصة بالعرس وهی الدعوة التی یدعی لها بعد الزفاف اما الدعوة بالکسر فهی للنسب (هـ ۳) قوله الی الولیمة :هی الطعام الذی یصنع عند العرس لے قیل الولیمة کل دعوة تتخذ لسرور حادث من نکاح او ختان او غیر هما لکن اشتهر استعمالها فی دعوة النکاح ۲ سمیت ولیمة لاجتماع الزوجین،ولیمة الشیئ کماله وجمعه من الالیتام،والاکثر علی ان الولیمة سنة وسیاتی التفصیل ۲ قوله فلیاتها: **مسئلة**:وبظاهر هذا الحدیث ذهب الظاهریةؒ الی وجوب اجابة الولیمة دون غیرها وعند غیرهم الامر للندب الا ان الندب فی الولیمة آکد........قال الشیخؒ فی اللمعات الولیمة مستحبة،وقیل واجب،وقیل فرض کفایة الخ ۳ ان کان مفطرا :ای المدعو (ع) فقد عصی اللہ ورسوله:احتج بهذا من قال بوجوب الاجابة الی الدعوة لان العصیان لا یطلق الاعلی ترک الواجب ۵ قوله دخل سارقا لدخوله بغیر اذن صاحب البیت فکانه دخل خفیة وخرج مغیرا من الاغارة ان اکل او حمل شیئا معه لانه لما کان بغیر اذن المالک کان فی حکم الغصب والغارة قاله الشیخؒ الخ (هـ ۶ ص ۱۶۹) قوله ویترک المساکین :قال النوویؒ فی الحدیث وجه کون شر الطعام بانه یدعی له الغنی ویترک المحتاج لاکله والاولی العکس ۱۶۷ فقد عصی اللہ ورسوله ظاهره الوجوب اوهو محمول علی تاکد الاستحباب وعلیه الجمهورؒ ۷ ای من غیر معذرة (عون) ساقط می شود وجوب بچند چیز،بودن طعام از شبه،وتخصیص اغنیآء،ووجود همنیشانان بد،یادعوت کند بسبب جاه خود یا برای تعاون باطل،یا وجود منکرات،ومکروه است اجابت ذمی ۸ قوله اولم بشاه:

ل عون ۳۹۴/۲۳ ۲ ب ۳/۳۴۴ ۳ هـ ۳ ص ۱۶۹ ۴ هـ ۵ ۵ ع ص ۳۹۵ ج ۳ ۶ هـ ۸ ۷ ب ص ۳۲۵ ج ۵ ۸ اشعة اللمعات ص ۱۴۱ ج ۳

والمعنی اولم علی زینب اکثر مما اولم علی نسائه شکرا لنعمة الله اذ زوجه ایاها بالوحی کما قاله الکرمانی او وقع اتفاقا لا قصدا کما قاله ابن بطال اولبیان الجواز کما قاله غیرہ ف: سنت درطعام ولیمه بعد از عقد نکاح است وپیش از عقد نکاح خورانیدن طعام مسنون نیست ودرخوار انیدن طعام قبل از عقد اداء سنت نشد ۲ باب الاطعام عند القدوم عن السفر ص ۱۷۰ سطر ۲ قوله جزورا او بقرا :والحدیث یدل علی مشروعیة الدعوة عند القدوم من السفر ویقال لهذه الدعوة النقیعة من النقع وهو الغبار (عون ۳/۳۹۷)ولعل کان رجوعه من سفر غزوة تبوک (بذل ص ۳۳۵) ولعله کان عند قدومه من سفر غزوة تبوک والله اعلم (کشف ص ۸۲) قوله الضیافة ثلثة ایام :ای اذا اضاف الضیف عند احد فحق الضیافة ثلثة ایام (بذل ص ۳۳۵) ولا یحل له ان یثوی عنده قال تعالیٰ:وما کنت ثاویا فی اهل مدین الایة ۴۵:القصص:ای یقیم (ب) قوله یکرمه ویتحفه :ای یکرمه فی الکلام والمجالسة ویتکلف له شیئا فی الطعام ویحفظه:ای یراعیه (ب ص ۳۳۶) باب فی کم تستحب الولیمة :قوله والیوم الثالث سمعة ورئاء کتب مولنا محمد یحیی رحمه الله:وهذا لان العادة کانت فیهم کذلک فانکانت القریة کبیرة واحب ان یطعم کل محلة محلة علی حدة کل محلة لا بأس به ولواطعم شهرا ما لم یکن سمعة ورئاء انتهی (ب ص ۳۳۶) قوله لیلة الضیف حق علی کل مسلم :قال السیوطی مثال هذه الاحادیث کانت فی اول الاسلام حین کانت الضیافة واجبة وقد نسخ وجوبها واشار الیه ابو داؤد بالباب الذی عقده بعد هذا ۳قوله حتی یاخذ بقری لیلة :قال القاری قال الطیبی هذا فی اهل الذمة سکان البوادی اذ انزل بهم مسلم انتهی والصحیح ان المراد المضطر وهو محمول علی حالة العجز والاضطرار انتهی بزیادة ۴باب فی نسخ الضیف اه ص ۱۷۱ سطر ۱ : ای نسخ حرمة الضیافة فان الضیف کما جاء صفة جاء مصدرا ایضا (ع ص ۳۹۹ ج ۳) قوله لا تاکلوا اموالکم بینکم بالباطل الایة ۲۹ النساء

---

۱ عون ۳/۳۹۶ ۲ مسائل اربعین ص ۱۳ کذا فی التعلیق الصحیح ص ۲۷۷ ۳ ب ص ۳۳۹ ج ۲ وهد ۲ وکشف ص ۸۲ وع ص ۳۹۸ ج ۳ ۴ هد ۸ وطالع النکتة تحت المتن (خاکی)

یحرج ان یاکل اہ من باب التفعیل ای یحسب الرجل الوقوع فی الحرج والاثم وکان یجتنب اہ (ع ص ۱۰۴ ج ۳)قولہ لیس علیکم جناح الایۃ ۶۱:النور: ف:والحاصل ان حکم الضیف کان فی ابتدآء الاسلام واجبا علی المضیف ان یاکل من مالہ ثم رفع ذلک الحکم بایۃ النسآء وصار محذورا ثم رفع ونسخ ذلک التحریم بایۃ النور وصار مباحا قولہ عن طعام المتبارین ان یوکل:قال السیوطیؒ فی مرقاۃ الصعود قال الخطابیؒ ھما المتعارضان یفعل کل واحد منھما فعل صاحبہ لیری ایھما یغلب وانما کرہ ذلک لما فیہ من الریآء والمباھاۃ ولانہ داخل فی جملۃ ما نھی عنہ من اکل المال بالباطل ۲ قال ابوداؤد اکثر من رواہ الخ حاصلہ ان اکثر اصحاب جریر بن حازمؒ لا یذکرون فی الحدیث ابن عباسؓ بل یرونہ مرسلاً وکذا لم یذکر حماد بن زیدؒ ابن عباسؓ لکن ھرون بن موسی الازدی البصری النحوی ذکر ابن عباسؓ کما ذکرہ زید بن ابی الزرقآء فروایتھما متصلۃ مرفوعۃ وقال محی السنۃؒ صاحب المصابیح والصحیح عن عکرمۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا قال المنذریؒ قال ابوداؤدؒ اکثر من رواہ عن جریرؒ لا یذکر فیہ ابن عباسؓ یرید ان اکثر الرواۃ ارسلوہ ۳ فیری مکروھا قال فی الھامش ۴:قال فی فتح الباری یفھم من الحدیث ان وجود المنکر فی البیت مانع عن الدخول فیہ قال ابن بطالؒ فیہ انہ لا یجوز الدخول فی الدعوۃ یکون منکر مما نھی اللہ تعالیٰ عنہ ورسولہ صلی اللہ علیہ وسلم لما فی ذلک من اظھار الرضی بھا ونقل مذاھب القدمآء فی ذلک وحاصلہ ان کان ھناک محرم وقدر علی ازالتہ فازالہ فلا باس وان لم یقدر فلیرجع الخ (ھـ ۴ مزوقا:قال فی النھایۃ ای مزینا (ھـ ۵)قولہ قولہ فلا یقوم حتی یفرغ :فھذا الحدیث یدل علی ان ترک الجماعۃ جائز لمن احتاج الی الطعام والحدیث الآتی محمول علی تاخیر الصلوۃ عن وقتھا واللہ تعالی اعلم وعلمہ اتم واحکم ۴ قولہ ویحک ص ۱۷۲ سطر ۳ :قال فی المجمع ویح لمن ینکر علیہ فعلہ مع ترفق وترحم فی حالۃ الشفقۃ وویل

---

۱ بذل ۳۴۷/۴ ۲ ھامش ۲ ص ۱۷۱ ج ۲ ۳ عون ص ۴۰۲ ج ۳ ۴ ھـ ۷ ص ۱۷۱ ج ۲

لمن ینکر علیہ مع غضب لے ما کان عشائهم لفظ ما استفهامية ای طعام کان عشائهم اتراه اتظنه کان مثل عشاء ابیک تسبط الموائد والاطعمة بالوان کثیرة حتی لا یفرغوا منها الا بعد فراغ الصلوة الخ ۲ے قوله انما امرت بالوضوء :قال فی البذل ص ۳۴۹:اشارة الی قوله تعالیٰ اذا قمتم الی الصلوة فاغسلوا وجوهكم .. ..فالحاصل ان الطهاره غير مامورة الا للصلوة واما الطعام فليس بمامورة فيها فدخل فيه غسل اليدين للطعام انه غير واجب:وقال فی العون ص ۴۰۴ ای بعد الحدث............وهذا باعتبار الاعمّ الا غلب والا فيجب الوضوء عند سجدة التلاوة ومس المصحف وحال الطواف الخ قوله والوضوء بعده :قال فی انجاح الحاجة:قيل المراد بالوضوء الثانی غسل اليدين والفم من الدسومات والله تعالیٰ اعلم (هـ ۳) قال:ابوداؤد ليس هذا بالقوی:قال المنذری واخرجه الترمذیؒ وقال لا نعرف هذا الحديث الا من حديث قيس بن الربيع وقيس بن الربيع يضعف فی الحديث ۳ے **مسئلة**:ومذهب الحنيفةؒ ما قال فی الدر المختار وسنة الاكل ،البسملة اوله والحمدلة آخره وغسل اليدين قبله وبعده (بذل ص ۳۴۹) وكان سفيان يكره اه ای وضوء الصلوة (نكتة)لعل مستنده حديث ابن عباس المذكور قبل هذا الباب وقال الترمذیؒ فی جامعه باب فی ترک الوضوء قبل الطعام ثم اورد حديث ابن عباسؓ ثم قال قال علی بن المدينیؒ قال يحيی بن سعيد كان سفيان الثوریؒ يكره غسل اليد قبل الطعام وكان يكره ان يوضع الرغيف تحت القصعة انتهی ۳ے **باب** طعام الفجاءة :ناگهانی (نكتة)فجاءه كسمعه وصنعه فجاءة وفجاءة هجم عليه وجاء بغتة من غير تقدم سبب (عون) فدعوناه فاكل معنا :قال الخطابیؒ فيه دليل ان طعام لفجاءة غير مكروه اذا كان الآكل يعلم ان صاحب الطعام قد يسرّه مساعدته اياه على اكله ومعلوم ان القوم كانوا يفرحون بمساعدة رسول الله صلی الله عليه وسلم اياهم ويتبركون بمواكلته وانما جاءت الكراهة اذا كان لا يومن ان يسوء ذلک صاحب الطعام ويشق عليه انتهی ۵ے

لے ص ۴۰۳/۳/۴۰۴ بذل ص ۳۰۱ و۳۴۹/۳ ۳ے عون ص ۴۰۵ وتلخيص المنذری ص ۲۹۸ ج ۵ ۴ے ع ص ۴۰۵ ج ۳ ۵ے ع ص ۴۰۵ ج ۳ وطالع معالم السنن للخطابیؒ ص ۲۹۸ ج ۵

قولہ ما عاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طعاما :قال فی فتح الباری واما الحرام فکان یعیبہ ویذمہ وذھب بعضھم الی ان العیب ان کان من جھۃ الخلقۃ کرہ،وان کان من جھۃ الصنعۃ لم یکرہ،قال لان صنعۃ اللہ تعالیٰ وتبارک لا تعاب،وصنعۃ الآدمیین تعاب قلت والذی یظھر التعمیم فانہ فیہ کسر قلب الصانع قال النوویؒ من آداب الطعام المتاکدۃ ان لا تعاب کقولہ حامض، مالح، قلیل الملح غلیظ،رقیق،غیرنا ضبح ونحوذلک قال مولانا عبد الغنیؒ فی انجاح الحاجۃ واما قولہ للضبّ لم تکن بارض قومی،فاجدنی اعافہ فلبیان الحال لا عیب وقال فی فتح الودود اما اظھار لکراھۃ الطبیعۃ کما فی الضب فلیس عیب واللہ تعالیٰ اعلم وعلمۃ اتم واحکم ١؎ قولہ یبارک لکم فیہ واما قولہ تعالیٰ لیس علیکم جناح ان تاکلوا جمیعا او اشتاتا ٢؎ فمحمول علی الرخصۃ او دفعا للحرج علی الشخص اذا کان وحدہ ٣؎ فھذہ رخصۃ من اللہ تعالیٰ فی ان یاکل الرجل وحدہ،ومع الجماعۃ وان کان الاکل مع الجماعۃ ابرک وافضل ٤؎ قال ابوداؤدؒ اذا کنت فی ولیمۃ اہ لیست ھذہ العبارۃ فی بعض النسخ قال المنذریؒ واخرجہ ابن ماجہؒ ٥؎ **باب** التسمیۃ علی الطعام فیہ اربعۃ احادیث(خاکی غفرلہ) استقاء ص ۱۷۳ :ای من البرکۃ (نکتۃ) ای من البرکۃ لا من الطعام لانہ یسلب البرکۃ لا الطعام الخ (ھ) ٦؎قولہ لا اکل متکأ :قال فی فتح الودود الاتکاء ھو ان یتمکن فی الجلوس مربعا،او یستوی قاعدا علی وطآء:او یسند ظھرہ الی شیئ او یضع احدی یدیہ علی الارض وکل ذلک خلاف الادب المطلوب حال الاکل بعضہ فعل المتکبرین،وبعضہ فعل المکثرین من الطعام انتھی ٧؎ وھو مقع :ھذا احسن الھیئات (نکتۃ) ولا یطأ عقبۃ رجلان :وقال مولانا القاریؒ لا یمشی قدام القوم بل یمشی فی وسط المجمع او فی آخرھم تواضعا قال الطیبیؒ التثنیۃ فی رجلان لایساعد ھذا التاویل ولعلہ کنایۃ عن تواضعہ وانہ لم یکن یمشی مشی الجبابرۃ مع الاتباع والخدم،ولا یخفی ان ما ذکرہ لاینا فی قول غیرہ وفائدۃ التثنیۃ انہ قد یکون واحد من الخدام

١؎ التعلیق المحمود ھ رقم ۳ علی ص ۱۷۲ ج ۲ ٢؎ النور ۶۱ ٣؎ عون ص ۲۰۶ ج ۳ ٤؎ ابن کثیر ص ۳۰۵ ج ۳ ٥؎ عون ۳/۲۰۶ وتلخیص المنذریؒ ص ۲۹۹ ج ۵: ٦؎ ھ ۳ ص ۱۷۳ ٧؎ ھ ۴

ورآءہ کانسؒ وغیرہ لمکان الحاجۃ وھو لا ینا فی التواضع ۱؎ قولہ فان البرکۃ تنزل من اعلاھا :الی اسفلھا:فان البرکۃ تنزل اولا علی اعلاھا ثم ینصبّ الی الاسفل فاذا اخذ من اعطاھا ینقطع البرکۃ واما اذا اخذ من الاسافل لا ینقطع لانہ ینصبّ من الاعلی ۲؎ ودعو ازروتھا: ص ۱۷۴ سطر ۳ :ای اعلاھا (ب،ن)قولہ وھو منبطح :ای مستعلق (ب) قال ابوداؤدؒ ھذا الحدیث الخ جعفر بن برقان :(ب) قال المنذریؒ واخرجہ النسائیؒ وقال ابوداؤدؒ وھذا الحدیث لم یسمعہ جعفر یعنی ابن برقان من الزھری وھو منکر وذکر ما یدل علی ان جعفر بن برقان لم یسمعہ من الزھری ۳؎ وذکر النسائیؒ ایضا ما یدل علی ان جعفر بن برقان لم یسمعہ من الزھریؒ (تلخیص ص ۳۰۴) قولہ عن الزھریؒ ھذا الحدیث :اثبت بھذا السند ان ھذا الحدیث ابن برقان لم یسمعہ عن الزھریؒ بل بلغہ عن الزھریؒ بواسطۃ لا تعرف ۴؎ قولہ فان الشیطان یاکل اہ قال (فی الھامش ۲:ص ۱۷۴) وھذا اذا لم یکن عذر فان کان عذر فان کان عذرا یمنع الاکل والشرب بالیمین من مرض او جراحۃ او غیر ذلک فلا کراھۃ فی الشمال وفیہ انہ ینبغی اجتناب الافعال التی تشبہ افعال الشیاطین وان للشیاطین یدین قولہ فانہ اھنأ وامرأ : کلاھما بالھمزۃ یقال ھنأ الطعام صار ھنیئا وامرأ صار مرینا وھو ان لا یثقل علی المعدۃ وینھضم طیبا الخ ۵؎ قال عز من قائل:فان طبن لکم عن شیئ منہ نفسا فکلوہ ھنیئآ مرّیاہ ۶؎ قولہ العراق قال السیوطیؒ بضم العین جمع عرق بالسکون وھو العظم اذا اخذ عنہ معظم اللحم قال فی النھایۃ وھی جمع نادر کذا قال فی القاموس ۷؎ قولہ فلم ازل احب الدبآء ص ۱۷۵ سطر ۲ وفی جامع الترمذیؒ عن ابی طالوت قال دخلت علی انس بن مالک وھو یاکل القرع وھو یقول مالک شجرۃ ما احبک الی لحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایاک ۸؎ باب فی اکل الثرید ص ۱۷۵ وھو ان تفت الخبز ثم تبلہ بمرق (ب) قولہ وھو ضعیف ای باعتبار زیادۃ قولہ والثرید من الحیس ۹؎ قال المنذریؒ فی اسنادہ رجل مجھول ۱۰؎ لان

۱؎ درقم ۲؎ ۵ بذل ۳/۳۵۲ ۳؎ عون ۳/۴۱۰ عن تلخیص المنذریؒ ص ۳۰۴ ج ۵ ۴؎ بذل ص ۳/۳۵۲ ۵؎ ھ ۶؎ النسآء ۴ ۷؎ ھ ۶ ۸؎ ھ ۲ ص ۱۷۵ ج ۲ ۹؎ ھ ۳ ۱۰؎ ع ۳/۴۱۲ عن المنذریؒ ص ۳۰۵ ج ۵

فی سنده رجل مجهول ⁽¹⁾ اقول وهو قوله عن رجل من اهل البصرة: قوله ضارعت فیه النصرانیة قال فی فتح الودود قال الطیبیؒ جملة ضارعت جواب شرط محذوف ای ان شککت شابهت فیه الرهبانیة والجملة الشرطیة مستانفة لبیان سبب النهی والمعنی لا یدخل فی قلبک ضیق وحرج لانک علی الحنیفة السهلة فاذا اشککت وشددت علی نفسک بمثل هذا شابهت فیه الرهبانیة ⁽²⁾ قوله الجلالة: بفتح الجمیم وتشدید اللام الاولی هی الدابة التی تاکل البعرة والمراد ما ظهر فی لحمها ولبنهانتن فینبغی ان تحبس ایاما ثم تذبح وکذا یظهر النتن فی عرقها فلذا منع عن الرکوب علیها الخ ⁽³⁾ قوله واذن لنا فی لحوم الخیل: قال فی الهامش رقم ۷ ص ۱۷۵ قال شیخ الاسلام العینیؒ احتج بهذا الحدیث عطآءؒ وابن سیرینؒ والحسنؒ والاسد بن یزیدؒ وسعید بن جبیرؒ واللیثؒ وابن المبارکؒ والشافعیؒ وابویوسفؒ ومحمدؒ واحمدؒ وابو ثورؒ علی جواز اکل لحم الخیل وقال ابوحنیفةؒ والاوزاعیؒ ومالکؒ وابو عبیدةؒ یکره ثم الکراهة عند ابی حنیفةؒ کراهة تحریم وقیل کراهة تنزیه وقال فخر الاسلامؒ وابو معینؒ هذا هو الصحیح واخذ ابوحنیفةؒ فی هذا بقوله تعالیٰ والخیل والبغال والحمیر لترکبوها وزینة خرج مخرج الامتنان والاکل من اعلی منافعها والحکیم کیف یترک الامتنان باعلی النعم، ویمتن بادناها ویترک اکله احتراما له الخ ⁽⁴⁾ **ف**: وقیل ان اباحنیفةؒ رجع عن حرمة لحم الخیل قبل موته بثلثة ایام وعلیه الفتوی کذا فی الرد المختار ⁽⁵⁾ قوله انها تحیض ص ۱۷۲ سطر ۳: وفی روایة الترمذیؒ وقالوا انها تدمی (ک) بصیغة المجهول (ک) **ف**: فالحدیث الاول یدل علی جواز اکل الارنب لانهؐ قبلها واما الثانی فمع ضعفه لا یدل علی الکراهة وکتب مولنا یحیی المرحوم قوله وزعم انها تحیض الزعم ههنا القول وانما ذکرها النبی صلی اللہ علیه وسلم تلک الخاصةاظهاراً لحالها العجیبة ولیس المراد بذکره التحریم او علی

⁽¹⁾ ب ۳۵۳/۲ ⁽²⁾ هـ رقم ۵ وک ۱/۸۲ ⁽³⁾ هـ ع ۲ وک ۲/۸۲ ⁽⁴⁾ هـ ۷ وطالعه فان فیه تفصیلا: وطالع الکشف ص ۱۲، ص ۸۳ والبذل ص ۳۵۵ ج ۴ وتعلیق الغورغشتویؒ علی ص ۳۸۱ رقم ۹: والتعلیق الصحیح ۵۱۰ ⁽⁵⁾ الغورغشتویؒ ایضا:

الكراهة بملا بسته الدم فان خروجه انظف وابعد من تلبس اللحم به لے قال فی الهامش رقم ا :لكن الائمه الاربعة كافة احلوا اكل الارنب وبه قال طوائف المسلمين خلافا للروافض (كشف ص ۸۳ ج ۲) **باب** فی اكل الضبّ ص ۱۷۲ قوله وترک الاضب تقذرا وهذه مكروهة وقال فقهٓ بكراهته تحريما ومحدثونا بكراهته تنزيها وقال الشافعیؒ وغيره انها حلال،ونقول انه عليه السلا كان متوقفا فی اول الزمان ثم استقررايه علی تركه وقال الشافعيةؒ ان النهی كان اولا ثم اجاز النبی صلی الله عليه وسلم واقول الاحاديث الصحاح فی الاجازة والنهی موجودة والخلاف فی الترتيب ويكفينا ما ذكره مسلمؒ فی كتابه فانه ذكر النهی آخرا وفی مسلمؒ انه عليه السلام اتی عنده ضب فعدّ اصابعه فقال لا اكله فان قوما من بنی اسرائيل قد فقد واولعل التردد هذا ۲ فان قيل :ان ا المسوخة لا تبقی بعد ثلثة ايام: **الجواب**:قال فی الانجاح لعلّ هذا قال قبل العلم بان الامة الممسوخة لا تبق بعد ثلثة ايام انتهی ۳ قلت ومما يدل علی حرمة اكل الضب ما روی ابو داؤدؒ باسناده عن عبدالرحمن بن شبل الحديث:(هـ ۵) قوله فعد به اصابعه :ای اصابع الضب وفی رواية للنسائی فجعل ينظر اليه ويقلبه ۴ **الحباری**:فی شرح الشمائل طائر معروف يقع علی الذكر والانثی واحدها وجمعها سوآء والفه ليست للتانيث ولا للالحاق وهی من اشد الطير طيرانا وابعدها شوطا وهو طائر كبير العنق رمادیّ اللون لحمه بين لحم دجاج ولحم بط ۵ **لحشرات الارض تحريما** :قال الخطابیؒ هی صغار دواب الارض كاالبرأبيع والضباب،والقنافذ قال وليس فی قوله هذا دليل علی انها مباحة بجواز ان يكون غيره قد سمع قاله السيوطیؒ ۶ عدم سماعه لا يدل علی الحل ولا علی انه لم يسمع غيره،ايضا كيف وقد قال الله تبارک وتعالیٰ فی شانه صلی الله عليه وسلم ويحرم عليهم الخبٰث وخبثها مما لا يرتاب فيه ۷ القنفذ:خارپشت،تكته،وكذا فی العون:يقال له فی الفارسية خارپشت(هـ ۸) قوله فهو علی ما قال ص ۱۷۲ س ۲: ای فهو حرام

---

۱ ب ۳/۳۵۵ ۲ من العرف الشذی ص ۸۳ ص ۸۳ كشف ۳ هـ ۳ وطالعه فان فيه تفصيلا ۴ غ ص ۳۱۵ ج ۳ ۵ هـ ۶ وعون ص ۳۱۶ ج ۳ وبذل ص ۳۵۷ ۶ هـ ۷ ۷ ک ص ۸۳

لان الخبائث محرمة بنص القرآن [۱] قوله هو صيد :قلت نعم لكنه لا يدل على الحل لان الصيد لا يختص بالحلال بل هو كلّ متوحش طبعا متمتع بالجوارح بحيث لا يوخذ الا بالحيلة ويكون اخذه مقصوداً اما الاكل لا الماكول منه او لرفع اذاه او ليصادبه ثم هو سبع ذوناب فيدخل تحت الحديث المشهور [۲] ومع تعارض الادلة فى التحريم والاباحة الاحوط حرمته وبه قال سعيد بن المسيبؒ وسفيان الثوریؒ وجماعة كذا فى المرقاة [۳] **باب** ما جآء فى اكل السباع :جمع سبع (ب) قال فى القاموس والسبع بضم الباء وفتحها المفترض من الحيوان [۴] ذى ناب كالاسد والذئب والكلب وامثالها مما يعدو على الناس بانيابه [۵] وعن كل ذى مخلب :المخلب بكسر الميم وفتح اللام قال اهل اللغة المخلب للطير والسباع بمنزلة الظفر للانسان قال النووى رحمه الله فى هذا الحديث دلالة لمذهب الشافعیؒ وابی حنيفةؒ واحمدؒ وداؤدؒ والجمهور انه يحرم اكل كل ذى ناب من السباع وكل ذى مخلب من الطير وقال مالکؒ يكره ولا يحرم الخ (هـ ع ۴ ص ۱۷۷)قوله ان يعقبهم بمثل قراه اى فله ان ياخذ (ع) وقد تقدم ما يتعلق بحكمه (ب ۲/۳۵۹) قوله الى حظائرهم :جمع حظيرة وهى ماوى الابل والغنم (نكتة) والمراد به ارادوا اخذ غنائمنا وابلنا فنهى عنه صلى الله عليه وسلم (هـ ع ۵)قوله وخيلها:قال الطيبیؒ اختلفوا فى اباحة لحوم الخيل فذهب جماعة الى اباحته وذهب جماعة الى تحريمه..........قال الشيخ المحدث الدهلویؒ قيل ان باحنيفةؒ رجع الى اباحة الخيل قبل موته بثلثة ايام والله تعالىٰ اعلم (هـ ع ۶) نهى عن ثمن الهرّ :قال الطيبیؒ هذا محمول على مالا ينفع او على انه نهى تنزيه لكى يعتاد الناس هبته واعارته والسماحة كما هو الغالب فان كان نافعا وباعه صحّ البيع وكان ثمنه حلالاً هذا مذهب الجمهورؒ الا ما حكى عن ابى هريرةؓ وجماعة من التابعين واحتجوا بهذا الحديث قلتُ وهو مذهبنا الا ما روى عن ابى يوسفؒ انه كره سبع الهرة كما فى النهاية الخ [۶] قوله من اجل جوال القرية: هى التى تاكل الجلة

---

[۱] ع ۱۷ / ۳/۳ [۲] ک ص ۲/۸۲ [۳] هـ رقم ۱ ص ۱۷۷ [۴] عون ص ۳۱۸ ج ۳ [۵] هـ ع ۳ [۶] هـ ع ۷

وہی العذرۃ قال النوویؒ ہو حدیث مضطرب مختلف الاسناد شدید الاختلاف ولو صحّ حمل علی الاکل منہا فی حال الاضطرار واللہ اعلم ۱؎ قال الشوکانیؒ والحدیث لاتقوم بہ حجۃ قال الحافظؒ اسنادہ ضعیف والمتن شاذ مخالف للاحادیث الصحیحۃ فلا اعتماد علیہ وقال المنذریؒ اختلف فی اسنادہ کثیرا ۔ وقال البیہقیؒ اسنادہ مضطرب قال ابن عبدالبر روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم تحریم الحمر الاہلیۃ علیؓ وعبداللہ بن عمرؓ وعبداللہ بن عمرؓ وجابرؓ وبرآءؓ وعبداللہ بن ابی اوفیؓ وانسؓ وزاہر الاسلمیؓ باسانید صحاح وحسان وحدیث غالب بن ابجر لا یعرج علی مثلہ مع ما یعارضہ ویحتمل ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رخّص لہم فی جماعتہم وبین علۃ التحریم المطلق لکونہا تاکل العذرۃ ۲؎ قولہ وابی ذلک البحرؓ :ای التحریم فی العلم (نکتۃ) صفۃ لابن عباسؓ قیل لہ لسعۃ علمہ ۳؎ البحر فی العلم صفۃ لابن عباسؓ ۴؎ قال الخطابیؒ لحوم الحمر الاہلیۃ محرّمۃ فی قول عامۃ العلمآء وانما رویت الرخصۃ فیہا عن ابن عباسؓ ولعل الحدیث فی تحریمہا لم یبلغہ ۵؎ ولکن یفہم من بعض الروایات ان اباءہ من قبیل لا ادری لامن قبیل الجحود ۶؎ قولہ عن الجراد لآ اکلہ الخ قال الدمیریؒ فی حیوۃ الحیوان قالت الائمۃ الاربعۃؒ بحلہ سوآء مات حتف انفہ او بذکوۃ او باصطیاد مجوسی او مسلم قطع منہ شیئ اولا الخ (ہامش ۔ ۲ ص ۱۷۸) قولہ لآ اکلہ لعدم الرغبۃ لا للحرمۃ قال النوویؒ اجمع المسلمون علی اباحۃ اکل الجراد ثم عند مالکؒ بشرط ان یقطع بعضہ او یسلق او یلقی فی النار حیا فان مات حتف انفہ او فی وعاء لم یحل وعند غیرہ مطلقا کذا فی البذل ص ۳۶۰ ۷؎ قولہ ولم یذکر سلیمان فاختلف فی وصلہ وارسالہ (ب ۳۶۰/۴) **باب فی اکل الطافی من السّمک** :وہو الذی یموت فی البحر ویعلو فوق المآء ولا یرسب فیہ فعند الحنیفۃؒ یکرہ اکلہ وقال مالکؒ

۱؎ ہ رقم ۱ ص ۱۷۸ وطالع العون ۳/۴۲۰ ۔ تلخیص المنذریؒ ۵/۳۲۰ ۲؎ الکشف ص ۸۳ من البذل ص ۳۶۰ ج ۴ ۳؎ ع ص ۲۴۲ ۴؎ ب ص ۳۶۰ ج ۴ ۵؎ ایضا عن خ ص ۳۱۷ ج ۵ وص ۳۱۸ ج ۵ ۶؎ کشف ص ۸۳ ۷؎ ک ص ۸۴ ج ۲

والشافعیؒ واحمدؒ والظاہریۃؒ لا بأس به ۱؎ فلا تأکلوه: وهو المذهب عندنا انه یکره الطافی ۲؎ قوله وقد اسند هذا الحدیث ایضا من وجه ضعیف ای مرفوعا (عون ص ۳۲۲) وقال الترمذیؒ سألت محمد بن اسماعیلؒ عن هذا الحدیث فقال لیس بمحفوظ ولا اعرف لابن ابی ذئب عن ابی الزبیر شیئا قلتُ قول البخاریؒ علی مذهبه بانه یشترط لاتصال الاسناد الممعن ثبوت السماع وقد انکر مسلمؒ ذلک انکارا شدید افزعم انه قول مخترع وان المتفق علیه انه یکفی للاتصال امکان السماع وابن ابی ذئب ادرک زمان ابی الزبیر بلا خلاف وسماعه ممکن ۳؎ **ف**: ثم قوله تعالیٰ حرمت علیکم المیتة عام غیر الطافی من السمک بالاتفاق والطافی مختلف فیه فبقی فی عموم الآیة کذا فی العینیؒ ۴؎ قوله عن الجراد ص ۱۷۸ سطر ۱۹ قال الفقیر الی الله القدیر ذکر هذا الحدیث من سهو النساخ بل ینبغی ان یذکر فی الباب السابق کما فی نسخة العون ص ۳۲۱ ج ۳ والبذل ص ۳۴۰ ج ۴ وتلخیص المنذریؒ ۵/۳۲۳ فکنا ناکله معه یحتمل ان یکون یرید بالمعیة مجرد الغزو دون ماتبعه من اکل الجراد ویحتمل ان یرید معیّة اکله ویدل علی الثانی انه وقع فی روایة ابی نعیم فی الطب ویاکله معنا کذا فی فتح الباری ۵؎ **باب** فیمن اضطر الی المیتة: قوله ان رجلا: لم اقف علی تسمیته قوله حتی نقدد: ای نقطع قوله وناکله لانا مضطرون: قوله استحیتُ منک بان نظن انی اکلت ناقتک بهذه الحیلة ۶؎ قال ابو نعیم هو الفضل ابن الدکین راوی الحدیث فافهم ۷؎ ان القدح کان لکل اهل البیت جمیعا لا قدحا قدحا لکل واحد، ومذهب امامناؒ فیه الرخصة فیه اذا خاف الهلاک فیاکل منه بقدر ما یامن به من الهلاک ثم یمسک ولا یبلغ الی الشبع قیاسا لحالة البقآء علی حالة الابتدآء فانه اذا لم یخف الهلاک علی نفسه لا یحل له الاکل فکذا اذا امن الهلاک یاکل قدرمنه لا یعدوه وتاویل قوله تعالیٰ غیر باغ ولا عاد: عندنا غیر طالب للاکل بلا ضرورة ولا زائد علی الضرورة فتامل ۸؎ قوله

۱؎ ص ۳/۳۲۱ وھ ۳: ۲؎ ک ۱۵ ۳؎ بذل ص ۳۶۱ ج ۴ ۴؎ التعلیق المحمود ۳ ص ۱۷۸ ۵؎ ھ ۲ ۶؎ ص البذل ص ۳۶۱ ج ۴ ۷؎ ھ ۷ ۸؎ کشف ص ۱۵ ج ۲

وابی: الواو لـلقسم (نکتة) الواو للقسم تاکیدا ۱؎ ف: قیل ولعل هذا الحلف قبل النهی عن القسم بالآباء او کان علی سبیل العادة بلا قصدا الی الیمین ولا قصد الی تعظیم الاب کما فی لا والله وبلی والله ۲؎ قلتُ بعون الله تعالیٰ الواو قسمیة بمعنی الشهادة بطریق العادة او الشهادة بان هذه الحالة موجودة فی زمان ابی ایضا واما التوجیهان المذکوران فی الحاشیة فلیستابصحیحین لان النسخ یکون فی الفروع لافی الاصول والحلف بغیر الله الشرک لاجواز له فی دین من الادیانِ والعرف فیه ایضا لا یجوز والله اعلم وعلمه اتمّ ۳؎ قوله ارفعه ص ۱۷۹ قال الشیخؒ فی اللمعات یحتمل ان یکون الامر برفعه لکون جلده نجسا لحرمة لحمه کما هو مذهب الحنیفةؒ ویحتمل ان یکون لنفر طبعه صلی الله علیه وسلم ۴؎ ف: قال ابوداؤدؒ هذا حدیث منکر (متن عون المعبود ص ۴۲۳ ج ۳) المنکر حدیث من فحش غلطه او کثرت غفلته او ظهر فسقه علی ما فی شرح النخبة قال الطیبیؒ هذا الحدیث مخالف لما کان علیه من شیمته صلی الله علیه وسلم کیف وقد اخرج مخرج التمنی ومن ثم صرح ابوداؤدؒ بکونه منکرا ذکره القاریؒ ۵؎ فی اکل الجبن والترجمة فی قوله فدعی بسکین الخ: **باب** فی الخل والترجمة فی الحدیثین نعم الادام الخلّ: قال فی الهامش ع ۷: فیه مدح للخل لانه اقل مؤنة ویحصل المذاق بدون المشقة والمونة باب فی اکل الثوم: قوله او لیعتزل مسجدنا: قیل مسجد النبی صلی الله علیه وسلم وقیل جنس المساجد قال الشیخؒ وکذا الحکم فی الجامع قال الکرمانیؒ الامر بالاعتزال للندب ۶؎ فانه مجمع المسلمین فهو مهبط الملائکة المقرّبین والشک من الرّاوی قال بعض العلمآء النهی عن مسجد النبی صلی الله علیه وسلم خاصّة وحجة الجمهورؒ روایة فلا یقربنّ مساجدنا فانه صریح فی العموم ۷؎ قوله واشد ذلک کلّه: ای فی النتن والرائحة (ب) ف: قال النوویؒ هذا تصریح

۱؎ بذل ۴/۳۶۲ ۲؎ المرقاة ۸/۲۱۳ وهامش المشکوة ۳۷۰ ج ۲ رقم ۵: ۳؎ التعلیق الصحیح ۴/۵۲۹ ۴؎ هـ ع ۵ ۵؎ ع ص ۴۲۳ ج ۳ وارجع الی المرقاة ص ۱۹۳ ج ۸ وهامش المشکوة ۲ وشرح الطیبی ص ۱۲۵ ج ۸ والتعلیق الصحیح ص ۲۷ ۶؎ هـ ع ۸ ۷؎ عون ص ۴۲۴ ج ۳

باباحة الثوم وهو مجمع عليه لكن يكره لمن اراد حضور المسجد او حضور جمع في غير المسجد او مخاطبة الكبار، ويلحق بالثوم كل ماله رائحة كريهة من البصل والكراث ونحوهما آه ١ قوله من تفل تجاه القبلة : واستدل بهذا على احترام جهة القبلة والاحتراز عن البول والغائط والاستجاء اليها مطلقا في الصحراء كان او في البنيان ٢ قوله فاذا انا معصوب الصدر: ص ١٨٠ سطر ١ :من شدة الجوع (ک) كان من عادتهم اذا جاع احدُهم ان يشدّ جوفه بعصابة وربما جعل تحتها حجراً كذا في النهاية ٣ قوله طعام فيه بصل :اى مطبوخ بشهادة الطعام لانه الغالب فيه قال ابن الملكؒ قيل انما اكل النبي صلى الله عليه وسلم ذلک في اخر عمره ليعلم ان النهي للتنزيه لا للتحريم ذكره القاريؒ ٤ قوله بيت لاتمر فيه اه هو محمول على بلادهم التى لا قوت فيها سوى التمر ٥ وقال الطيبيؒ لعله حث على القناعة في بلاد كثر فيها التمر اى من قنع به لا يجوع، وقيل هو تفضيل للتمر والله اعلم ٦ قوله يخرج السوس منه :لياكل بعد اخراجها فعلم من ذلک ان اكل دود الثمار لا يجوز ووجهه ان الديدان من الخبائث وقال تعالیٰ ويحرم عليهم الخبائث الخ ٧ قوله نهى عن الاقران :الاقران ضمّ تمرة الى تمرة ان اكل مع جماعة (عون ص ٣٢٦) **ف**:قال العينيؒ قال شعبةؒ الاذن من قول ابن عمرؓ (هـ عـ ٥) وفي رواية الشيخين من طريق شعبةؒ الا ان يستأذن الرجل اخاه قال شعبةؒ لا ارى هذه الكلمة الا من كلمة ابن عمرؓ يعني الاستيذان اه ٨ وسببه ماكان فيه من ضيق العيش ثم نسخ لما حصلت الوسعة روى البزارؒ من حديث بريدةؓ كنت نهيتكم عن القران وان الله وسع عليكم فاقرنوا كذا في الفتح والتوشيخ والعمدة (ک ص ٨٥ ج ٢) **باب في الجمع بين اللونين من التمر والفواكه عند الاكل** :والباب الذى تقدم فالمراد فيه من اللونين من انواع الادم من تمنيه صلى الله عليه وسلم من جمعة بين السمن واللبن ٩ قوله بالرطب وفيه جواز اكل لونين وطعمين معا والتوسيع في المطاعم ولا خلاف في ذلک قاله القسطلانیؒ (ب ٣٦٥/٣) قوله

---

١ هـ رقم ١١ ٢ بذل ٣٦٣/٣ ٣ عون ٣٢٥/٣ ٤ عون ٣٢٦/٣ وهو غير داخل في النهي مطلقا (بذل ص ٣٦٣) ٥ ک ٢/٨٥ وهـ عـ ٣ ٦ هـ عـ ٣ ٧ ب ٣/٣٦٥ ٨ عون ص ٣٢٧ ج ٣ ٩ ب ٣/٣٦٥

فلا یعیب ذلک علیهم :ای علینا الغزاة:قال الخطابیؒ وظاهر هذا ابیح استعمال آنیة المشرکین من غیر غسل لها وتنظیف وهذه الاباحة مقیدة بالشرط الذی هو مذکور فی الحدیث الذی یلیه من هذا الباب ۱؎ قوله فارحضوها :ای اغسلوها قال الخطابیؒ الرحض الغسل والاصل فی هذا انه اذا کان معلوما من حال المشرکین انهم یطبخون فی قدورهم الخنزیر ویشربون فی انیتهم الخمر فانه لا یجوز استعمالها الا بعد الغسل والتنظیف الخ ۲؎ دواب البحر ص ۱۸۱ سطر ۴ :الاصل فی باب الحلال والحرام قوله تعالیٰ قل لا جد فیما اوحی الی محرّما الآیة الانعام عـ ۱۴۵ : فهذه الآیة تدل علی انه لم یوجد محرم سوی الاشیآء المذکورة ثم زادت السنّة اشیآء اُخر تحرمه مثل کل ذی ناب ومخلب والحُمر الاهلیة ثم منها متفق علیها لقطعیة الاحادیث الواردة فیها ومنها ما اختلف فیه الائمة لاختلاف الاحادیث الخ ۳؎ قوله فاکل :قال فی البذل ص ۳۶۷ ج ۴: بعد بسط:ثم لما اکل رسول الله صلی الله علیه وسلم من بقیة لحمه علم ان میتة البحر حلال الفارة تقع فی السمن :ای الجامد (ب) قال فی الهامش عـ ۳:وفی اللمعات هذا انما یکون اذا اکلها جامدا واما فی المذاب فالکل حولها کما فی الحدیث الاتی واما الزیت فینجس ولا یجوز بیعه عند اکثر الائمة وجوّزه ابوحنیفة رضی الله عنه واختلفو فی الانتفاع به الخ **باب** فی الذباب :قوله فامقلوه وفی الحدیث دلیل علی ان وقوع الذباب فی الطعام وفی الشراب وموته لا ینجسّه وقیس علیه کل ما لیس له دم سائل ۴؎ قال فی "انجاح الحاجة" ومن ثم ذهب ابوحنیفةؒ ان موت الذباب لا یفسد الماء ۵؎ وقد مرّمنا ان الغمس انما هو اذا لم یکن الشیئ حارًّا فانه اذا کان حاراً شدیداً کالشآء فان الغمس لا یزیده الاشرا ۶؎ قوله ولا یدعها للشیطن قال الطیبیؒ فی شرح المشکوة انما صار ترکها للشیطان لان فیه اضاعة نعمة الله جل جلاله والاستحقار بها ثم انها من اخلاق المتکبرین وعادات المتجبرین

۱؎ ب ۳۶۶ من خ ۵/۳۳۴ ۲؎ العون ۳۲۸ عن الخطابیؒ ۵/۳۳۴ وکذا البذل عنه ص ۳۶۶ ج ۴ ۳؎ هـ عـ ۱ ص ۱۸۱ ۴؎ بذل المجهود ص ۳۶۷ ج ۴ ۵؎ هـ عـ ۵: ۶؎ فیض الباری ص ۳۲۳ ج ۴

والمانع عن تناول تلک اللقمة فی الغالب هو الکبر وذلک من عمل الشیطان نعوذ باللہ تعالیٰ منه ومن شرّه فی کل آن انتهی بتغیر ۱ قوله وان یسلت الصحفة اى نمسحها بالاصابع (ب ۳۶۸/۳) قوله مشفوها ص ۸۲ سطر ۳ :اى قلیلا لا یسع اثنین ۲ قوله فلا یمسحنّ یده بالمندیل لان فیه تلویث المندیل زیادة تلویث واضاعة ما یصلح للطعم وآیة التجبر ۳ قوله یلعقها اه قال النووی معناه واللہ اعلم لا یمسح یده حتی یلعقها فان لم یفعل فحتی یلعقها غیره ممن لا یتقذر ذلک کزوجة وجاریة،وولد،وخادم یحبونه ویتلذ ذون بذلک ولا یتقذرون وکذا من کان فی معناهم کتلمیذ یرید برکته یلعقها وکذا لو لعقها شاة ونحوها انتهی ۴ قوله غیر مکفیّ الخ :الثلثة علی صیغة المفعول وربّنا منصوب منادی بحذف حرف النداء ۵ (وطالع الهامش عـ ۳ فان فیه تفصلا قوله وسوّغه بتشدید الواو اى سهل کلّا من دخول اللقمة ونزول الشربة فی الحق ۶ قوله فاصابه شیٔ من فرض الفارة وغیره قوله فلا یلو منّ الانفسه لانه هو الذی سبّب لذلک الاصابة ۷ الدّعآء لربّ الطعام ص ۱۸۲ اى اذا اکل عنده (ب) قوله فدعوا له فذلک اثابته یدل علی استحباب الدعاء بعد اکل الطعام وشرب الشراب لاقبله کما یفعله المبتدعة من معاصرینا حیث یضعون شیٔا من الطعام والشراب والفاکهة بین ایدیهم ویقرأون علیه آیات من القرآن ثم یدعون ثم یأکلون ویسمونها الختم فانه لا اصل له فی الدین وربّما یستدلّون بان النبی صلی اللہ علیه وسلم دعا لبیدر التمر لجابرؓ ویعلم من له مسکة بالعلوم الدینیة ان ذلک کان معجزة له صلی اللہ علیه وسلم راجع له کتب الحدیث حتی یتبین لک حقیقة الحال قوله فاکل ثم قال النبی صلی اللہ علیه وسلم افطر عندکم الصائمون هذا ایضا یدل علی ان المستحب ان یکون الدّعآء بعد اکل الطعام لا قبله ۸ والحدیث یدل علی انه یستحب للمدعو ان یدعو للداعی بعد الفراغ من الطعام ۹ **باب** ما لم یذکر تحریمه :قوله فهو عفو :غیر مواخذ به انشآء اللہ تعالیٰ (نکتة) قوله حدّثنا مسدد ص ۱۸۳

---

۱ هـ رقم ۲ ۲ ک ۲/۱۵ ۳ کشف ۲/۸۵ ۴ هـ عـ ۲ ص ۱۸۲ ج ۲ ۵ ک ص ۸۵ ۶ هـ عـ ۳ ۷ ک ص ۱۱۵ ایضا ۸ عون المعبود للشیخ ابی الطیب محمد بن امیر الشهید بشمس الحق العظیم ابادی رحمه اللہ ص ۳۲۲ ج ۳

سطر ۵: قوله حدثنا عبید الله سطر ۱۰ قال فی البذل ص ۱۲۹ ص ۳۷۰ ج ۴: هذا الحدیث تقدم بسنده ومتنه فی کتاب البیوع فی باب کسب الاطبآء وهذا ان الحدیثان حدیث مسدّد وحدیث عبید الله یاتیان فی کتاب الطلب فی باب کیف الرقی ص ۱۸۸: قوله لقد اکلت برقیة حق : ای لمن اکل برقیة باطل فعلیه وباله وهو جان لقد اکلت برقیة حق فلا تبعة علیک ولست بجان: دلّ علی ان اخذ الاجرة علی رقیة حق حلال طیب (کشف الودود ص ۸۶ ج ۲) (التحریر ثانیا مع الزیادة یوم الاربعآء ۱۹ ربیع الاول ۱۴۳۲ ھ ساعة ۱۵/۹ فی بلدة فنجفیر بمنزل المیجر الصاحب حفظه الله تعالیٰ خاکی غفرله) اول **کتاب** الطب بسم الله الرحمن الرحیم: قال الشیخؒ فی اللمعات فی القاموس الطب مثلثة الطّآء علاج الجسم والنفس والرفق والسحر وبالکسر الشهوة والارادة والشان، والعادة، وبالفتح الماهر الحاذق بعمله کالطبیب والفحل الحاذق بالضراب والطبیب المتعاطی علم الطب انتهیٰ الخ [۱] قوله کانما علی رؤسهم الطیر : کنایة عن السکون والوقار ای صامتون متأدبون [۲] قال فی النهایة وصفهم بالسکون والوقار وانهم لم یکن فیه طیش ولا حقد، لان الطیر لا تکاد تقع الاعلی شیئ ساکن قاله السیوطیؒ [۳] قوله تداووا : الامر للاباحة (نکتة) وفیه رد علی من انکر التداوی من غلاة الصوفیة [۴] **باب** فی الحمیة : ای عن المضرات وقد ذکر الله تعالیٰ فی آیة الوضوء بقوله تعالیٰ ان کنتم مرضی او علی سفر الایة فاباح للمریض العدول عن المآء الی التراب حمیة له ان یصیبه مایوذیه [۵] قوله ناقه : حدیث العهد بالمرض (ب) دو الی جمع دالیة وهی العذق من البسر یعلق فاذا ارطب اکل (ب) قوله الا احتجم لان سببه فی ذلک الزمان غالبا غلبة الدم وفوراته (ب ص ۲ ج ۵) الاقال اخضبهما زاد البخاریؒ فی تاریخه بالحنآء لان فیه استعمال الحنآء مسحوقا بالمآء البارد وهو راد ع [۶] خادم رسول الله صلی الله علیه وسلم الخادم یطلق علی الغلام، والجاریة، والتاء فی المؤنث قلیل قاله ابن رسلانؒ [۷] قوله ثلاثا : ای فی ثلثة مواضع من البدن اثنتین فی الاخد عین هما عرقان فی جانب العنق، وواحد فی الکاهل وهو ما بین الکتفین [۸] قوله

---

[۱] ھ ۲ ص ۱۸۳ [۲] کشف ص ۸۶ [۳] التعلیق المحمود علی ع ۳ ص ۱۸۳ [۴] ھ ع ۴ [۵] بذل ص ۱ ج ۵
[۶] ب ص ۲ ج ۵ [۷] ایضاً [۸] ایضاً

قوله على هامته : كانه اخطأ الموضع او المرض،(نكتة) قوله يوم الثلثآء : ف:وهذا الحديث اورده ابن الجوزیؒ فی الموضوعات،وبكار بن عبد العزيز استشهد له البخاریؒ فی صحيحه وروى له فى الادب وقال ابن معين صالح وقال ابن عدیؒ ارجو انه لا بأس به وهو ممن يكتب حديثه قاله السيوطیؒ ۱؎ وقال السيوطیؒ وهذا الحديث اورده ابن الجوزیؒ فی الموضوعات وقد تعقبته فيما تعقبته عليه وبكار بن عبد العزيز استشهد له البخاریؒ فی صحيحه روى له فى الادب وقال ابن معين صالح ۲؎ ف:فيه بكار بن عبدالعزيز ليس بشيئ ۳؎ صاحب سفر السعادة گوید که درباب حجامت واختیار آن در بعضے ایام نه در بعضے چیزے ثابت نشده آیخه درین باب ثابت شده آنست که مُرامُتُک بِالحجامة وحديث صحيحين كه ان كان فى شيئ شفآء ففى شرطة حجام او شربة عسل او لذغة بنار انتهى ۴؎ باب فی قطع العِرق :بكسر العين وسكون الرّاء من الحيوان الاجوف الذى فيه الدم والعصب غير الاجوف كذا فى النهاية (عون ص ۳ ج ۴) الى ابیّ :ابن كعبؓ (ع) اقول الترجمة فى قوله فقطع منه عرقا:والمطابقة للجزء الثانى منها فى قوله على وركه من وثى كان به :قال فى العون ص ۴ ج ۴:وفى القاموس الوثى وجع يصيب اللحم لا يبلغ العظم او وجع فى العظم بلاكسر او هو الفک:قوله كوى سعد بن معاذؓ :ف:يعارض ما تقدم من حديث عمران بن حصينؓ ووجه الجمع بينهما ان يقال ان الكى امر غير مرضیّ لا يتداوى به عند ما وجد درآء آخر سواه واذا لا يوجد سواه فيجوز ان يتداوى به ۵؎ قال الشيخ عزّ الدين فى الجمع بينهما ان الكیّ تارة يكون عند قيام اسبابه والدّاعى اليه فهذا يترجح فعله على تركه كما فيه من نفى الضرر عن المكویّ وتارة يكون مع عدم تحقق اسبابه كما يحكى عن التُرک انهم يفعلون ذلک لينزعجوا الطبيعة فلا يصل الدّاء الى الجسد فهذا يترجح تركه على فعله لما فيه من الضرر العظيم العاجل مع امكان

۱؎ التعليق المحمود رقم ۴ والكشف ص ۸۶ ۲؎ عون صـ ۳ ج ۴ وطالع هامش معالم السنن ۵/۳۴۹ ۳؎ تنزيه الشريعة المرفوعة للكتانیؒ صـ ۳۵۹ ۴؎ اشعة اللمعات ص ۶۱ ج ۳ ۵؎ كشف ص ۸۶

الاکتفآء بغیره فهذا هو المنهی عنه انتهی نقله السیوطیؒ [۱] فی السعوط بالفتح ما یجعل من الدوآء فی الانف (نکتة) قال فی النهایة السعوط بالفتح وهو ما یجعل من الدوآء فی الانف (عون) والترجمة فی قوله استعط **باب** فی النشرة :نوع من الرقیة فیه من الالفاظ الشرکیة [۲] قال السندهی رحمه الله هو بضم النون وسکون الشین المعجمة نوع من الرّقیة یعالج بها ولعلّه کان مشتملا علی اسمآء الشیاطین او کان بمعان غیر معلوم ولذلک جآء انه سحر سُمّی نشرة لانتشار الدّآء وانکشاف البلآء [۳] هو من عمل الشیطن ای من النوع الذی کان اهل الجاهلیة یعالجون به ویعتقدون فیه واما ما کان من الآیات القرانیة والاسمآء والصفات الربانیة والدعوات الماثورة النبویة فلا باس به [۴] فی التریاق بالتآء المثناة الفوقیة المکسورة او المضمومة وهو دواء السمّ اه [۵] ما یصنع منه من لحوم الافاعی والخمر فهو حرام وهو المراد ههنا واما ما یصنع من النباتات وما لا باس به وهو حلال [۶] قال فی النهایة انما کرهه من اجل ما فیه من لحوم الافاعی والخمر وهی حرام فاذا لم یکن فیه شیی من ذلک فلا باس به وقیل الحدیث مطلق والاولی اجتنابه کله [۷] قوله او تعلقت تمیمة :والتمیمة خرزات کانوا یتعلقونها یرون انها تدفع عنهم الآفات فابطله الاسلام ورد علیهم اعتقادهم الفاسد،الضلال اذ لا نافع ولا دافع الا الله تعالیٰ [۸] قیل المراد تمائم الجاهلیة مثل الخرزات،واظفار السباع،وعظامها (قلتُ وکذا ما یکتب فیه الالفاظ الشرکیة مثل الندآء لغیر الله والاستعانة به) واما ما یکون بالقرآن والاسمآء الالهیة فهو خارج عن هذا الحکم بل هو جائز [۹] ولا یدخل فی هذا التعوذ بالقرآن والتبرک والاستشفآء به لانه کلام الله سبحنه والاستعاذة به ترجع الی الاستعاذة بالله سبحنه ویقال:بل التمیمة قلادة تعلّق به العوذ قال ابو ذئب:

واذا المنیة انثبت اظفارها الفیت کل تمیمة لا تنفع

---

[۱] هـ ع ۸ صـ ۱۸۳ وع صـ ۳ ج ۳ [۲] ک ۲/۸۶ [۳] هـ رقم ۹ [۴] عون ص ۵ ج ۳ [۵] ب ۳ ج ۵ [۶] کشف الودود ص ۸۷ [۷] هـ ع ۱۰ [۸] ب ص ۳ ج ۵ وخ ص ۳۵۴ ج ۵ [۹] ک ص ۸۷ ج ۲ وطالع العون ص ۶ ج ۳ وهـ رقم ۱۱

وقال آخر

بلاد بها عق الشباب تميمتى واول ارض مسّ جلدى ترابها ل

وقال القاضى ابوبكر ابن العربىؒ فى شرح الترمذىؒ تعليق القرآن ليس من طريق السنة وانما السنة فيه الذكر دون التعليق انتهى ۲ قوله او قلت الشعر من نفسى :اى من جهة نفسى بل خرج ما قاله حاكيا من غيره فى الصحيح خير كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد،ويخرج عنه ما قال لا على قصد الشعر فجآء موزونا ۳ قال ابوداؤدؒ هذا كان للنبى صلى الله عليه وسلم خاصة :هذه العبارة يحتمل معنيين اولهما هذا اى النهى عن الشعر من قبل نفسى كان للنبى صلى الله عليه وسلم دون امّته وكان انشآء الشعر يجوز لهم بالقصد ثم بيّن ابوداؤدؒ حكما آخر وقال وقد رخّص فيه قوم واظهر مرجع الضمير فقال يعنى الترياق،فغرضه بذلك ان الترياق مختلف فيه فالجمهورؒ لا يجوزونه وبعضهم رخص فيه ولعلّ المراد بالبعض المالكيةؒ فانهم اباحوا لحوم الافاعى فرخصوا فيه والمعنى الثانى ما قال ابن رسلان فى شرحه قال المصنفؒ هذا الحكم كان للنبى خاصة دون امته وقد رخّص فيه قوم يعنى الترياق قال بعضهم كما ان انشاد الشعر من قبل نفسى حرام على كذا شرب الترياق،وتعليق التمائم حرامان علىّ واما فى حق الامة فالتمائم وانشاد الشعر غير حرام والترياق المتخذ من الاشيآء المطهرة لا بأس به انتهى ۴ **باب** فى الادوية المكروهة:قوله لا تداووا بحرام :قال السيوطىؒ قال البهيقىؒ فى سننه هذا الحديث وحديث النهى عن الدواء الخبيث ان صحا فمحمولان عن النهى عن التداوى:بكل حرام فى غير حال الضرورة ليكون جمعا بينهما وبين حديث العرنين ۵ قوله عن قتلها :لان التداوى بها يتوقف على القتل فاذا حرم القتل حرم التداوى بها ايضا وذلك اما لانه نجس واما لانه متقذر هكذا فى فتح الودود ۶ قوله خالدا مخلدا :اى هو يتحساه خالدا مخلدا ابدا ما دام هو فى جهنم فهو من قبيل المشروطة العامة وليس هو من قبيل الدائمة المطلقة حتى يكون معناه انه يخلد فى نار جهنم ابدا بحيث لا يخرج منها فى

ل خطابىؒ صـ ۳۵۴ ج ۵ ۲ عون ۲/۶ وطالع الهامش رقم ۱۱ ۳ ب ص ۳ ج ۵ ۴ ايضاً ۵ هـ ع ا ص ۱۸۵ ۶ هـ ع ص ۱۸۵

حین من الاحیان۱ ولکنها داء: وفیه تصریح بانها لیست بدواء فیحرم التداوی بها ۲ باب فی تمر العجوة بفتح العین وسکون الجیم نوع من التمر الجیاد فی المدینة ۳ قوله فلیجاهن: ای یرضهن (ب) ثم لیلدک بهن من اللدود وهو صبّ الدّوآء فی الغمّ ای لیجعله فی المآء ویسقیک قوله سمّ ولا سحر: اما لخاصیة فی ذلک اولدعائه صلی اللّٰہ علیه وسلم وقال الخطابیؒ ذلک ببرکة دعآئه لابخاصیة فی التمر ۴ باب فی العلاق: قال الاصمعیؒ الاعلاق ان تُرفع العذرة بالید ۵ قال فی المجمع الاعلاق معالجة عذرة الصّبی وهو وجع فی حلقه وورم یدفعه امّه باصابعها او غیرها وحقیقه اعلقت علیه ازالت العلوق منه وهی الداهیة (ب ص ۵ ج۵) من العذرة ای من اجلها (ع) علی ما تدعزن ای تغمزن بهذا العلاق: ای بهذا الغمز والدغر اه ۶ قوله قوله خیر اکحالکم: جمع کحل (ب) الاثمد: بکسر الهمزة والمیم هو الکحل الاسود ویقال انه معرب قال ابن البیطار فی المنهاج هو الکحل الاصفهانی (ب ص ۶) یجلو البصر: ای فیه حفظ صحة العین وتقویة لنور الباصرة وتلطیف للمادة الردیة (ب) وینبت الشعر: ای شعر اهداف العین النابت علی اشفارها وکذا اذا وضع علی حواجب الرضیع ینبت شعر ذلک الموضع فلهذا تضعه النسآء علی حواجب الرضیع ۷ العین حق: لا بمعنی انّ لها تاثیرا بل بمعنی انها سبب عادی کسائر الاسباب العادیة بخلق اللّٰہ تعالیٰ عند نظر العائن الی شیئ واعجابه بما شآء من الم وهلکة کذا قال العلامة السندهی الحنفیؒ فی شرح ابی داوٗدؒ واللّٰہ تعالیٰ اعلم ۸ ای اصابها والاضرار بها امر ثابت بمعنی ان اللّٰہ تعالیٰ یخلق الضرر فیمن اصابته بمشیته وارادته لا بمعنی انها تضرّ بذاتها فهی من الاسباب العادیة ۹ ای اثرها (عون ص ۱۰) قال النوویؒ انکر طائفة العین فقالوا لا اثرلها والدلیل علی فساد قولهم انه امر ممکن والصادق صلی اللّٰہ علیه وسلم اخبر بوقوعه فلایجوز تکذیبه الخ ۱۰ فیتوضأ اه ص ۱۸۶ ج ۳: وصورته ان یغسل العائن وجهه ویدیه ومرفقیه ورکبتیه واطراف رجلیه وداخل

---

۱ کشف ۲/۸۷ ۲ ب ۵/۵ ـ ۳ عون ۸ ج ۴ ۴ ب ۵/۵ وطالع هـ رقم ۷ وعون صـ ۹ ج ۴ ۵ خ ۵/۳۶۰
۶ ب ص ۲ ج ۵ ۷ کشف ص ۸۲ ج ۲ ۸ التعلیق المحمود عـ ۱۰ ۹ ک ص ۸۷ ۱۰ بذل صـ ۶ ج ۵

ازارہ (قلت ولکنہ یستنجی قبل ذلک کیلا یتنجس المآء) فی قدح ثم یصیب ذلک المآء علی المعین یصبّ رجل علی رأسہ وظھرہ من خلفہ ثم یکفی القدح ورآءہ کذا فی البذل ص ۶ ج ۵ ۲؎ اقول طالع تالیفی الھام الرحمان تفسیر سورۃ یوسف من ص ۲۸۷: تحت قولہ تعالیٰ لا تدخلوا من باب واحد وکذا تالیفی فتح الرحمن: ص ۳۸۷ ج ۱: **باب** فی الغیل: واصل الغیل ان یجامع الرجل امرأتہ وھی ترضع سوآء کانت حاملۃ ام لم تکن ویقال فیہ الغیلۃ بکسر الغین فالغیلۃ والغیل بمعنی وقیل لا یصح فتح الغین الامع حذف التآء وقیل الغیل او الغیل وھو ان یلد المرأۃ فیغشاھا زوجھا وھی ترضع فاذا حملت فسد اللبن علی الصبّی ۳؎ قولہ لقد ھممت الخ یعارض ما تقدم من حدیث اسمآء ووجہ التوفیق بینھما ان حدیث جدامۃ مقدم بان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نظر علی عادۃ العرب وخیالاتھم ان الغیل یضر ثم نظر علی فعل فارس والروم فظن انہ لا یضرّ فعلی طریقۃ العرب ھم ان ینھی عنہ ثم علی طریقۃ فارس والروم لمّا غلب علی ظنہ انہ لا یضر کفّ عنہ وامتنع ثم بعد ذلک اعلم من اللہ تعالیٰ وسبحنہ انہ یضر ولکن لیس ضررہ علی الغالب بل ھو قلیل یوثر احیانا فی بعض الامزجۃ فنھی عنہ صلی اللہ علیہ وسلم فعلی ھذا یتفق الحدیثان ولا یبقی بینھما تعارض واللہ اعلم (ب ص ۷ ج ۵) ۴؎ **باب** تعلیق التمائم: قولہ ان الرقی: بضم الرآء وفتح القاف مقصورا جمع رقیۃ بضم فسکون والمراد ما کان باسمآء الاصنام والشیاطین لاما کان بالقران والادعیۃ ونحوھا والتمائم جمع تمیمۃ والمراد بہ الخرزات التی تعلقھا النسآء فی اعناق الاولاد علی ظن انھا توثر وتدفع العین والتولۃ بکسر التآء المثناۃ الفوقیۃ وفتح الواو واللام نوع من السحر تحبب المرأۃ الی زوجھا شرک ای من افعال المشرکین او لانہ یفضی الی الشرک اذا اعتقد ان لہ تاثیرا حقیقۃ ۵؎ ای من افعال المشرکین اذا اعتقد ان لہ تاثیرا حقیقۃ وقیل المراد من الشرک الخفی بترک التوکل کذا فی

۱؎ بذل ص ۶ ج ۵ ۲؎ ک ۲/۸۷ ۳؎ بذل ص ۶ ج ۵ ۴؎ کشف الودود ص ۸۷ وص ۸۷ ۵؎ بذل ص ۷ ج ۵ وطالع ھـ ع ۳

الفتح للسندھی[۱] ای کل واحد منها قد یفضی الی الشرک اما جلیا واما خفیا قال القاضی واطلق الشرک اما لان المتعارف منها فی عهده ما کان معهودا فی الجاهلیة وکان مشتملا علی ما یتضمن الشرک او لان اتخاذها یدل علی اعتقاد تاثیرها وهو یفضی الی الشرک[۲] واما الرقی فالمنهی عنه ما کان منها بغیر لسان العرب فلا یدری ما هو؟ ولعلّه قد یدخله سحراو کفر فاما اذا کان مفهوم المعنی وکان فیه ذکر الله تعالیٰ فانه مستحب متبرک به والله اعلم[۳] قوله ینخسها ای یطعنها (ب) قوله لارقیة الا من عین او حمة :سم ذات السموم وقد تسمی ابرة العقرب والزبنور: حمة: وذلک لانها مجری السمّ ولیس فی هذا نفی جواز الرقیة فی غیرهما من الامراض والاوجاع لانه قدیثبت عن النبی صلی الله علیه وسلم انه رقی بعض اصحابه من وجع کان به[۴] قال ابوداؤدؒ وهو الصواب **ف**:اختلف شیخا المصؒ احمد بن صالح وابن السرح:بعد عمرو بن یحیی بن عمارة فقال ابن السرح عن یوسف بن محمد وقال ابن صالح عن محمد بن یوسف فعکسه (ب) وفی تلخیص المنذریؒ ص ۳۶۳ ج ۵:عن یوسف بن محمدؒ (ایضا) قوله الاتعلمین هذه رقیة النملة اه بفتح النون وسکون المیم وهی قروح تخرج فی الجنب او الجنبین:ورقیة النملة کلام کانت نسآء العرب تستعمله یعلم کل من سمعه انه کلام لا یضر ولا ینفع وهی ان یقال:

العروس تنتفل وتختضب،وتکتحل وکل شیئ تفتعل:غیر ان لا تعصی الرجل[۵]

ف:فیه دلیل علی جواز تعلّم النسآء الکتابة واما حدیث لا تعلموهن الکتابة فمحمول علی من یخشی فی تعلیمها الفساد[۶] والحدیث فیه دلیل علی جواز تعلیم النسآء الکتابة:(ع) وقال الشیخ ابن تیمیةؒ فی المنتقی تحت حدیث شفآء وهو دلیل علی جواز تعلیم النسآء الکتابة انتهی وقال الخطابیؒ فیه دلالة علی ان تعلم النسآء الکتابة غیر مکروهة انتهی:وفی زاد المعاد وفی الحدیث

---

[۱] التعلیق المحمود رقم ۲ [۲] عون ۱۱/۴ [۳] خطابی ۵/۳۶۲ [۴] خ صـ ۳۶۳ ج ۵ وهـ عـ ۳:وعـ ص ۱۲ ج ۴ عن خ: [۵] ب ص ۸ ج ۵ وک صـ ۸۸ وع صـ ۱۳ [۶] ب صـ ۸ ج ۵

دلیل علی جواز تعلّم النسآء الکتابة انتهی ومثله فی الازهار [۱] ف:قال القاری رحمه الله:قلت یحتمل ان یکون جائز اللسلفؒ دون الخلف لفساد النسوان فی هذا الزمان [۲] قال صاحب تنظیم الشتات فی ص ۱۸۳ ج ۴ اشرفؒ نے کہا ہے کہ رقیة النملة سے آخری جزء مراد ہے یعنی لاتعصی الرجل، ورنہ رقیة النملة تو ان خرافات میں سے ہے جو ممنوع ہے پس اسکے تعلیم کا حکم کیسے دیتے قوله کما علمتیها الکتابة) قال الخطابیؒ فیه دلیل علی ان تعلیم النسآء الکتابة غیر مکروه قلتُ یحتمل ان یکون جائز اللسلفؒ دون الخلفؒ لفساد النسوان فی هذا الزمان چنانچہ طیبیؒ نے کہا کہ شفاء بنت عبداللہ کو تعلیم رقیہ پر برانگیختہ کر کے تعلیم کتابت سے انکار کرنا مراد ہے یعنی اجتناب عن عصیان الزوج جو نافع ہے اسکے تعلیم نہ دیکر عورت کیلئے مُضر چیز جو کتابت ہے اسکے تعلیم کیوں دیتے ہو یا دونوں جملہ پر انکار کرنا مراد ہے [۳] ف قال صاحب العون بعد نقل قول القاریؒ :فکلام غیر صحیح وقد فصلت الکلام فی هذه المسئلة فی رسالتی "عقود الجمان فی جواز الکتابة للنسوان "واجبت عن کلام القاری وغیره من المانعین جوابا شافیا (عون ص ۱۴ ج ۴) ثم ذکر الروایات الدالة علی منع الکتابة النسآء وتکلم علیها و ذکر فی الاخر:فهذه الروایات کلّها ضعیفة جدا بل باطلة لا یصح الاحتجاج بها بحال والله اعلم [۴] اقول عندی ما قال صاحب البذل والله اعلم وعلمه اتم (خاکی غفرله) قوله محموما :ای اخذتنی الحمیٰ من الاغتسال بعد خروجی من السیل فنمی ذلک بصیغة المجهول (ع ص ۱۵) قالت فقلت ای قالت الرباب لسهل بن حنیف یا سیدی (هـ عـ ۱ ص ۱۸۷) لفظة قالت من غلط النساخ وفی مسند احمدؒ فقال مروا ابا ثابت یتعوذ فقلت یا سیّدی والرقی صالحة فقلت یا سیّدی مقولة سهل بن حنیف انه قال لرسول الله صلی الله علیه وسلم یا سیّدی والرقی صالحة: کذا فی البذل [۵] وعلی ما قال فی الهامش

---

[۱] ع صـ ۱۴ ج ۴ وطالع خ صـ ۳۶۴ ج ۵ [۲] مرقاة ۸/۳۶۴ [۳] ارجع الی تفسیر الحقانی ص ۱۵۳ ج ۷ والبیان ۱۰۷۷ والمرقاة ۳۶۵ ج ۸ والاشعة ۳/۶۱۳ وطالع التعلیق الصحیح ص ۵۸۶ ج ۲ [۴] عون صـ ۱۵ ج ۴ [۵] صـ ۹ ج ۵:الکشف صـ ۸۸

الحدیث موقوف: والحال انه مرفوع (خاکی غفرله) والرقی صالحة ای نافعة من اصابة العین (ب) ف: وفیه جواز ان یقول الرجل لرئیسه من الادمیین یا سیّدی ۱؎ قوله لارقیة قال فی الحاشیة المفصلة رقم ۲: مبناه ایضاً علی المبالغة والاهتمام: باب کیف الرقی: ای رقی الاسلامیة ۲؎ قوله سبع مرات زاد مسلمؒ ضع یدک علی الذی الم من جسدک (ب) قوله کتبه فاعلقه علیه: ای هذا الدعآ (نکتة) ف: فیه دلیل علی جواز کتابة التعاویذ والرقی وتعالیقهما ۳؎ وفیه دلیل علی جواز تعلیق التعوذ علی الصغار ۴؎ هو السند فیما یتعلق فی اعناق الصبیان من التعویذات ۵؎ وهذا اصل فی تعلیق التعویذات التی فیها اسمآء الله تعالیٰ ۶؎ وازین جاجو از آویختن تعویذات در گردن معلوم می شود وبعض علمآء رادرین جا اختلاف است مختار آنست که تعلیق خزرات ومانند آن حرام ومکروه است، امّا اگر قرآن یا اسماء الٰهی بنو سند باکے نیست، چنانچه در رقیه این تفصیل کرده اند ۷؎ ف: قال المنذریؒ واخرجه الترمذیؒ والنسائیؒ وقال الترمذیؒ حسن غریب وفی اسناده محمد بن اسحاق تقدم الکلام علیه الخ ۸؎ الحدیث کما تریٰ ضعیف: لا یقوم حجة لمن یری جواز تعلیق مثل هذا علی الاطفال ولو فرضنا صحته فلیس فیه ایضا حجة لانه لیس فیه ان الرسول صلی الله علیه وسلم رأی ذلک واقرّه وانما کان عبدالله بن عمروؓ یکتبها فی لوح ویعلقها علی الاطفال لیحفظوها فاذا کبروا تعوذوا بها وهذا هو الظن بعبد الله بن عمرو رضی الله عنه ۹؎ یشفی سقیمنا صـ ۱۸۸ سطر ۱ مجهولٌ (ک) لمن اکل برقیة باطل: جزاء ه محذوف ای فعلیه وزره ووباله (نکتة) کانها انشط ای اُخرج من قید (نکتة) واضربوا الی معکم سهما: قال العینیؒ کانه اراد المبالغة فی تصویبه ایّاهم فیه جواز الرقیة وبه قالت الائمة الاربعة وفیه جواز اخذ الاجرة ۱۰؎ قوله

۱؎ خطابی صـ ۳۶۴ ج ۲ ۵ ۲؎ ب صـ ۹ ج ۵: ـ ای علقه فی عنقه (بذل) ۳؎ بذل ص ۱۰ ج ۵ ۴؎ عون صـ ۱۸ ج ۴ ۵؎ فصیح صـ ۱۱۴ ج ۲ ۶؎ مرقاة صـ ۲۳۴ ج ۵ ۷؎ اشعة اللمعات صـ ۲۹ ج ۴ وکذا فی التعلیق الصحیح صـ ۳۸۳ ج ۱ ۸؎ ع صـ ۱۸ ج ۴ وتلخیص المنذریؒ صـ ۳۶۶ ج ۵ ۹؎ هامش التلخیص صـ ۳۶۶ ج ۵ عـ ۱۰؎ هـ عـ ۱

صـ ۱۸۸

رجآء برکتها صـ ۱۸۹ سطر ۷ :ای برکة یده اوبرکة القرآءة (عون صـ ۲۱ ج ۴) باب فی السُّمنة بالضم دوآء لیسمن به النسآء (نکتة) فلم اقبل علیها بشیئ :بصیغة المضارع المعلوم من اقبل ضدّ ادبر ای لم اتوجه علیها علی امّی بشیئ مما ترید ان تسمننی به من الادویة التی ارادت امی ان تسمننی به بل استنکفت اه (عون صـ ۲۱ ج ۴) **ف**:وفیه دلیل علی تسمین المرأة لزوجها قبل الدخول السمن المعتدل دون المفرط ویکون بالاشیآء الرخیصة دون ما یستعمل فی هذا الزمان بالاثمنة الکثیرة کا الفستق ودهن اللوز والاهلیجات وغیر ذلک مما یحتاج الی ثمن کثیر بل لیسمن برخیص الثمن والسمن مطلوب فی الزوجة کما یطلب الجمال وتحسین المرأة لانه اوقع فی القلوب وجالب للمحبّة وطول الصحبة (الکشف صـ ۸۸ من البذل صـ ۱۲ ج ۵ ـ

کتاب الکهانة والتطیر :صـ ۱۸۹

بفتح الکاف مصدر یقال کهُن کهانة اذا صار کاهنا والکاهن من یقضی بالغیب والتطیر ای التشاؤم بالشیئ[۱] والکاهن الذی یتعاطی الخبر عن الکائنات فی مستقبل الزمان ویدعی معرفة الاسرار ،فمنهم من له تابع من الجن یلقی الیه الاخبار ومنهم من یعرف الامور بمقدمات واسباب یستدل بها علی مواقعها من کلام،او فعل،اوحال،ویخص باسم العراف وهو الذی یتعاطی مکان المسروق ومکان الضالة ونحوها وحدیث من اتی کاهناً یشمل الکاهن،والعراف والمنجم قالو اوینبغی للمحتسب منعهم وتادیبهم وان یؤدب الاخذ والمعطی هکذا قال الشیخ الدهلویؒ[۲] قوله قال مسددٌ امرأته :باضافة امرأة الی الضمیر وکذا فی ما بعده[۳] قوله زاد ما زاد :ای زاد من السحر ما زاد من النجوم وقیل یحتمل انه من کلام الراوی ای زاد رسول الله صلی الله علیه وسلم فی التبقیح ما زاد کذا قال السندهیؒ[۴] قوله بنؤ کذا وکذا ای بسقوط لنخم وطلوع (ع صـ ۲۳ ج ۴) **ف**:قال النوویؒ واختلفو فی کفرمن قال مطرنا بنؤ کذا علی قولین احدهما هو کفر بالله سبحنه سالب لاصل

ـ التحریر الثانی مع الزیادة یوم الثلثاء ۲۵ ربیع الاول ۱۴۳۲ الموافق للاول مارس ۲۰۱۱ منزل المیجر الصاحب ببلدة فنجفیر[۱] عون ۴/۲۱ [۲] هـ ع ۳ صـ ۱۸۹ [۳] ک ۲/۸۸ [۴] هـ ع ۶

الایمان وفیه وجهان احدهما انه من قاله معتقدا بان الکوکب فاعل مدبر منتهی للمطر کزعم اهل الجاهلیة فلا شک فی کفره وهو قول الشافعیؒ والجماهیرؒ وثانیهما انه من قال معتقدا بانه من الله تعالیٰ بفضله وان النوٴ علامة له ومظنة بنزول الغیث فهذا لا یکفر کانه قال مطرنا فی وقت کذا والاظهر انه مکروه لانه کلمة موهمة مترددة بین الکفر والایمان فیسآء الظن بصاحبها ولانها شعار اهل الجاهلیة والقول الثانی کفران نعمته الله تعالیٰ لاقتصاره علی اضافة الغیث الی الکوکب ویوٴید هذا التاویل الروایة الاخری اصبح من الناس شاکرا وکافرا وفی اُخری ما انعمت علی عبادی من نعمة الا اصبح فریق بها کافرین ۱؎ قوله العیافة بالکسر زجر الطیر للتفاول، قوله والطیرة ای التشاوٴم بشیٴ قوله والطریق ای الضرب بالحصا الذی تفعله النسآء ۲؎ قوله من الجبت قال الجوهریؒ هو کلمة تقع علی الصنم والکاهن والساحر ونحوذ ذلک واورد الحدیث اه (هـ ع ۱۱) المذکور فی قوله تعالیٰ یوٴمنون بالجبت والطاغوت فالجبت ابلیس والطاغوت اولیآء ه، والمراد ان هذه الثلث مما یوسوس به ابلیس ویامر به اولیآء ه الذی یطیعونه ۳؎ قال ابوداوٗدؒ الطرق الزجر: للطیر........ والعیافة الخط ای فی الرمل (ب) قوله وما منا الا ولکنّ صـ ۱۹۰ سطر ۲ :قال مولاناعبد الغنی الدهلویؒ فی الانجاح ای ما منا احد الا ان یعرض له الوهم من قبل الطیرة فلم یصرح ای ما منا احد الا ان یعرض الوهم ولکن الله یذهبه بالتوکل منه اذ اخطر له عارض التطیر فتوکل علیه وسلّم ولم یعمل به عقوله الخ ۴؎ قوله یخطون :قال ابن عباسؓ فی تفسیر هذا الحدیث الخط هو الذی یخطه الحازی بالحآء المهملة والزای هو الحزآء وهو الذی ینظر فی المغیبات بظنه وهو علم قد ترکه الناس فیاتی صاحب الحاجة الی الحاذی فیعطیه حلوانا فیقول له اقعد حتّی اخط لک وبین یدی الحاذی غلام له معه میل ثم یاتی ارض رخوة فیخط فیها خطوطا کثیرا.........وهو ضرب من الکهانة ۵؎ کان نبی من الانبیآء یخط :قیل دانیال علیه السلام:وقیل ادریس علیه السلام: یخط بامر الهی او علم لدنی اه ۶؎ فمن وافق خطه فذاک :بصیب والا فلا، وهو جواب الشرط وحاصله انه فی

۱؎ ع ۳/۲۳ ۲؎ ک صـ ۸۸ ۳؎ ب ۵/۱۳ ۴؎ هـ ع ۲ صـ ۱۹۰ ۵؎ ب صـ ۱۳ وصـ ۱۴ ۶؎ ع صـ ۲۳

هذا الزمان حرام لان الموافقة معدومة او موهومة قاله القاریؒ مرقاة صـ ۱۳ ج ۹ ۱؎ ولکن الموافقة غیر معلومة فلیدعه ۲؎ لکن لا یدری الموافقة فلا یباح او فلا یعرف المضیب فلا ینبغی الاشتغال بمثله والحاصل انه منع عن ذلک ۳؎ قوله لا عدوی ینبغی ان یحمل علی معنی انه لا عدوی بالذات من غیر دخل خلق الله بینها بحیث یتجاوز المرض الی غیره طبعا وحتمًا: فلا تعارض بینه وبین حدیث ابی هریرةؓ لا یوردنّ ممرض علی مصحّ، وکذا بینه وبین ما وقع فی البخاری فرّ من المجزوم فرارک من الاسد فالحاصل ان بعد القرب من المریض الامر بید الله تعالیٰ ان شآء خلق المرض فیمن قرب من المریض وان لم یشأ لم یخلق کما ان قبله الامر کلّه بیده تعالیٰ نعم ان المجاورة من الاسباب العادیة ۴؎ ولا صفر کانوا یشآمؤن به (ک) وطالع الهامش عـ ۵ فان فیه ثلث توجهات: قوله ولا هامة طائر معروف کانوا یتشاء مون به وقیل ان العرب کانت تعتقد ان روح القتیل الذی لا یدرک بثاره یصیر هامة فیقول اسقونی فاذا ادرک بثاره طارت فردّه رسول الله صلی الله علیه وسلم قوله ولا غول بضم الغین المعجمة نوع من الجن کانوا یرون له تاثیرا فی الاضلال عن الطریق والاهلاک وانه یتصور بصور مختلفة فنفی الشارع التاثیر ولیس هذا نفیا لنفس الغول ووجوده فقد جآء ان الاذان یدفع الغیلان (من الحاشیة عـ ۸ عـ ۶ ۵؎ قوله نسی حدیثا قط غیره وهذا یدل علی کمال حفظه وضبطه، واتقانه فانه لم ینس فی العمر الاحدیثا واحدا ۶؎ والفال الصالح اه قال الخطابیؒ صـ ۳۲۸ قد اعلم النبی صلی الله علیه وسلم ان الفال هو ان یسمع الکلمة الحسنة فیتاؤل بها ای یتبرک بها علی الذی یطابق اسمها الخ ۷؎ کالمسافر یسمع یا نجیح، یا راشد، یا فائز، والمریض یسمع یا سالم، والطالب یسمع یا واجد ۸؎ قوله اخذنا فالک من فیک تقریره قد اخذنا فالک الحسن ایها المتکلم من فیک وان لم تقصد خطابنا، وانما یعجبه الفال لان فیه الامل، والرجآء من الله سبحنه وتعالیٰ، وفی الطیرة وغیرها سوٓء الظن بالله بوقوع البلآء، فابطله ۹؎ قوله انما هی دابة: معروفة تسمّی البوم (ب) قوله لا تردّ مسلما اه صـ ۱۹۱ سطر ۲ : ای لا ترد

۱؎ عون ۲۲/۲۳ ۲؎ کشف ۲/۸۸ ۳؎ بذل ۵/۱۴: وطالع الصحیح صـ ۱۵۹ ج ۲ ۴؎ ک ۸۹/۸۸ ۵؎ ایضاً ۶؎ عون صـ ۲۵ ج ۳ ۷؎ هـ عـ ۱ علی صـ ۱۹۱ ۸؎ کشف ۲/۸۹ ۹؎ ب ۵/۱۵

الطیرة مسلما عن المضی فیما فیه (نکتة) قوله کراهیة ذلک فی وجهه لانتفآء التفاول لا للتشاؤم والتطیر (ب صـ ۱۵ ج ۵) والنکتة) قوله الشؤم فی الدار :بان تکون ضیقة لا یوافق ما فیها من البیوت:قوله والمرأة:بان تکون سیئة الخلق کثیرة الجدال، لا تطاوع زوجها و لا تلد، والفرس بان یاکل کثیرا ولا یُطاوع فی الرکوب ۱؎ قال الکرمانی فان قلت الشؤا فی ثلث معارض بقوله لا طیرة قلت قال الخطابی "صـ ۳۸۰" هو عام مخصوص اذ هو فی معنی الاستثناء من الطیرة ای الطیرة منهی عنها الا ان یکون له دار یکره سکناها او امرأة یکره صحبتها او فرس کذلک فلیفارقها وقیل شؤم الدار ضیقها وسوءَ جوارها وشؤم المرأة سلاطة لسانها وعدم ولادتها وشؤم الفرس ان لا یغزی علیها وقال مالک هو علی ظاهره فان الدار قد یجعل الله سکناها سببا للضرر و کذلک المرأة المعینة والفرس قد یحصل الضرر عنده بقضآء الله تعالیٰ انتهی ۲؎ یقال لها ابین :ای اسمها هذا ریفنا ای زرعنا ومیرتنا:ای طعامنا وانها وبئة :ای کثیرة الوبآء من القرف بفتحتین ملا بسة الدآء وملاقاة المرض: التلف وهو الهلاک ای من قارف متلفا یتلف الخ (ب صـ ۱۶ ج ۵) قوله ثقة بالله :وهذا فعله لبیان الجواز، واما قوله صلی الله علیه وسلم فرّ من المجذوم کفرک من الاسد فمحمول علی الاحتیاط ۳؎

﴿بسم الله الرحمن الرحیم﴾

﴿ اول کتاب العتق ﴾

بکسر المهملة ازالة الملک:مشتق من قولهم عتق الفرس اذا سبق، وعتق الفرخ اذا طار لان الرقیق یتخلّص بالعتق ویذهب حیث شاء ذکره الزرقانی ۴؎ **باب** فی المکاتب بالفتح من تقع علیه الکتابة وبالکسر من تقع منه و کاف الکتابة تفتح وتکسر اه (عون صـ ۳۱) قوله فلتحتجب منه :ثم العبد غیر محرم لمالکته عندنا فهی محتجبة عنه قیل فالمراد مزید الاحتیاط فی الحجاب علی ما

۱؎ کشف ۲/۸۹ وطالع هـ رقم ۲ ۲؎ التعلیق المحمود علی سنن ابی داؤد ع ۲ صـ ۱۹۱ ۳؎ ب ۵/۱۶ ۴؎ عون ۳/۳۱

کان قبله [۱] فـ: وفیه دلیل علی ان عبد الآمة محرمها وبه قال الشافعیؒ خلافا لابی حنیفةؒ قال قاضی خان والعبد فی النظر الی مولاته الحرة التی لا قرابه بینه وبینها بمنزلة الرجل الاجنبی ذکره القاریؒ فتاویل الحدیث بان المراد منه الاحتجاج المفرط فان العبد لکثرة دخوله وخروجه وخدمته لسیدته لا تحتجب عنه حق احتجاب کالکلام معه والنظر الی الکفین والوجه کما تحتجب من غیره من الاجانب ذکر فی المدارک فی تفسیر قوله تعالیٰ وما ملکت ایمانهن قال سعید بن المسیبؒ لا یغرنّکم سورة النور فانها فی الاماء دون الذکور [۲] قوله ابتاعی واعتقی :ای اشتری مع ذلک الشرط قالو انما کان خصوصیة لیظهر لهم ابطال الشروط الفاسدة وانها لا تفع اصلا:قاله السندهیؒ فی فتح الودود [۳] وفی روایة مسلمؒ اشتریها واعتقیها واشترطی لهم الولأ وهذا مشکل من حیث انها اشترطها وشرطت لهم الولآء وهذا الشرط یفسد البیع الخ (هـ عـ ۴)والاصحّ فی تاویل الحدیث ما قال اصحابناؒ ان هذا الشرط خاص فی قصة عائشةؓ واحتمل هذا الاذن وابطاله فی هذه القصة الخاصة وهی قضیة عین لا عموم لها قالوا والحکمة فی اذنه ثم ابطاله ان یکون ابلغ فی قطع عادتهم فی ذلک وزجرهم عن مثله کما اذن لهم صلی الله علیه وسلم بالاحرام فی حجة الوداع ثم امرهم بنسخه وجعله عمرة وقد یتحمل المفسدة الیسیرة لتحصل مصلحة عظیمة انتهیٰ بتعیر [۴] قوله ملاحة ای ملحة (هـ عـ ۶) فما رأینا امرأة کانت اعظم برکة فی سببها وفی بعض النسخ بسببها مأة اهل بیت :بالاضافة ای مأة طائفة کل واحدة منهن اهل بیت ولم تقل مأة هم اهل بیت لایهام انهم مأة نفس کلهم اهل بیت ولیس مراد او قد روی انهم کانوا اکثر من سبعمأة قاله الزرقانیؒ [۵] قال ابوداؤد هذا الحدیث حجة فی ان الولی هو یزوج ولو نفسه المرأة التی هو ولیها لان النبی صلی الله علیه وسلم کان سلطانا ولاولی لها غیره، والسلطان ولیّ من لاولیّ لها اخرجه ابوداؤدؒ والترمذیؒ وحسنه وصححه ابوعوانةؒ وابن خزیمةؒ وابن حبانؒ والحاکمؒ [۶] قلتُ وفی الحدیث دلالة علی ان المرأة ولیّه نفسها ولو لا ذلک لما قبلت جویریه ولم یکن لها ان تقبل من دون ان تستاذن احد ممن هناک من قرابتها [۷] قوله واشترطت علیّ صـ ۱۹۳ سطر ۴ :قال

[۱] کشف ۲/۸۹ [۲] هامش رقم ۳ صـ ۱۹۲ [۳] هـ عـ ۵ [۴] هـ عـ ۴ [۵] عون صـ ۳۵ ج ۴ [۶] ایضاً [۷] ب صـ ۱۹ ج ۵

الخطابیؒ ھذا وعد عبر عنه باسم الشرط واکثر الفقهآء لا یصححون ایقاع الشرط بعد العتق لانه شرط لا یلاقی ملکا ومنافع الحر لا یملکها غیره الا فی اجارة او ما فی معناها الخ ۱؎ باب:لیس لله شریک:قال الشیخؒ ای ینبغی ان یعتق کله ولا یجعل لنفسه شرکاء الله سبحنه وتعالیٰ (ھـ عـ ۲) قوله فاجاز النبی صلی الله علیه وسلم :ای حکم بعتقه وهذا عند من یقول لا یتجزی الاعتاق وعند ابی حنیفةؒ معناه حکم بان یعتقه کله ترغیبا له فی اعتاق الکل قاله الشیخؒ فی اللمعات ۲؎ ای رغبه فی ان یعتق کله ۳؎ قوله وغرمه بقیة ثمنه ای فالزمه عتق بقیته بان یغرم نصف ثمنه ویعتق ما بقی من نصفه ولیس معناه انه صلی الله علیه وسلم حکم بعتق بعضه لعتق الکل کما یتبادر الی الفهم یدل علیه ما یاتی من سیاق آخر لهذا الحدیث وفیه من اعتق مملوکا بینه وبین آخر فعلیه خلاصه فانه اوضح فی هذا المعنی (کـ صـ ۸۹) قال ابو داؤدؒ فی حدیثهما صـ ۱۹۳ سطر ۲۵ :ای فی حدیث نصر بن علی،وعلیّ بن عبدالله جمیعا اه معناه ان ذکر القیمة لم یتفق الروایات علیه بل انفرد به محمد بن بشر والمتفق علیه فی حدیثهما جمیعا هذا القدر فاستسعی غیر مشقوق علیه،من غیر ذکر القیمة وقد اجیب عن هذین الجوابین احدهما التاویل بان معناه استسعی لمن بقی الرق علی قدر قیمته ما یفی من الرق سوآء کان بالخدمة وغیرها ویکون الخدمة بالمهایاة والثانی بترجیح حدیث ابن عمرؓ کما سیاتی کذا فی ابن ارسلان ۴؎ ف:قال فی الهامش عـ ۵:بعد ذکر المذاهب:وفی الجملة العتق یتجزی عند ابی حنیفةؒ مطلقا،وقال صاحباه لا یتجزی مطلقا والحکم عند یسار المعتق التضمین لا غیر،وعند اعساره السعایة لا غیر،وقال الشافعیؒ یتجزی فیما اذا اعتق عبدا مشترکا وهو معسر:قال محمد بن الحسن الیشیانیؒ فی موطاءه من اعتق شقصا فی مملوک فهو حر کله الخ ۵؎ قوله قال احمدؒ انما هو بالتاء :المثناة الفوقیة وکان شعبةؒ راوی الحدیث الثغ لم یبین حرف التاء المثناة من حرف الثاء:المثلثة ۶؎ قوله الثغ :هو من لا یقدر علی اداء بعض الحروف

۱؎ عون ۴/۳۵ وب ۵/۲۰ عن خ صـ ۳۹۴ ج ۴ ۲؎ ھـ رقم ۳ صـ ۱۹۳ ۳؎ کـ ۲/۸۹ ۴؎ ب صـ ۲۱ ج ۵ ۵؎ ھـ عـ ۵ علی صـ ۱۹۳ ۶؎ ب ۵/۲۳

کما الرّاء والسین والغین وغیرها (ھـ عـ ٦) قوله من ملک ذا رحم محرم :بفتح المیم وسکون الحآء وفتح الرآء ویقال بضم المیم وفتح الحآء وتشدید الراء (کـ صـ ٩٠ ج ٢) والمحرم من لا یحل نکاحها من الاقارب علی التابید کالاب والاخ والعم،ومن فی معناهم (ب صـ ٤٣ ج ٥) قوله بعنا امّهاتِ الاولاد صـ ١٩٥ :قال فی الهامش عـ ٢ صـ ١٩٥ :احتج به من اجاز بیع امهات الاولاد قال الشمنیؒ یحتمل انه صلی الله علیه وسلم لم یشعر ببیعهم ایاهنّ فلا یکون حجة الا اذا علم به واقرهم علیه،ویحتمل ان یکون ذلک فی اول الامر ثم نهی عنه صلی الله عله وسلم ولم یعلم به ابوبکر رضی الله عنه لقصر مدة خلافته واشتغاله بامور المسلمین ومحاربة اهل الردة واستصلاح اهل الدعوة ثم نهی عمر رضی الله عنه لما بلغه نهی النبی صلی الله علیه وسلم الخ وقال فی الکشف صـ ٩٠ :اما بیعهم ایاهن فی زمنه صلی الله علیه وسلم وزمن ابی بکرؓ فلا یلزم ان یکون بعلمهما فلا حجة فیه علی جوازه فالماخوذ نهی عمرؓ لانه لا بد ان یکون لعلمه بذلک عن النبی صلی الله علیه وسلم قوله فبیع بسبعمأة قال فی الفتح:اتفقت الطرق علی ان ثمنه ثمان مأة درهم الاما اخرجه ابو داؤدؒ من طریق هشیم فقال بسبعمأة او تسع مأة انتهیٰ قال العلامة السندهی رحمه الله حمل هذا الحدیث اصحاب ابی حنیفة رحمه الله علی المدّبر المقید وهو عندهم یجوز بیعه واصحاب مالک رحمه الله علی انه کان مدیونا حین دبّر ومثل هذا یجوز ابطال تدبیره عندهم، واما الشافعی فاخذوا بظاهر الحدیث علی جواز بیع المدبر مطلقا (هـ عـ ٣ صـ ١٩٥) قوله فاقرع بینهم :کان ذلک حین کانت القرعة فی ابتدآء الاسلام ثم حین نسخت القرعة ارتفع ذلک الحکم والحکم اللان انه یتجزأ کل عبد ثلثة آجزآء یعتق ثلثه مجانا ویسعی فی ثلثیه (کشف صـ ٩٠ ج ٢) ومذهب الحنیفةؒ فی هذه المسئلة ان عندهم یعتق من کل واحد ثلثه ویستعون فی الثلثین یعنی یستعی کل واحد منهم،فی ثلثیه وهذا الحدیث عندهم محمول علی زمان ابتدآء الاسلام قبل ان تنسخ القرعة فلما نسخت القرعة بالنهی عن القمار ارتفع ذلک الحکم [1] باب من اعتق عبدا وله مال: ای من

[1] ب صـ ٢٦ ج ٥

اعتق عبد اوله مال فمال العبد له اى للسيد الا ان يشترطه السيد :اى يعطى ذلک المال للعبد تفضلا منه واحسانا فان العبد وما فى يده ملک لمولاه فبازالة الملک عن احدهما لا يزول الملک عن الاخر الا ان يتفضل به يحسين ۱؎ قوله شر الثلثة :اى ناشر شرّ الثلثة وسبب لانتشاره لان الزانى والزانية قد اخفيا فعلهما ومضٰى لهما ما مضى وامرهما الى الله وهذا حيثما مرّ من بين الناس يشيرون اليه بالاصابع ويتكلمون فيما كان من شانهما ويذكرونه على مرّ الدهور فهذا شر الثلثة بهذا المعنى والله اعلم ويمكن ان يقال انه شر الثلثة من حيث الاصل والعنصر وان لم يكن له ذنب فى ذلک ۲؎ وطالع الهامش عـ ۳ على صـ ۱۹۴ فان فيه تفصيلا ازيد من ذلک وفيه وقد قال بعض اهل العلم انه شر الثلثة اصلا وعنصرا او نسبا ومولدا وذلک انه خلق من مآء الزانى والزانية وهو مآء خبيث فيه ويذهب فى عروقه فيحمله على الشر ويدعوه الى الخبث وقد قال تعالىٰ فى قصة مريمؑ ما كان ابوک امرأ سوّء وما كانت امک بغيا ۳؎ نقضوا بفساد الاصل على فساد الفرع الخ قوله ومصحفه تعلق فى بيته :وفيه ان الافضل لمن فى بيته مصحف ان يعلقه فى خريطة بعلاقة فانه اصون له من ان يكون على الارض او على كرسى ونحوه ۴؎ قوله بكل عضو منه عضوا منه من النار :يستنبط منه استحباب اعتاق الرجل الرجل،والمرأة المرأة ثم اعلم ان اعتاق العبد افضل من اعتاق الامة لانه اذ اعتق يحتمل كلاما،ولا يحتاج الى التحصين والحفظ وهى اذا اعتقت لا محالة تكون كلًا على احد،فان لم تكن بالرّقية فبالزوجية وتحتاج الى التحصين،والحفظ ۵؎ قال السيوطىؒ ناقلا عن الخطابىؒ كان بعض اهل العلم يستحب ان يكون العبد المعتق غير خصّى لئلا يكون ناقص العضو ليكون العتق قد نال الموعود فى عتق اعضآئه كلّها من النار انتهى (التعليق المحمود عـ ۴ على ۱۹۴/۲) قوله اعتق رجلا مسلما :وفى تقيد الرقبة المعتقة بالاسلام دليل على ان هذه الفضيلة لاتنال الا بعتق المسلمة وان كان فى عتق الرقبة الكافرة فضل ولكن لا يبلغ ما وعد به هنا من الاجر ۶؎ وهذا اوضح فى الدلالة على استحباب اعتاق الرجل الرجل والمرأة المرأة الخ

۱؎ ک ۲/۹۰ ۲؎ ک صـ ۹۰ ج ۲ ۳؎ مريم عـ ۲۸ ۴؎ ب صـ ۲۷ ج ۵ ۵؎ ک صـ ۹۰ صـ ۹۱ ۶؎ عون صـ ۵۴ ج ۴

(ک صـ ۱۹۱ ج ۲) **باب** فی فضل العتق فی الصحة لان افضل الصدقة انما هی عند الطمع فی الدنیا والحرص علی المال فیکون مؤثر الآخرته علی دنیاه صادرا فعله عن قلب سلیم مخلصة فاذا اخّر فعل ذلک حتی حضره الموت کان استثارا دون الورثة وتقدیما لنفسه فی وقت لا ینتفع به فی دنیاه فینقص حقه (عون صـ ۵۵ ج ۴) (تحریرا مع الزیادة ۱ ربیع الثانی ۳۲ ھ خاکی غفرله.)

﴿بسم الله الرحمن الرحیم﴾

﴿اول کتاب الحروف والقرآء ت:صـ ۱۹۷ :﴾

ای الحروف والقرآء ات المنقولة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بطریق الحدیث سوآء کانت القرآء ة متواترة او لم تکن [۱] قوله واتخذوا من مقام ابراهیم مصلّی :ای بصیغة الامر کما هو القرآئة المشهورة (نکتة) قوله کائن اية اه بوزن قائم:ای کم من اية وفیها لغات کائن و کائیّ بالتشدید واشهرها کایّ واصله ایّ،دخلت علیه کان التشبیه وصارا بمعنی کم التی للتکثیر [۲] **ف:** قال الشیخ السندهیؒ فیه جواز ان ینسی الله تعالیٰ نبیّه صلی الله علیه وسلم بعد البلاغ من غیر نسخ القراء ة (ھـ عـ ۳) وما کان لنبی ان یغل :وتمام الاية ومن یغلل یات بما غل یوم القیامة ثم توفی کل نفس ما کسبت وهم لا یظلمون (آل عمران عـ ۱۶۱) **ف:**المراد ان النبوّة والخیانة لا یجتمعان [۳] لان الغُلول معصیة والنبی معصوم من المعاصی [۴] قال ابوداؤد البخل بفتح الباء والخاء ای المروی فی الحدیث هکذا واما اختلاف القرآء فیه فقرأ حمزة والکسائی فی سورة النسآء [۵] فی قوله تعالیٰ ویامرون الناس بالبخل وکذا فی الحدید [۶] ویامرون بالبخل بفتح البآء والخآء والباقون بضم البآء وسکون الخآء [۷] قوله لا تحسبنّ :قال تعالیٰ ولا تحسبنّ الذین قتلوا فی سبیل الله امواتا بل احیآء عند ربهم یرزقون o آل عمران عـ ۱۶۹ قال فی الهامش عـ ۲ بکسر السین علی لغة مصر،ولم یقل بفتح السین کما هو لغة اهل الحجاز قوله ولا تقولوا لمن القی الیکم السّلام اه ع

---

[۱] بذل ۵/۳۸ [۲] الهامش عـ ۲ علی صـ ۱۹۷ [۳] کبیر ۹/۷۱ [۴] البحر المحیط صـ ۱۰۱ ج ۳ طالع الجواهر صـ ۱۸۹ والهام الرحمان صـ ۸۱ [۵] النسآء عـ ۳۷ [۶] الحدید عـ ۲۴ [۷] بذل صـ ۲۹

۹۴:النسآء:فغرض المصنفؒ بان الواقع فی هذا الحدیث هو بالالف بعد اللام (بذل صـ ۲۹) قرأ نافع وابن عمرو حمزة السلم بقصر اللام من غیر الف وقرأ الاخرون السلام بزیادة الالف بعد اللام الخ ل قوله یقرأ غیرُ اولی الضرر عـ ۹۵ النسآء بالرفع صفة القاعدون او بدل منه وبه قال ابن کثیرؒ وابو عمرو وحمزة وعاصمؒ وقال الاعمش بالجر صفة للمؤمنین،وقال الباقون بالنصب علی الاستثنآء من القاعدون من المومنین او علی الحال عن القاعدون والاول اظهر اه ۲ قوله العین بالعین :قرأ الکسائی والعین بالرفع وما بعدها وقرأ ابن کثیرؒ وابن عامرؒ وابو جعفرؒ وابو عمرو. الجروح قصاص بالرفع فقط وقرأ الباقون کلها بالنصب کالنفس کذا فی المعالم ۳ ف:وقد استدل به الفقهآءؒ والاصولیّونؒ علی ان شرع من قبلنا شرع لنا اذ احکی امراً ولم ینسخ ۴ قوله فقال من ضعف :الروم عـ ۵۴:فاخذ علیّ :ای فردّ علی.........وانما رد علیه بضم الضاد لان الضم لغة قریش والفتح لغة تمیم حکاه الواحدی الخ ۵ من ضعف صـ ۱۹۸ سطر ۴ :بضم الضاد المعجمة (بذل) قوله فلتفرحوا :وهی من القراءة المشهورة او من الشاذة ولیست من السبع المتواترة بل المتواترة فلیفرحوا بالمثناة التحتیة کذا فی البذل (عـ ۹۸ یونس) انه عمل غیر صالح عـ ۴۷ هود ای بلفظ الماضی وغیر صالح بالنصب (نکتة) قرأ الکسائی ویعقوب عمل بصیغة الماضی،ونصب غیر علی المفعولیة ای انه عمل الشرک والتکذیب وقرأ الاخرون بفتح المیم وتنوینه ورفع غیرای سوالک ایایّ ان انجیه عمل غیر صالح او المعنی انه ای ابنک ذو عمل غیر صالح (ک صـ ۹۳)اصله آنه ذو عمل غیر صالح فجعل نفس العمل مبالغة ۷ قوله کما قال عبدالعزیزؒ وقال الترمذیؒ رواه غیر واحد عن ثابت البنانی نحو هذا ۸ قوله لقد بلغت من لدنی عُذرا:عـ ۷۶ الکهف:ای قراها مثقلة کما فی الترمذیؒ (نکتة) قرأ ابو جعفر ونافع وابوبکر من لدنی خفیفة النون وقرأ الاخرون بتشدیدها (هـ عـ ۴)فی عین حمئة :عـ ۸۴:الکهف:لاحامئة کما قرأها

ل ایضاً ۲ هـ رقم ۱۰ ۳ هـ عـ ۱۱ ۴ ب صـ ۳۰ ج ۵ ۵ ایضاً وهـ عـ ۱ صـ ۱۹۸ وکشف صـ ۹۳ ۶ ایضاً ۷ ابو السعود صـ ۲۱۲ ج ۴ ۸ ب صـ ۳۱ صـ ۳۰

معاویة رضی اللہ عنہ[۱] قوله كانها كوكب دُرِىّ :النور عـ ۳۵:قال فی معالم التنزيل قرأ ابوعمرو والكسائی بكسر الدال والهمزة وقرأ حمزة وابوبكر بالضم والهمزة............وقراء الاخرون دُرِّیّ بضم الدال وتشديد اليآء بلا همز ای شديد الانارة الخ (هـ عـ ۲ وكشف صـ ۹۲) اقول كما فی مصاحفنا درّیّ:قوله قال وهكذا الخ:وهذا قول ابی داؤدؒ معترضة بين جملتين من الحديث وبقية الحديث وان ابابكرؓ وعمرؓ الخ [۲] قوله عن سبأ :قال عزّ من قائل لقد كان فی سبأ اه (ع ۱۲)قال فی البذل ص ۳۲ ج ۵ ثم اختلف القرآءة فی لفظ سبأ الواقع فی النمل والواقع فی سورة سبأ:فقرأ البزی وابو عمرو فی المواضعين بفتح الهمزة فيهما من غيرتنوين،غير منصرف على معنى القبيلة، وقنبل باسكانها فيهما على نية الوقف والباقون بخفضها فيهما مع التنوين،قلتُ ورفع فی هذا الحديث لفظ سبأ ولكن لم يذكر ان رسول اللہ صلى اللہ عليه وسلم على ای كيفية تكلم بها فوافق ای قراءة منها قوله حتى اذا فزع :عـ ۲۳:سبأ:قال فی البذل صـ ۳۲:واما القرآء المشهورون فاختلفوا على قولين قراءة الجمهورؒ فزّع بالتشديد من الفزع مبنی للمفعول ای زال الفزع عن قلوبهم وقرأ ابن عامرؒ فزّع بفتح الفآء والزّآء على صيغة المعلوم ولا خلاف بين القرآء فی تشديد الزّآء:قد جآء تک اياتی بكسر التا فی المواضع الثلثة على خطاب النفس قاله الشيخ ابو الحسن السندهیؒ فی فتح الودود (هـ عـ ۲ صـ ۱۹۹)وفی العون صـ ۲۱ ج ۴ واخرج عبد بن حميد عن عاصم انه قرأ.........بنصب التآء فيهن كلّهن انتهى: يامالک اه عـ ۷۷ الزخرف:بلا ترخم (نكتة) وفی تيسر الاصول قال سفيان فی قراءة عبداللہ ونادوا يا مالِ مرخّما(هـ عـ ۳) قوله انا الرزاق عـ ۵۸:الزاريات. والقراءة المتواترة المشهورة ان اللہ هو الرزاق ذو القوة المتين اه [۳] قوله فهل من مدكر القمر عـ ۱۷ عـ ۲۲ عـ ۳۲ عـ ۴۱ عـ ۵۱:قال ابن رسلان قال ابن علبون وقراءة قتادةؒ والضحاکؒ مذكر بالذال المعجمة اه [۴] قوله فروح اه عـ ۸۹:الواقعة:بضم الرّآء والقرائة المشهورة بفتح الرّآء قاله السيوطیؒ [۵] قوله ايحسب ان ماله اخلده [۶] قلتُ والصواب ترک

---

[۱] هـ رقم ۲ [۲] ب ۱ ۵/۳۱ [۳] ب صـ ۳۳ ج ۵ [۴] ايضا وطالع الهامش عـ ۵ صـ ۱۹۹ [۵] هـ عـ ۵ [۶] الهمزة عـ ۳

الهمزة لانه ليس احد يقرأها بهمزة الاستفهام وليس همزة الاستفهام في نسخة ابن رسلان و كتب في شرحه يقرأ يحسب اى بكسر السين،............قال ان عطية قرأ يحسب بفتح السين: الاعرج،وابو جعفر،وشيبةؒ انتهى فالاختلاف الواقع في هذا الحديث في لفظ يحسب بها ليس في وجود الاستفهام وعدمه بل الاشارة الى الاختلاف في كسر السين ولعل اشتبه هذا اللفظ على بعض قارى الكتاب بلفظ سورة البلد وفيها ايحسب ان يقدر عليه احد ان ماله اخلده [1] قوله ان لا يعذب عذابه احد الخ بفتح الدال وبفتح الثآء (نكتة) والمشهور بالكسر فيهما: عـ ۲۵ عـ ۲۶:الفجر: بفتح الذال على بنآء المفعول وكذا لا يوثق بفتح الثآء المثلثة على بنآء المفعول وهي قرائة ابن سيرين وابن ابي اسحاق والكسائي وحيوة ويعقوب كذا في البذل ۵/۳۳ [2] قوله ذكر فيه جبرائيل وميكائيل سطر ۲۳ :النسخ ههنا مختلفة ففي بعضها ذكر فيها جبرائيل وميكائيل فقال جبرائيل وميكائيل فالغرض منه انه صلى الله عليه وسلم لم يقل ميكائل بدون اليآء بين الميم والكاف،بل قال ميكائيل باثبات اليآء بينهما وفي بعضها ذكر فيها جبرائيل وميكائيل فقال جبرائيل وميكائيل فالغرض انه صلى الله عليه وسلم لم يقل باثبات اليآء بين الهمزة واللام بل قال بحذفها والله اعلم والسياق الاول لهذا الحديث يؤيد الاخر [3] مالک يوم الدين :بزيادة اللالف (ب) قوله مروان صـ ۲۰۰ سطر ۱ المراد انه اول من قرا من الا مرآء في الصلوة بجماعة والافقد كانت القرآئة معلومة لهم الخ (ب صـ ۳۴) وهذا اصح :السند المرسل:ب: ف وفي هذا الحديث ترجيح مالک على ملک وان كان اكثر السبعة قرأوا ملکِ بحذف الالف لكن قرآءة الالف قراءة عاصمؒ والكسائي وخلف في اختياره ويعقوب وهي قراءة العشرة الا طلحةؓ والزبيرؓ وقراءة كثير من الصحابةؓ منهم ابیؓ وابن مسعودؓ ومعاذؓ وابن عباسؓ والتابعين منهم قتادةؒ والاعمشؒ [4] قوله في عين حامية:سورة الكهف عـ ۸۶:قرأ ابو جعفر،وابو عامر،وحمزة،والكسائي،وابوبكر حامية:بالالف

---

[1] بذل ۵/۳۳ [2] ک صـ ۹۳ ج ۳ [3] کشف صـ ۹۳ ج ۲ [4] بذل صـ ۳۴

غیر مهموزة ای حارة:وقرأ الآخرون حمئة مهموزا بغیر الف ای ذات حمئة وهی الطینة السودآء اه
لے قوله الحیّ القیوم س ۱۱ :فقرأ القیوم لا القیام کما فی القراء ة ولا القیم کما اخریٰ وهما لیستامن المتواترة (کشف)قوله هیتَ لک سورة یوسف عـ ۳۳:بفتح الهآء واسکان الیآء وفتح التآء وهی القراء ة المتواترة قوله انا نقرأها هیتُ لک بفتح الهآء وسکون الهمزة وضم التآء والمعنی احسنت هیئتی لک او تهیأت لک ۲ قوله تغفر لکم عـ ۵۸ البقرة:بتآء المثناة الفوقانیة بصیغة المجهول واختلف القرآء ه فی هذا اللفظ فقرأ نافع یغفر بالیآء المضمومة وفتح الفآء وابن عامر بالتاء المضمومة وفتح الفآء کلاهما بصیغة المجهول والباقون بالنون مفتوحة وکسر الفاء ۳ قوله یعنی مخففة :ای بتخفیف الرّاء (ک) قال فی الهامش عـ ۲ قرأ ابن کثیرؒ وابو عمرو فرضناها بتشدید الرّاء وقرأ الاخرون بالتخفیف اما التشدید فمعناه فصّلناه وبیناه الخ.

(التحریر الثانی یوم الجمعة ساعة ۱۲/۲/۳۴ ربیع الثانی سنه ۱۴۳۳ اه خاکی غفرله.)

﴿بسم الله الرحمن الرّحیم﴾

﴿اول کتاب الحمام﴾

قال فی المصباح الحمام مثقل معروف والتانیث اغلب فیقال هی الحمام وجمعها حمامات علی القیاس ویذکر فیقال هو الحمام انتهی ۴ نهیٰ عن دخول الحمامات فی اسناد هذا الحدیث ابو عذرة:رجل مجهول الخ ۵ وهو اتمّ:صـ ۲۰۱ سطر ۲ :من حدیث شعبة (ع)قال الحافظؒ فی تهذیب التهذیب فی ترجمة سالم بن ابی الجعد انه روی عن عائشةؓ والصحیح ان بینهما ابا الملیح فروایة عن عائشة منقطعة ۶ قال ابوداؤدؒ الاول ای حدیث ابن فضیلؒ اتمّ(ب ۵/۳۷)قال ابوداؤدؒ هذا الحدیث فیه نکارة :الظاهر ان النکارة من جهة الانقطاع المذکور وان رجال اسناده ثقات وقد زال الانقطاع بواسطة الحسن بن ذکوان کما قال ابو حاتم او عمرو بن خالد کما ذکره البزار وقد اخرج لهما البخاریؒ فی الصحیح ولم یبق فیه نکارة ولا قدح قاله ابن رسلان ۷ باب فی التعری س ۱۵ :وقد تقدم هذا الباب وظاهره انه مکرر لکنه یمکن ان یحمل الاول علی التعری بالارادة

لے حاشیة رقم ۳ صـ ۲۰۰ ۲ کشف ۲/۹۳ ۳ ب صـ ۳۶ ۴ عون صـ ۶۹ ج ۴ ۵ هـ عـ ۸ ۶ بذل ۵/۳۶ ۷ ب صـ ۳۸ ج ۵

وھذا اذا کان من غیر ارادة واختیار (ب صـ ۳۸ ج ۵) ثوبی ای ازاری (کـ) قولـه الی عرية الرجل: قال النووی ضبطنا علی ثلثة اوجه کسر العين وسكون الرّآء وبضم العين وسكون الرآء وبضم العين وفتح الرّآء وتشديد اليآء كلّها صحيحة عرية الرجل متجرده (ب صـ ۳۸)[۱] قوله الا الی ولد، او والد بشرط الصغر ای اذا كان الولد صغيرا فلا بأس للمرأة ان تباشره وتفضی اليه وكذا اذا كانت المرأة صغيرة لا بأس للوالد ان يباشرها ويفضی اليها والله اعلم [۲]

﴿بسم الله الرحمن الرّحيم﴾

﴿اول كتاب اللباس :صـ ۲۰۱:﴾

فی القاموس لبس الثوب كسمع لُبسًا بالضمّ واللباس بالكسر: واما لبس كضرب لبسا بالفتح فمناه خلط ومنه قوله تعالیٰ ولا تلبسوا الحق بالباطل [۳] مصدر بمعنی الملبوس كالكتاب بمعنی المكتوب [۴] قوله ويخلف الله تعالیٰ صـ ۲۰۲ سطر ۴ من اخلف الله عليه ای ابدله بما ذهب عنه وعوضه عنه والمقصود الدعآء بطول الحياة [۵] قوله قال ابوداؤدؒ وعبد الوهاب الثقفیؒ سطر ۵: حاصل هذا الكلام ان عبد الوهاب الثقفی وحماد بن سلمة رويا عن الجريری مرسلا ولكن الفرق بين روايتهما ان عبدالوهاب روی عن ابی نظرة مرسلا وحماد بن سلمة روی عن الجريری عن ابی العلاء مرسلا فكلاهما خالف ابن المبارک فی الارسال وخالف حماد بن سلمة فی الارسال وفی رواية الجريری عن ابی العلآء فان حمادا ذكر موضع ابی نضرة ابا العلآء [۶] قوله وسناه فی كلام الحبشة: وفيه جواز التكلم باللغة العجمية ومعناه حسن (هـ عـ ۸) قوله عن ابن ابی مليكة لم يسمه: ای لم يذكر اسم ابی مليكة (عون) قوله من تشبّه بقوم فهو منهم :ای فيما يختصّ بهم من الهيئة والصورة واللباس [۷] قال القاریؒ ای من تشبه نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغيره او بالفساق او الفجار او باهل التصوف الصلحآء الابرار فهو منهم : ای فی الاثم او الخير عند الله تعالیٰ الخ [۸] ای فی الاثم والخير قاله القاریؒ [۹] قوله خيشتين: هی ثياب من اردأ الكتان اه (هـ عـ ۳)

[۱] ک ۲/۹۴/۹۳ [۲] ۲/۹۴/۹۳ [۲] هـ رقم ۹ [۳] عون صـ ۴۷ [۴] هـ عـ ۱۰ صـ ۲۰۱ [۵] هـ عـ ۵ صـ ۲۰۲ [۶] نب صـ ۳۹ [۷] ک ۲/۹۴ [۸] ب صـ ۳۱ [۹] ع صـ ۸۷ ج ۴

انا اکسیٰ اصحابی صیغة التفضیل ای انا افضلهم کسوة (نکتة) قوله اخذها سطر ۱۱ :الضمیر المرفوع یرجع الی ملک ذی یزن والمنصوب الی الحلة (عون) فی القاموس یزن محرکة وادو یمنع لوزن الفعل والتعریف واصله یزان وهو بطن من حمیر وزویزن ملک الحمیر لانه حمی ذلک الوادی ۱ قوله فاهداها الی ذی یزن :عوضا عن هدیة وکان مسلما کتب مولانا محمد یحیی المرحوم من تقریر شیخه قوله فاهداها الی ذی یزن ای عوضا لهدیته وکان مسلما وهذا الحدیث مرسل وفی اسناده علی بن زید بن جدعان لا یحتج به قاله المنذریؒ ۲ قوله الملبّدة :رکب بعضها علی بعض فصار کاللبد(نکتة)قوله جهیزا ای ذا منظر بهیّ(عون)قوله عمامة خز سودآء :قد استدل بهذا علی جواز لبس الخز وانت خبیر بان غایة ما فی الحدیث بان رسول الله صلی الله علیه وسلم کساه عمامة الخزو ذلک لا یستلزم جواز اللبس الخ ۳ قوله والله یمینٌ اُخریٰ وهو مبالغة فی کمال صدقه (ع) ولیس هذا اللفظ فی نسخة ابن رسلان وفیه والله فقط،وفیه دلیل علی جواز الحلف من غیر تحلیف اذا ارید به التوکید والمبالغة فی کمال الصدق ۴ قوله اخرین صـ ۲۰۴ سطر ۱ :کذا فی جمیع النسخ وقال الشوکانیؒ وفی روایة آخرون ۵ قوله فی حلّة عطارد :اسم رجل کان یبیع الحلل (نکتة) قوله واربعة :فیه دلالة علی انه یحل من الحریر مقدار اربع اصابع کا الطراز والسّجاب ویحرم الزائد علی الاربع اه ۶ فاطرتها بین نسائی :ای قسمتها بینهن اه (هـ عـ ۹)باب من کرهه ای لبس الحریر(ع) قوله وزاد ولا اقول نهاکم :کذا روایة مسلمؒ فی الصلوة ولیس معناه ان النهی مختص به وانما معناه ان اللفظ الذی سمعته من رسول الله صلی الله علیه وسلم بصیغة الخطاب لی فانا انقله کما سمعته وان کان الحکم یتناول الناس کلهم اه ۸ قوله مستقة:هی فروة طویلة الاکمام اه (هـ عـ ۱۱) قوله لا ارکب الارجوان :بضم الهمزة والجیم بینهما رآء ساکنة ثم واو خفیفة قال الخطابیؒ فی المعالم (صـ) الارجوان الاحمر واراه اراد

---

۱ عون ۴/۷۹ ۲ ک صـ ۹۴ ج ۲ ۳ بذل صـ ۴۱ ۴ عون صـ ۸۰ ۵ ب ۵/۴۳ ۶ عون صـ ۸۱ ۷ هـ عـ ۸۷ صـ ۲۰۴ ۹ ب صـ ۴۴ ج ۵

به المیاثر الحمر،وقد تتخذ من دیباج وحریر وقد ورد فیه النهی لما فی ذلک من السرف ولیست من لباس الرجال[۱] قوله وعن مکامعة الرجل الرجل :ای مضاعته (ب) قال فی النهایة هو ان یضاجع الرجل صاحبه فی ثوب واحد لا حاجز بینهما (ع صـ ۷٦) من مکامعة المرأة المرأة بغیر شعار : وهذا فی الاجانب واما الزوج مع الزوجة فیجوز له ذلک (ب صـ ۴۵) فانها الهتنی فی صلوتی :معناه فی الافغانیة:قریبه وه چی زه ئې غافله کړې وې په ما نزه زما کښ :ای عن کمال الحضور فیها (ع صـ ۸۷) بانجبانیة:بفتح الهمزة وسکون النون............کسآء غلیظ لا علم له اه(عون صـ ۸۷ وهـ عـ ۹) ف:ولبس المعلّم من الثیاب لاحرج فیه وانما کان ردّه صلی الله علیه وسلم زهداً منه:ولعلّه اراد باستبدالها باخریٰ بطیب خاطره لئلّا ینکسر ویری ان هدیته ردّ علیه [۲]مکفوفة الجیب :ای عمل علی جیبها وکمیها وفرجیها کفاف من حریر وکفة کل شیئ بالضم طرفه وحاشیته [۳] قوله من حکّة کانت بهما والحدیث یدلّ علی جواز لبس الحریر لعذر الحکة والقمل عند الجمهورؒ (هـ عـ ۱۱ صـ ۲۰۵) قوله المضلع بالقزّ :ای الحریر الذی فیه خطوط عریضة مثل الاضلاع(ب صـ ۴۷) قوله فلم یعرفه صـ ۲۰۶ سطر ۱ :لعل عمروانسی هذا الحدیث فلم یعرفه [۴] قال المنذریؒ فلعله نسیه (ب) قال ابن رسلان هذا غیر قادح فی الروایة لان الرّاوی ثقة فلا یسقط روایته (ب صـ ۴۷ ج ۵) قوله الحبرة :قال الجوهریؒ الحبرة کعنبة برد یمان یکون من کتان او قطن اه (هـ عـ ۳) **باب فی الخلقان** :بضم فسکون جمع خلق،والخلق هو الثوب الذی بَلِیَ من اللبس[۵] قوله من الصفرة :ای صفرة اللحیة (ب قوله لیست بمشبعة :ای الصبغ الشدید الحمرة ولا المورّدة ای بالحمرة الخفیفة مثل لون الورد [٦] وطاؤس قال معصفر ومعناهما متقاربان ولکن لفظ المصفرا اصرح واوضح (ب) قوله فلم یردّ علیه صـ ۲۰۷ سطر ۱ :ف:قال علی القاریؒ فی المرقاة فهذا ای قوله فلم یردّ علیه :دلیل صریح علی تحریم لبس الثوب الاحمرللرجال وعلی ان مرتکب المنهی حال التسلیم لایستحق الجواب والتسلیم وروی

[۱]عون ۴/۷۵ [۲] ب ۵/۴٦ وهـ عـ ۹ [۳] هـ عـ ۱۰ [۴] هـ عـ ۱ صـ ۲۰٦ [۵] ک صـ ۹۴ [٦] ب ۵/۴۹

الطبرانیؒ عن عمران بن حصینؓ موقوفاً ایاکم والحمرة فانها احب الزینة للشیطان واما ما ورد فی شمائله صلی الله علیه وسلم علیه حلة حمرآء : فقال الحافظ العسقلانیؒ ان المراد بها ثیاب ذات خطوط لا حمرآء خالصة وهو المتعارف فی برود الیمن وهو الذی اتفق علیه اهل اللغة ولذا انصف میرک شاه وقال فعلی هذا ای نقل العسقلانیؒ :لا یکون الحدیث حجة لمن قال بجواز لبس الاحمر وقد جآء فی حدیث مسلمؒ انه صلی الله علیه وسلم رأی ثوبین معصفرین علی عبدالله بن عمروؓ فقال هذا من ثیاب الکفار فلا تلبسها ١ ف:فیه جواز ترک الرّد علی من سلّم وهو مرتکب المنهی عنه وکذلک یستحب ترک السلام علی اهل البدع والمعاصی الظاهرة تحقیراً لهم وزجرا اه ٢ ففی الحدیث دلالة علی ان مرتکب المعصیة حین تلبسها لا یردّ علیه تسلیمه ٣ قوله ووارت کل حمرة اه اخفت (ب) ف:وکان ظنا منها رضی الله عنها والا فمن المعلوم المسلّم عند کل من اصحاب المذاهب ان الحمرة الخالصة من المعصفر وغیره جائز للنسآء فکیف یمکن ان یکون النبی صلی الله علیه وسلم کرهها............فلیس فیه غیر انه صلی الله علیه وسلم لما رجع وکان رجوعه لحاجة له بدت عند وصوله الی الباب فعاد لتذکرها او لما رای فی البیت من نسوة الانصار الاجنبیات واشتغالهن فی امرهن من الصبغ وتجفیف الثیاب وغیر ذلک ظنّت زینبؓ انه لم یرجع الالکراهة المغرة وکثیر اما یشتبه المراد ٤ الخ وفی الحدیث دلالة علی کراهة لبس الثوب الاحمر لکنه ضعیف قال المنذریؒ فی اسناده اسمعیل بن عیاش وابنه محمد بن اسمعیل بن عیاش وفیهما مقال (عون صـ ٩٣ ج ٤) قوله فی حلة حمرآء :قال فی فتح الودود وقال ابن القیمؒ وغلط من ظنّ انها کانت حمرآء بحتاً ولا یخالطها غیرها وانما الحلة الحمرآء بردان یمانیان منسوجتان بخطوط حمر مع الاسود الخ ٥ ای فیها خطوط احمر کما مرّ من الحافظ العسقلانی رحمه الله ٦

باب فی السّواد: قوله فقذفها :والمبتدعة من معاصرینا یصفونه ویمدحوه صلی الله علیه وسلم

---

١ کشف ٢/٩٥ ٢ هـ ع ٣ ٣ ب صـ ٤٩ ٤ البذل عن الشیخ محمد یحیی المرحوم عن شیخهؒ مختصراً صـ ٥٠ ج ١ ٥ هـ ع ٥ ٦ ک صـ ٩٥

بصاحب الخمصیة السوداء وھذا من غایة جھلھم بحقیقة الحال لہ قوله عمامة سوداء والحدیث یدلّ علی استحباب لبس العمامة السوداء ۲ زاد النسائی بغیر احرام وکان علی راسه المغفر فلعلّ العمامة کانت فوقه ۳ **ف**: وفیه لبس الزینة یوم الجمعة والعمامة السوداء وارسال طرفیھا بین الکتف سنة ۴ ونقل السیوطیؒ لبس العمامة السوداء عن کثیر من الصحابةؓ والتابعینؒ اھ ۵ وافتی ابن عبد السّلام بان المواظبة علی لبس السواد بدعة (مرقاة صـ ۲۲۹ ج ۳) ۶ قوله عمّنی رسول الله صلی الله علیه وسلم :ای لفّ عمامتی علی رأسی (عون صـ ۹۶ ج ۴)ای شدّ علی رأسی عمامته (بذل صـ ۵۲) **باب** فی لبسة الصمآء صـ ۲۰۸ سطر ۵ ھو ان یشتمل بالثوب ویلفف علی جمیع بدنه بحیث لا یستطیع ان یخرج یدیه منه(ک صـ ۹۵) **باب** فی التقنع :بقاف ونون ثقیلة وھو تغطیة الراس واکثر الرأس بردائه وغیره (عون صـ ۹۸ ج ۴)قوله فما رایت معاویة ولا ابنه الخ وقد فاز من شغفه النبی صلی الله علیه وسلم حبّا ھکذا (ک صـ ۹۵)فیه تمثل الصحابة والتابعین فمن بعدھم من السلف الصالحین باتباع السنة والمداومة علیھا مما استطاعوا جعلنا الله تعالیٰ من اھل الاتباع وجنبنا من الابتداع (بذل صـ ۵۲ ج ۵) **باب** فی اسبال الازار ای فی ارساله وارخائه (ع) اقول ذکر المصؒ فی ھذا الباب خمسة احادیث:قوله فان علیک السلام تحیة المیت :قال فی الکشف صـ ۹۵ کما یشھد به اشعارھم فی المراثی:وفی الھامش عـ ۷:کقوله:

علیک سلام الله قیس بن عاصم	ورحمته ما شآء ان یترحما
علیک سلام من امیر وبارکت	یدُ الله فی ذاک الادیم الممزق

الذی اذا اصابک ضر :الموصول عبارة عن الله تعالیٰ (ک صـ ۹۵) ایاک واسبال الازار :فیه الترجمة:قال فی البذل صـ ۵۳:وھو تطویله وترسیله نازلًا من الکعبین الی الارض اذا مثی وانما

لہ ایضاً صـ ۹۵ ۲ عون ۴/۹۵ ۳ ب صـ ۵۱ ۴ طیبیؒ صـ ۲۲۷ ج ۷ ومرقاة ۳/۲۶۸ ۵ مرقاة ۳/۲۶۸

۶ التعلیق الصحیح ۲۵۵

یفعل ذلک فی الغالب کبراً:وقال فی الهامش ع ۳ علی صـ ۲۰۹ : اعلم:ان اکثر ما یقع الجر والاسبال فی الازار وقد ورد فیه وعید شدید حتی انه امر لمسبل الازار باعادة الصلوة والوضوء والتحقیق ان الاسال یجری فی جمیع الثیاب ....وحکم ذیل القباء والقمیص کذلک الخ......قوله لاقول لیرکبن علی رکبتیه :بلام التاکید والنون الثقیلة ای ابو الدردآء:علی رکبتیه ای ابن الحنظلیة والمعنی ان ابا الدردآء قد بالغ فی السوال عن ابی الحنظلیة وقرب منه قربة شدیدة حتی انی لاقول لیرکبن ابوالدردآء علی رکبتی ابن الحنظلیة من شدة المقاربة [۱] قوله قال ابوداؤدؒ وکذلک قال ابو نعیم اه صـ ۲۱۰ سطر ۱ :وانما اعاد المصنفؒ هذه الجملة واثبتا بروایة ابی نعیم عن هشامؒ لانه اختلف فیهما فاخرج الامام احمدؒ فی مسنده هذا الحدیث بهذا السند ولم یذکر هذه الجملة ثم اخرجه بسند وکیع ثنا هشام بن سعد بسنده فذکر هذه الجملة فقول المصؒ بسند ابی نعیم عن هشام ان هذه الجملة فی الحدیث موجود [۲] **باب** ما جآ فی الکبر صـ ۲۱۰ سطر ۱ : قوله الکبریآء ردائی :قال فی الهامش ع ۱ صـ ۲۱۰:وشبههما الازاد والردآء لان المتصف بهما یشملانه کما یشمل الردآء الانسان ولانه لا یشارکه فی ازاره وردائه احد فکذلک الله لا یشارکه فیهما احد کذا فی مرقاة الصعود:قوله مثقال حبة من خردل من کبر ای بدون المجازاة وهذه هی القاعدة الکلیة والعفو مرجو من الله تعالیٰ لقوله تعالیٰ ان الله لا یغفر ان یشرک به ویغفر ما دون ذلک لمن یشآء الایة [۳] ولکن الکلام فی سیاق القاعدة الکلیة [۴] قال ابوداؤد ....مثله ای مثل الحدیث المتقدم (ب)من بطر الحق : ای یتعظم عن قبوله وغمط الناس ای استحقرهم(ک)قوله فهو فی النار :ای فموضعه فی النار او فصاحبه فی النار (ک صـ ۹۵ صـ ۹۶) قوله الاسبال فی الازار الخ ای یتحقق فی کلّ هؤلآء عند التجاوز فی شیئ منها المواضع المعروفة فیها [۵] **ف**:وفی الحدیث عبد العزیز بن ابی رواد:وقد تکلم فیه غیر واحد:وقال

[۱] عون صـ ۱۹۱ ج ۳ [۲] ب صـ ۵۶ ج ۵ [۳] سورة النسآء ع ۳۸ ع ۱۱۶ [۴] کشف صـ ۹۵ ج ۲ [۵] ک صـ ۹۶ ج ۲

النوویؒ ان اسناده حسن اه ١ قوله المشبهات من النسآء الخ لان اول ما ینظر الیها الرجال یزعمها رجلا فینظر الیها بلا کلفة فیقع فی الفتنة قوله والمتشبهین من الرجل بالنسآء :لان اول ما ینظر الیه المرأة ترعمه امرأة الی آخر ما قلت سابقا ٢ قوله الرجلة من النسآء :بضم الجیم قال فی النهایة التشبه بالرجال فی ذیّهم وهیئاتهم فاما فی العلم والرأی فمحمود ٣ قوله یُدنین علیهن من جلابیبهن ٤ قوله کأنّ علی روسهنّ الغربان صـ ٢١١ سطر ٥ :بکسر العجمة جمع غراب کغلمان جمع غلام،من الاکسیة السود التی تغطین بهنّ من الجلابیب ۵ قوله ولیضربن بخمرهن علی جیوبهن النور ۳۱: قوله اکثف :قال فی البذل صـ ۵۸ ج ۵:فاکثف بالنون هو الروایة المشهورة ای استرو اصفق ومعنی اکشف بالثاء المثلثة ای اغلظ لانه ابلغ فی الستر من الرقیق:قوله الاهذا وهذا اه وهذا عند امن الفتنة واما عند الخوف من الفتنة فلا ویدلّ علی تقیده بالحاجة اتفاق المسلمین علی منع النسآء ان یخرجن سافرات الوجوه لا سیّما عند کثرة الفساد وظهوره ٦ قوله انما هو ابوک وغلامک :یحتمل ان یکون غلاما لم یحتلم (نکتة) ای لا حاجة الی هذا النوع من التسرّ والتحجب بحیث سترت رجلیک ایضا انما هو ابوک وهو محرم وغلامک وهو من الطوافین علیکن والرجلان لیستأمن العورة التی تجب سترها لا سیّما من غلامک الذی هو من الطوافین فان الحرج مدفوع واما ما وقع فی سورة النور فانه فی الاناث (ای الامآء) لا فی الذکور (ای العبید) فتنبه لذلک ٧ **باب** فی قوله غیر اولی الاربة :من الرجال او الطفل الذی لم یظهروا علی عورات النسآء ٨ قوله مخنث اسمه هیت وهو المشهور وقیل هنب،وقیل ماتع، وهو ینعت امرأة الخ بادیة بنت غیلان انها اذا اقبلت اقبلت باربع :عکن علی بطنها قوله بثمان عکن علی ظهرها اربع علی هذا الجانب واربع علی ذلک ای یمنة ویسرة اه ٩ ای صارت اطراف العکن ثمانیة والعکنة الطیّة التی تکون فی البطن من کثرة السمن ١٠ قوله یعلم ما ههنا :قال القرطبیؒ هذا

---

١ طالع هامش رقم ۵ صـ ٢١٠ ج ٢ من ابی داؤدؒ ٢ ک ٢/٩٦ ٣ هـ رقم ٧ ٤ الاحزاب ۵٩ ۵ ب صـ ۵۸ ٦ ب صـ ۵۸ ٧ کشف صـ ٩٦ ٨ النور ۳۱ ٩ ک صـ ٩٦ وطالع هـ ۸ ١٠ ب صـ ۵٩

یدل علی انهم کانوا یظنون انه کان لا یعرف شیئا من احوال النسآء ولا یخطرن له ببال:وسببه ان التخنث فیه خلقة وطبعیة ولم یکن یعرف منه الا ذلک ولهذا کانوا یعدونه من غیر اولی الاربة اه ۱؎ قوله یستطعم ای یسأل الناس ان یطعموه فیطعمونه فیخرج الی البیدآء (ب ص ۹۰) قوله **باب** یخضضن من ابصارهن ص ۲۱۲ سطر ۴ :النور ع ۱ ۳:قوله والقواعد اه ع ۶۰:النور :والمراد من القواعد من النسآء التی قعدن عن الحیض والولد لکبرها ۲؎ قوله الیس اعمی (قال فی البذل ص ۶۰ فی التطبیق بین الاحادیث عن التعارض) فقیل المنع محمول علی الورع وحدیث الحبشة وغیرها محمول علی الرخصة وقیل المنع محمول علی خوف الفتنة والرخصة فی حالة الامن،وبعضهم قالوا ان المنع فی ازواج النبی صلی الله علیه وسلم خاصة والرخصة فی غیرها قوله وهم فیه وکیع :حیث قال داؤد بن سوار مکان سوار بن داؤد فقلب ۳؎ لا داؤد بن سوار کما وهم وکیع ۴؎ **باب** فی لبس القباطی للنسآء :جمع القبطیة بالکسر ثیاب رقاق بیضآء من الکتان ۵؎ وهی علی فی النهایة ثوب من ثیاب مصر رقیقة بیضآء کانه منسوب الی القبط وهم اهل مصر،وضمّ القاف من تغیر النسب وهذا فی الثیاب فاما فی الناس فِقبطیّ بالکسر الخ ۶؎ قوله فقال عباس بن عبید الله : حاصل الکلام ان هذا الحدیث کما رواه ابن لهیعة عن موسی بن جبیر کذلک رواه یحیی بن ایوب الفافقی المصری ولکن خالف فی تسمیة شیخ موسی بن جبیر فان ابن لهیعة سمّاه عبید الله بن عباس واخطا فیه والصواب ما سماه یحیی بن ایوب علی القلب عباس بن عبید الله ۷؎ **باب** فی الذیل :ای قدره (ب) قال ابوداؤد رواه ابن اسحاق وایوب بن موسی سطر آخر :غرض المصنفؒ بهذا الکلام انه تقدم الاختلاف فی سند هذا الحدیث بان ابابکر بن نافع حدّث هذا الحدیث عن ابیه نافع عن صفیة عن امّ سلمةؓ ثم اخرج حدیث عبیدالله عن نافع عن سلیمان بن یسار عن امّ سلمةؓ فاختلف ابوبکر وعبید الله فعند ابی بکر یروی نافع عن صفیة:عن امّ سلمةؓ وفی حدیث عبید الله یروی نافع عن سلیمان بن یسار عن امّ سلمةؓ فقول المصؒ (فی) حدیث ابی بکر بان

۱؎ ب ص ۵۹ ۲؎ ایضاً ۳؎ ک ص ۹۲ ۴؎ عون ص ۱۰۰ ج ۴ ۵؎ هـ ع ۲۶ ۶؎ عون ص ۱۰۱ ج ۴ ۷؎ بذل ص ۶۱ ج ۵

ابن اسحاق وایوب بن موسی کلاهما یرویان عن نافع عن صفیة بنت ابی عُبید عن ام سلمة الخ ۱ قوله فنزع لهن ذراعا :صـ ۲۱۳ سطر ۳:وفی روایة ابن ماجةؒ فنذرع لهن بالقصب ذراعا ۲ باب فی اهب المیتة صـ ۲۱۳ سطر ۳ :بفتح الهمزة والهآء وبضمهما لغتان،جمع اهاب بکسر الهمزة (عون صـ ۱۱۳) قال ابوداؤدؒ لم یذکر الاوزاعیؒ الخ اقول فیه اشارة الی الاختلاف بین الرواة فی ذکر الدباغ وعدمه: ف:وکتب مولانا محمد یحیی المرحوم من تقریر شیخهؒ ولعل الزهریؒ لم ینکر وجوب الدباغ الا هذا الخصوص بالقرظ لا مطلقة والا فیبعد عن مثله ان یجوز الانتفاع بجلد المیتة وهی متلطخة بما هی متلطخة وعلی هذا فلا خلاف بینه وبینهم ۳ قوله والقرظ :قال الخطابیؒ هو شجر یدبغ به قال فی النهایة هو ورق السلم ۴ **باب** من روی ان لا یستنفع باهاب المیتة وهی الجلد قبل الدباغ ۵ ای غیر مدبوغ فان الاهاب اسم لما یدبغ کما سیاتی عن النضر بن شمیلؒ (کشف) وطالع المذاهب علی هامش رقم عـ ۵ انما یسمّی شنا بفتح الشین المعجمة بعدها نون ای قربة خلقة (عون صـ ۱۱۴) **باب** جلود النمور صـ ۲۱۴ سطر ۴ :وفی روایة النمار وکلاهما جمع نمر الخ (هـ عـ ۲صـ ۲۱۴ وفی بعض النسخ والسباع (ب صـ ۶۴) قوله ولا النمار :والمراد بالنهی جلودها الخ (هـ عـ ۳)اقول وفیه الترجمة: اعلمّت بصیغة المجهول المتکلم من الاعلام ویحتمل ان یکون بهمزة الاستفهام وعلمت بتآء الخطاب (ب ۶۴ /۵)قوله فرجع المقدامؓ من الترجیع ای قال انا لله وانا الیه راجعون (عون) فقال الاسدی :ای طلبا لرضآء معاویةؓ وتقربا الیه (ب) حمرة اه قال فی المصباح القطعة المتلهبة:وفی القاموس النار المتّقدة (عـ صـ ۱۱۶) أسمعک بما تکره کما اسمعتنی ما اکره فیه (ب) وقد رأیت هذا کلّه فی بیتک یا معاویة ای علی اهلک فیه ان مافی بیت الآدمی من مکروه او حرام منسوب الی مالکه فی کونه لا ینکره قوله ما لا یامر لصاحبیه :الذین وفدامعه وهو عمرو بن الاسود،ورجل الاسدی: وفرض لابنه فی المئین ای لابن المقدام واسمه یحیی:ای کتب اسمه فی الدیوان فی الذین لهم عطآء مقدر فوق المائتین من الدراهم،قوله واما الاسدی فرجل حسن الامساک لشیئه: لیصرفه بعد ذلک فی مهمات ۶

ا ب ۶۲ /۵ ۲ عون صـ ۱۱۱ ۳ ب صـ ۶۳ ۴ هـ عـ ۶ ۵ ب ۶۳/ ۵ ۶ ماخوذ من البذل ۶۵/ ۵

هذا تعريض عن البخل والحرص وانما لم يصرح به تحرزا عن الغيبة [۱] قوله عن جلود السباع: قال الخطابیؒ "صــ ۱۷ ج ۶" اما لكون الدباغ لا يعمل الا في جلد ما يوكل لحمه وعليه الاوزاعيؒ او يعمل فی الجلد لا فی الشعر وعليه الشافعیؒ او لاجل انها مراكب اهل السرف والخيلاء كذا فی المرقاة للسيوطیؒ [۲] قوله كان لها قبالان: القبال بكسر القاف زمام النعل وهو السير الذی يكون بين الاصبعين والمعنى انه كان لنعله زمامان يجعلان بين اصابع الرجلين اه (هـ عـ ۹) قوله ان ينتعل الرجل قائما صـ ۲۱۵ نهی ارشاد (كشف) لا يمشی احدكم فی النعل الواحدة اه قال الخطابیؒ صـ ۷۳ لان فيه شهرة وكل امر كذلك فهو مكروه الخ (هـ عـ ۲) قوله بجنبه: ای الايسر تعظيما للايمن ولا يضع قدامه تعظيما للقبلة ولا وراءه خوفا من السرقة كذا قال القاریؒ [۳] **باب** فی الفرش: بضم الفآء والرآء جمع فراش كبساط وبسط قال تعالىٰ وفرش مرفوعة [۴] قوله وفراش للضيف وان كان رجل ينزل عليه اضياف جاز له البسط فی الفرش قوله والرابع للشيطان ممّا لا يحتاج اليه ويكون للمباهاة [۵] قوله ايضا على ليساره كما رواه ابن الجراحؒ (ب) قوله رحالهم الادم: بفتحتين جمع اديم بمعنى الجلد المدبوغ [۶] قوله انماط: زاد البخاریؒ فانا اقول لها "يعنی امراته" اخری عنّی انماطكِ فتقول الم يقل النبی صلی الله عليه وسلم انها ستكون لكم انماط وفيه معجزة باخبار النبی صلی الله عليه وسلم عمّا سيكون فكان كما قال [۷] بفتح الهمزة جمع نمط بفتح النون والميم وهو ظهارة الفراش ويطلق ايضا على بساط لطيف له خمل يجعل على الهودج وقد يجعل ستر او المراد فی الحديث هو النوع الاول [۸] قوله ضجعة رسول الله صلی الله عليه وسلم: بكسر الضاد كالجلسة للهيئة والمراد ههنا ما كان يضطجع عليه فالكلام على حذف المضاف ای ذات ضجعته: قوله حيال مسجد النبی صلی الله عليه وسلم المراد من السجد ههنا هو الموضع الذی اتخذه للصلوة من البيت [۹] **باب** فی اتخاذ الستور صـ ۲۱۶ سطر ۱ : جمع

---

[۱] هـ رقم ۶ [۲] هـ رقم ۷: [۳] عون صـ ۱۱۸ ج ۴ [۴] ب ۵/۲۶ [۵] ک صـ ۹۷ [۶] هـ عـ ۸ [۷] بذل صـ ۶۷ ج ۵
[۸] عون صـ ۱۲۰ ج ۴ [۹] ک ۲/۹۷

ستر بکسر السین (عون) قل ما کان یدخل اہ ای اذا قفل من سفر قل ماکان یدخل الابدأ بھا (کشف) سترا موشیا منقشا (نکتة) الا قضبه ای قطعه وازاله (ھ ع ۳ ص ۲۱۶): ف:والصلیب بفتح الصاد وکسر اللام ھو الذی للنصاریٰ وصورته ان توضع خشبة علی اخریٰ علی صورة التقاطع یحدث منه المثلثان علی صورة المصلوب ۲؎ **باب** فی الصور :جمع صورة والمراد بالصورة صورة الحیوان (ب ص ۶۸) قوله ولا جنب :حملوة علی من یتخذ ترک الاغتسال عادة،لامن یؤخر الاغتسال الی وقت الصلوة (ھ ع ۵) فاخذت نمطا :بفتحتین ثوب من صوف یفرش ویجعل ستر او یطرح علی الھودج ۳؎ فسترته علی العرض :ھی الخشبته المتعرضة التی یسقف بھا البیت ثم یوضع علیھا اطراف الخشب الصغار (شتیر) ۴؎ یقال لھا فی الافغانیة (لبش) قوله ان نکسو الحجاره واللبن :ف:وھذا یدلّ علی کراھیة ستر الحیطان بالثیاب المنقشة وغیرھا لان ذلک من السرف وفضول زھرة الدنیا التی نھی اللّٰہ النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم ان یمدّ عینیه الیھا نھی تنزیه لا تحریم ۵؎ وفی روایة مسلمؒ والطین مکان واللبن،قال النوویؒ استدلوا به علی انه یمنع من ستر الحیطان وتنجید البیوت بالثیاب وھو منع کراھة تنزیه لا تحریم ھذا ھو الصحیح الخ ۶؎ قوله الارقما فی ثوب :المراد به صورة الشجر وغیرھا مما لیس بذی روح ۷؎ قوله ولا صورة ص ۲۱۷ ف:ولا فرق فی ھذا کلّه بین ماله ظل وما لا ظل له،فھذا تلخیص مذھبنا وبمعناه قال جماھیر العلمآء من الصحابهؓ والتابعینؒ ومن بعدھم وھذا مذھب الشافعیؒ ومالکؒ وابی حنیفةؒ وغیرھم وقال بعض السلفؒ انما ینھی عما کان له ظل،ولا بأس بالصور التی لیس لھا ظل وھذا مذھب باطل انتھیٰ ۸؎ تحت نضدلھم :بنون وضاد معجمة مفتوحتان ودال مھملة،ھو السریر الذی ینضد علیھا الثیاب ای یجعل بعضه فوق بعض وھو ایضا متاع البیت المنضود قال الخطابیؒ ھو متاع یرفع بعضه فوف البعض (ھ ۳ وطالع خ ص ۸۱ ج ۲)۔

۱؎ ک ۹۷ ۲؎ عون ۳/۱۲۱ ۳؎ ھ ع ۸ ۴؎ ک ص ۹۷ ج ۲ وخ ص ۷۹ ج ۲ ۵؎ ب ص ۶۹ ج ۵ ۶؎ عون ص ۱۲۲ ج ۳ ۷؎ ھ ع ۱۱ ۸؎ ھ ع ۱ اقاله الشیخ الدھلویؒ عن النوویؒ :علی ص ۲۱۷ ج ۲ ۔التحریر الثانی مع الزیادة یوم الاربعاء ۲ جمادی الاولی ۱۴۳۲ ھ بمکتبة الزبیر منزل افسر علی فنجفیر صوابی (خاکی غفرله)

﴿بسم الله الرحمن الرحیم﴾

اول کتاب الترجل :الترجل والترجیل تسریح الشعر وتنظیفه وتحسینه۱ قوله الاغبا :قال الطیبیؒ الغبّ ان یفعل یوما ویترک یوما والمراد به النهی عن المواظبة علیه والاهتمام به لانه مبالغة فی التزین ۲ هو ان یترجل الرجل یوما ویترک یوما حذرا من التشبه بالمترفین فان البذاذة من الایمان ورب اشعث اغبر مدفوع بالابواب لو اقسم علی الله لابرّه ۳ من الارفاه :بکسر الهمزة علی المصدر بمعنی التنعم الخ ۴ قوله یعنی التقحل :هو یبس الجلد لسوء الحال وقد قلح الرجل اذا التزق جلده بعظمه من الهزال الخ ۵ والبذاذة ترک الترفه ورثاثة الهیئة (ک) باب فی اصلاح الشعر :بفتح الشین المعجمة (ب) قوله عن خضاب الحناء صـ ۲۱۸ سطر ۲ :بکسر الحآء والمد والخضاب شامل لخضاب الشعر والجسم ولکن تقیده فی ترجمة الباب بالنسآء یدلّ علی ان المراد به خضاب الجسم فان خضاب الیدین والرجلین مستحب للنسآء وحرام للرجال الا لحاجة التداوی ونحوه ۶ قوله یکره ریحه :فیه ان المرأة من حق زوجها علیها ان تکره ما یکرهه وتترک فعله مراعاة لقلبه ویحب ما یحبه وتفعله ۷ قوله فغیر کفیک بالحنآء (ب) وانما کرهه صلی الله علیه وسلم للتشبیه بالرجل والتشبه بالرجال مکروه ثم قد یسبق الی الفهم من الحدیث ان مبایعته صلی الله علیه وسلم النسآء کانت باخذ الید ولیس کذلک الخ ۸ **باب** فی صلة الشعر :وهو علی المنبر : ای منبر المدینة قوله قصة بضم القاف وتشدید الصاد المهملة وهو القطعة (ب ۵/۷۲) قوله فما وجدته ای صریحا (ع) فانتهوا عـ ۷ :سورة الحشر ان تجعل الخیلان بکسر الخآء المعجمة جمع خال وهی الشامة علی الجسد (ب) فی وجهها وذکر الوجه لیس قیدا فقد یکون فی الید وغیرها من الجسد وقد یفعل ذلک نقشا وقد یجعل دوائر وقد یکتب اسم المحبوب قاله الحافظؒ (عون ۲۷ ۱۲۸/۱ ج ۴) قوله القرامل لیس به باس :وهی ضفائر من شعر او صوف او ابریسم تصل بها المرأة شعرها (هـ عـ ۷ صـ ۲۱۸) **باب** الطیب :وفی الحدیث یدل علی ان رد الطیب خلاف

---

۱ عون ۳/۱۲۳ ۲ هـ غه وطالع هـ داعلی صـ ۱۱۸ علی صـ ۲۱۷ ۳ کشف ۲/۹۷ ۴ عون ۳/۱۲۳ ۵ ب صـ ۷۱ ۶ ب ۵/۷۱ ۷ ب ۵/۷۱ ۸ ایضاً

السنۃ الخ (عون) قوله للخروج :ای من البیت (ب) قوله الاخرة :لان اللیل مظنة الفتنة فالتخصیص بالعشآء الآخرة لمزید التاکید الخ ۱؎ الخلوق للرجال صـ ۲۱۹ بفتح الخآء المعجمة فی اخره قاف طیب مشهور یجعل فیه الزعفران ۲؎ قوله ردع ای اثر من بقیة لون الزعفران ۳؎ قوله بهذه القصة ای المذکورة فی الحدیث السابق (ع) وهم ضمیر الجمع یرجع الی عمار واهله حُرُمٌ:ای محرمون باحرام الحج او العمرة ۴؎ قوله وانا مخلق بفتح الخآء المعجمة وتشدید اللّام ای ملطخ بالخلوق والحدیث فیه ان النهی عن الخلوق عام للصغیر والکبیر للذکور ۵؎ وانما لم یمسه لانه یحتمل ان یکون الخلوق طریا فیلطخ یده الکریمة او لیکون اشدّ علی ابویه وزجرا لهما وهذا یدل علی ان ما یحرم علی الرجال یحرم علیهم ان یستعملوه فی الصبیان من اللباس وغیره لا کما قال الشافعیؒ من ان الکبار غیر مکلفین فی حق الباس الصغار (ب صـ ۷۵ وصـ ۷۶) قوله قلما یواجه رجلا فی وجهه صـ ۲۲۰ :من شده حیآء ومکارم اخلاقه الشریفة:(ب صـ ۷۶ ج ۵) باب ما جآء فی الشعر :اعلم:ان لشعر الانسان ثلثة اسمآء الجمة بضم الجیم وتشدید المیم والوفرة بفتح الواو وسکون الفآء واللمة بکسر اللّام وتشدید المیم فالجمة الی المنکبین والوفرة الی شحمة الاذن، واللمة بین بین نزل من الاذن والم الی المنکبین ولم یصل الیهما قال الامام ابن الاثیرؒ فی النهایة الجمة من شعر الرأس ما سقط علی المنکبین واللّمة من شعر الرأس دون الجمة سمیت بذلک لانها الّمت بین المنکبین فاذا زادت فهی الجمة والوفرة شعر الرأس اذا وصل الی شحمة الاذن انتهی ۶؎ قوله فی حلة حمرآء :هما بردان یمانیان منسوجتان بخطوط حمر مع سود ولا یسمی حلة الّا ان تکون ثوبین من جنس واحد اه ۷؎ کذا رواه اسرائیل کما رواه سفیان الثوریؒ (ب)

ف:والاختلاف الواقع فی الروایات فی شعره صلی الله علیه وسلم مبنی علی اختلاف الاحوال والاوقات فرقنا ومرة یکون هکذا ومرة هکذا ۸؎ قوله ثم فرق بعد :لسانح سنحه او یوحی من الله

۱؎ عون ۳/۱۲۸ ۲؎ هـ رقم ۲ صـ ۲۱۹ ۳؎ ب صـ ۷۵ ج ۵ ۴؎ عون ۳/۱۲۹ ۵؎ ع صـ ۳/۱۳۰ ۶؎ عون ۳/۱۳۱ ۷؎ هـ ۱ علی صـ ۲۲۰ ۸؎ ب ۵/۷۶ وک صـ ۹۷

تعالیٰ فالسنة الآن هو الفرق لانه یوخذ بالاخر فا الاخر من قول وفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ۱ ذباب ذباب :الشوم،والشر الدائم (ک،ب،هـ) ای اصابک ذباب من هذا الامر (هـ ۷ـ) قوله لم اعنک وهذا احسن ،ای لم اردک بقوله ذباب ذباب........ای تقصیر الشعر احسن من اطالته وان کانت الاطالة ایضا جائز (ک صـ ۹۸)ای ما قصدتک بسوء (ع) تعنی عقائص :قال امرأ القیس :غدائره مستشزرات الی العلی و العقائص جمع عقیصة وهی الشعر المعقوص واصل العقص اللیّ وادخال اطراف الشعر فی اصوله ۲ قوله فحلق رؤسنا وانما حلق رؤسهم مع ان ابقاء الشعر افضل الا بعد فراغ احد النسکین علی ما هو المعتاد علی الوجه الاکمل لمارأی من اشتغال امّهم عن ترجیل رؤسهم وشعورهم بما اصابها من قتل زوجهافی سبیل الله فاشفق علیهم من الوسخ والقمل وهذا یدل علی ان للولی التّصرف فی الاطفال حلقا وختانا (مرقاه) ۳ قوله فنهاهم :قال النوویؒ مذهبنا کراهته مطلقا للرجل والمرأة لاطلاق الحدیث قال وهی کراهیة تنزیه وکذلک کرهه مالکؒ والحنفیةؒ ۴ قوله ویاخذ بها :وهذا من تلطفه صلی الله علیه وسلم وفیه التبرک باثار الصالحین والاحتراص علی ادخار ما لمسوه بایدیهم او جلسوا علیه او کان من لباسهم وقیل ان الروایة انما یجوز اتخاذها لغلام اذا کانت مع غیرها من الشعور التی فی الرأس واما اذا حلق شعره کله وترک له ذوابة فهو القزع التی نهی عنه رسول الله صلی الله علیه وسلم ۵ قوله واعفاء اللحیة :واعفاء اللحیة توفیرها من قولک عفی البث اذا طال (ع صـ ۱۳۵) ای توفیرها واطالتها وعدم الاخذ منها وکان من عادة الفرس قصّ اللحیة فنهی الشارع عن ذلک (بذل صـ ۷۹ ج ۵) قوله اربعین یوما :هذا هی الغایة القصوی والافضل فی کل اسبوع فان لم یفعل ففی خمسة عشر یوما(کشف صـ ۹۸)قوله کنا نعفی السبال الخ ای کنا نترکها علی حالها کما خلق الله لانقصها ولا نمسها وهذا من الجمع المراد منها التثنیة لان من المعلوم ان الانسان لیس له الاسبالان وهما طرفا الشرب یمنة ویسرة من الشعر الذی لا یدخل الفم عند الارسال ولا یخالط الماکل

---

۱ کشف ۹۸/۹۷ ۲ ب صـ ۵/۷۷ ۳ کشف صـ ۹۸ ج ۲: ۴ ب ۵/۷۸ ۵ ب ۵/۷۸

عند الاكل والمشرب عند الشرب لكونه منعطفا عن الفم الى اليمين والسيار لـ في نتف الشيب والمراد الشعر الابيض (ب) قوله الا كانت له نورا صـ ٢٢٢ سطر ٢ :من قبيل الجزآء من جنس العمل البياض بالبياض (ک) باب في الخضاب :اى تغير شيب الرأس واللحية (عون ١٣٦ /٣) قوله كالثغامة نبت ابيض الزهر شبه بياض الشيب به قوله والكتم نبت اذا خلط بالحنآء وصبغ به اشتد حمرته ٢ قوله فذكر انه لم يخضب قال في الهامش بعد بسط وتفصيل والمختار انه صلى الله عليه وسلم صبغ في وقت وتركه في معظم الاوقات فاخبر كل بما رأى وهو صادق وهذا التاويل كالمتعيّن فحديث ابن عمرؓ في الصحيحين لا يمكن تركه ولا تاويل له والله اعلم كذا قال النوويؒ (هـ عـ ٣ صـ ٢٢٢) باب في خضاب الصفرة :فصبغ الثياب بالزعفران منهي وصبغ اللحية به جائز ٣ قوله بالسواد قال في الهامش عـ ٣ :فيه ان الخضاب بالسواد حرام او مكروه وقال في عـ ٥ صـ ٢٢٢ :مبالغة في الزجر والتهديد على الخضاب بالسود وقال في البذل ٥/٨٢ وفي الحديث تهديد شديد في خضاب الشعر بالسواد وهو مكروه كراهة تحريم :وقال في العون صـ ١٣٩ ج ٣ قال ميركؒ ذهب اكثر العلمآء الى كراهة الخضاب بسواد وجنح النوويؒ الى انها كراهة تحريم وان من العلمآء من رخّص فيه في الجهاد ولم يرخص في غيره ومنهم من فرق بين الرجل والمرأة فاجاز لها دون الرجل واختاره الحليميؒ قوله من عصب صـ ٢٢٣ سطر ٦ :اختلفوا في معنى العصب والعاج فالمشهور في العصب في كتب اللغة والحديث البرد اليماني الذى يعصب غزلها اى يجمع وليشد.......وهذا المعنى غير مناسب للمقام لان القلادة اسم لحلى الجيب ولا معنى لجعله من البرد وقيل انه سنّ دابة بحرية ....والمشهور ان العاج عظم انياب الفيل (هـ عـ ٥ صـ ٢٢٣)

ف:وعظم الفيل نجس عند الشافعيؒ وان ذكى وفي قول للشافعيؒ انه طاهر وعند ابى حنيفةؒ طاهر (بذل صـ ٨٢ ج ٥).

لـ ک ٩٨ وطالع البذل صـ ٧٩ والهامش ١٠ فان فيه وهى مقدم اللحية وما اسبل منها على الصدر: ٢ ک صـ ٩٨ ٣ ک صـ ٩٨ ج ٢

﴿بسم الله الرحمٰن الرحیم﴾

﴿باب کتاب الْخاتَم صــ ۲۲۳﴾

بفتح الخآء ما یختم به (ب ۵/۸۲) قوله فصه حبشی :ای علی الوضع الحبشی وعلی هذا لامخالفة بینه وبین حدیث فصه منه اه (ھـ عـ ۷) قوله فطرح الناس ۱۵ صـ ۲۲۳ سطر اخر :وهم من الزهریؒ لان المطروح کان من الذهب باطباق المحدثین لامن الورق الا ان یقال وان المغنی وقد کان طرح النبی صلی الله علیه وسلم قبل ذلک خاتم الذهب فکان الناس ایضا قد طرحوا خواتیمهم من الذهب قبل ذلک والآفة من الاختصار فی الروایة البالغ الی حد الاخلال ۱؎ قوله کلّهم من ورق صـ ۲۲۴ سطر ۱ :الحاصل ان هؤلآء کلّهم تابعو ابراهیم بن سعد علی قوله من ورق الخ (عون صـ ۱۴۳ ج ۴) قوله وتغیر الشیب :ای بالسود لا بالحنآء او الصّفرة فانه مندوبٌ قوله والتبرّج بالزینة لغیر محلها ای عند غیر زوجها من الرجال قوله والضرب بالکعاب ای اللعب بالنرد ومثله الشطرنج قوله وفساد الصبی غیر محرمه ای غیر محرم فساد الصبی فالضمیر الی فساد الصبی لا الی الکلّ ۲؎ قوله ملوی علیه فضة قیل هذا الحدیث اجود اسنادًا مما قبله لان فی اسناد الأول ابن مسلم المروزیؒ یکنی ابا طیبة قیل لا یحتج به قیل ثقة یخطیء ویخالف لا سیّما وهذا الحدیث یعضده حدیث التمس ولو خاتما من حدید ولو کان مکروها لم یاذن فیه وقیل ان کان المنع محفوظا یُحمل علی ما کان حدیدا اَصرفاً ههنا بالفضة التی لویت علیه فح ترتفع الکراهة والله اعلم ۳؎ قوله للسبابة والوسطی :قال النوویؒ یکره جعل الخاتم فی الوسطی والتی تلیها لهذا الحدیث واجمع المسلمون علی جعل الخاتم فی الخنصر ۴؎ قوله مضلعة ای فیها خطوط عریضة کالاضلاع ۵؎ قال ابوداؤدؒ قال ابن اسحاقؒ حاصله ان عبدالعزیز بن ابی رواد روی عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم یتختم فی یساره قال محمد بن اسحاق صاحب المغازی واما اسامة یعنی ابن

۱؎ کشف صـ ۹۸ وطالع الهامش عـ ۹ والبذل صـ ۸۴ والعون صـ ۱۴۳ ج ۴ ۲؎ کشف صـ ۹۸ صـ ۹۹ ۳؎ ھـ عـ ۷ ۴؎ ب ۵/۸۵ ۵؎ عون ۴/۱۴۵

زید اللیثی فیروی عن نافع باسناده فی یمینه فخالف اسامةُ بن زیا ،عبد العزیز بن ابی رواد ثم اخرج حدیث عبید اللہ عن نافع باسناده فی تقویة حدیث عبدالعزیز ا **مسئلة**: قال البغویؒ فی شرح السنة جمعا بین الاحادیث بانه تختّم اوّلا فی یمینه ثم تختم فی یساره وکان ذلک فی اخر الامرین وقال ابن ابی حاتمؒ سألت ابازرعة عن اختلاف الاحادیث فی ذلک فقال لا یثبت هذا ولا هذا او لکن فی یمینه اکثر قال النوویؒ اما التختم فی الید الیمنی او الیسری فقد جآء فیه الحدیثان وهما صحیحان واما الفقهآءؒ فقد اجمعوا علی جواز التختم فی الیمین وعلی جوازه فی الیسار ولا کراهة فی واحد منهما واختلفوا فی ان ایّتهما افضل اه ۲ قوله کان یلبس خاتمه کذلک صـ ۲۲۵ سطر ۱: ای فی خنصره الیمنی فجعل فصه علی ظهرها قال العلمآء حدیث الباطن اصح واکثر وهو الافضل کذا فی مرقاة الصعود:وقال ابن رسلانؒ یجوز ان یکون فعل ذلک فی وقت لبیان الجواز واکثر اوقاته مما یلی باطن کفه وفی هذا الجمع بین حدیثی الصحیحین فان الترمذیؒ اخرج هذا الحدث وقال البخاریؒ حدیث محمد بن اسحاقؒ عن الصلت بن عبداللہ حدیث حسن ۳ **باب ما جآء فی الجلاجل**: جمع جلجل بضمتین وهو ما یعلق بعنق الدابة او برجل البازی والصبیان ۴ الجرس بکسر الجیم وفتحها وسکون الرآء الصوت وبفتحتین ما یعلق بعنق الدابة او برجل البازی والصبیان ۵ مع کل جرس شیطان :ووجهه ان صوته یلهی السامع عن ذکر اللہ تعالیٰ ۶ قوله قطع انفه:هذا وهم عن ابی الاشهب لان الذی قطع انفه هو طرفة بن عرفجة الصحابیؓ لاعرفجة بن اسعد ۷ یوم الکلاب :بضم الکاف والتخفیف اسم مآء کان فیه وقعة مشهورة فی الجاهلیة وهو ما بین الکوفة والبصرة اه(هـ عـ ۳) فاتخذ انفا من ذهب وکذا حکم الاسنان فانه یثبت هذا الحکم بالمقائسة سوآء ربطها بخیط الذهب اوصنعها بالذهب(بذل صـ ۸۷ ج ۵) **باب ما جآء فی الذهب للنسآء**:قوله او ببعض اصابعه :اوللشک من الراوی(ب)قوله الا عُذّبت به :هذا الحدیث وما بعده

---

۱ بذل ۵/۸۶ ۲ هـ عـ ۹ علی صـ ۲۲۴ ۳ بذل صـ ۸۶ ج ۵ ۴ ع ۳/۱۴۷ ۵ هـ عـ ا صـ ۲۲۵ ۶ ک صـ ۹۹
۷ هـ عه علی صـ ۲۲۵ وطالع هـ عه ایضاً

وکل ما شا کله منسوخ وثبت اباحته للنسآء بالاحادیث الصریحة الصحیحة وعلیه انعقد الاجماع قال الشیخ ابن حجرؒ النهی عن خاتم الذهب او التختّم به مختص بالرّجال دون النسّاء فقد انعقد الاجماع علی اباحته للنسآء واللہ تعالیٰ اعلم وعلمه احکم واتم ۱؎ الاحادیث الواردة فی النهی عن تحلی النسآء بالذهب منسوخة او محمولة علی ما اذا لم یودین ذکوته او علی ما اذا یظهرنه لغیر ازواجهن امالة لقلوبهم الی انفسهن ۲؎ والرابع انه انما منع منه فی حدیث الاسورة والفتحات لما رأی من غلظه فانه مظنة الفخر والخیلآء (ب صـ۸۷ ج ۵) قوله الامقطعا :ای للنسآء قال المنذریؒ ابو قلابة لم یسمع عن معاویة:والمراد النهی بالذهب الکثیر الا المقطع قطعا یسیرة یجعل منه حلقة او قرطا او خاتما للنسّاء وکره الکثیر منه الذی هو عادة اهل الخیلآء والتکبر ۳؎

﴿بسم اللہ الرحمن الرحیم﴾

﴿اول کتاب الفتن :﴾

وفی نسخة البذل والعون والملاحم:قال فی البذل صـ ۸۸:جمع بینهما فی بعض النسخ وفی بعضها کتاب الفتن والاولیٰ ان لا یذکر الملاحم هٰهنا لانه ذکر کتاب الملاحم فما بعد کتاب المهدی:قال فی الهامش عـ ۲صـ ۲۲۶ جمع فتنة کالمحن جمع محنة لفظه ومعنی والفتنة هی الاختبار والامتحان والعذاب والشدة وکل مکروه اوآئل الیه کالکفر والاثم والفضیحة وغیرها من المکروهات فان کانت من اللہ فهی علی وجه الحکمة وان کان من الانسان بغیر امر اللہ فهی مذمومة فقد ذمّ اللہ الانسان بایقاع الفتنة کقوله تعالیٰ والفتنة اشدّ من القتل (وفی البقرة والفتنة اکبر من القتل عـ ۲۱۷ ۲) وان الذین فتنو المومنین الایة (عـ ۱۰ :البروج): قوله الی قیام الساعة س ۷ : المراد منه الامور العظام والفتن کخروج الدجال،ویاجوج وماجوج،وخروج دابّة الارض، وامثالها، فلذا اطبق المحدثونؒ علی ایراد هذا الحدیث فی کتاب الفتن من کتبهم یدلّ علیه قول حذیفةؓ وانه لیکون منه الشیئ قد ذکره الخ فانه لو کان المراد الاستیعاب والاستغراق الحقیقی بحیث لا یشذ

۱ ؎ ه عـ۷ صـ ۲۲۵ ۲؎ کشف ۲/۹۹ :وطالع البذل ۵/۸۷ ۳؎ ب ۵/۸۸

منه شيئ من الاشيآء فما معنى قوله وانه ليكون منه الشيئ اه فان على ذلك التقدير ما من شيئ من الاشيآء الكائنة بعده الا وهو منه فما استخرجه:المبتدعة من معاصرينا من هذا الحديث من انه صلى الله عليه وسلم يعلم الغيب كلّه جلّه ودقه جليّه وخفيّه بعيد بمراحل من مراد الحديث وهذا هو دابهم المعتاد يحرفون الكلم عن مواضعه وهذا هو حظّهم من الدين القويم كيف وياتى الحديث بعد هذا وفيه ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من قائد فتنة الى ان تنقضى الدنيا الخ فانظر بعين الانصاف هل تجد لما قالوا مساغا فى الحديث فمراد الحديث هو ماقلت ليس الّا وما قالوا فهو فريّة ليس فيها مرية[۱] قوله اربع فتن : كان المراد بها الوقائع الكبار جدّا (ک) فى آخرها الفناء اى فناء الدنيا،او فنآء الامة لا يبقى بعدها [۲] قوله فتنة الاحلاس :جمع حلس وهو ما يبسط تحت حر الثياب فلا تزال ملقاة تحتها وقيل الحلس هو الكسآء على ظهر البعير تحت القتب (ب) قال الخطابیؒ انما اضيفت الفتنة الى الاحلاس لدوامها وطويل لبثها او لسواد لونها وظلمتها (هـ ع ۴) قوله ثم فتنة السرّآء قال فى النهاية السرآء اى البطحآء وقيل هى التى تدخل الباطن وتزلزله ولا ادرى ما وجهه الخ [۳] على رجل كورك :وهذا مثل والمراد انه لا يكون على ثبات لان الورك لثقله لا يثبت على الضلع لدقته الخ [۴] قوله ثم فتنة الدهيمآء :قال الخطابیؒ تصغير الدهمآء وصغرها لذمها وقال فى النهاية اى الفتنة المظلمة صغرت تعظيما لسرها او هى الداهية الخ [۵] دخنها :اى ظهورها واثارها (هـ ع ٦) ف:قال شمس العلوم ولى الله المحدّث الدّهلویؒ فتنة الاحلاس،قتال عبدالله بن الزبيرؓ اهل الشام بعد هربه من المدينة الیٰ مكة وفتنة السرّآء تغلب المختار على العراق يدعى نصرة اهل البيت باذن محمد بن الحنفية ثم اصطلحوا على مروان غير سديد النظام وسقط من ههنا فتن كثير وفتنة الدهيمآء تغلب الترك ونهبهم ديار المسلمين فمن لقيهم فهو المنافق[٦] فتحت تستر :بالضم ثم السكون وفتح التآء الاخرى ورآء اعظم مدينة بخوذستان

---

[۱] كشف الودود صـ ۹۹ ج ۲ [۲] ب صـ ۸۸ [۳] هـ ع ۵ [۴] ک صـ ۹۹ ج ۲ [۵] هـ ع ۸ [٦] هـ عه على صـ ۲۲٦ وطالع حجة الله البالغة صـ ۲۱۳ ج ۲

الیوم وهو تعریب شوسر وفتحت زمن خلافة عمرؓ فتحها ابو موسى الاشعریؓ (ب صـ ۸۹) بغالا: جمع بغل (ع) فدخلت المسجد: ای مسجد کوفة (ب) فاذا صدع من الرجال: وقال فی القاموس والصدع بالکسر الجماعة من الناس قلت وهذا المعنى اولیٰ [۱] فتجهنی القوم: ای اظهروا الی اثار الکراهة (ب) قوله فاحدقه القوم: ای رموه باحداقهم (ع صـ ۱۵۴ ج ۴) قوله بجزل شجرة بکسر الجیم وفتحها ای باصلها ای اخرج منهم الی البوادی وکل فیها اصول الشجر واکتف بها قاله السندهی رحمه الله [۲] قوله بقیة علی اقذاء: صـ ۲۲۷ سطر ۴: ای یبقی الناس بقیة علی فساد قلوبهم اه [۳] یضعه ای هذا الحدیث (ع) قوله ثلث مرات ای قال ذلک ثلث مرات [۴] قوله فتنة عمیاء صماء: قال فی النهایة هی التی لا سبیل الیٰ تسکینها لتناهیها فی دهائها اه [۵] لو ان رجلا نتج فرسا: ای طلب نتاجه وسعی فی تحصیل ولده بمباشرة الاسباب لم تنتج ای ما یجی لها ولد (ب صـ ۹۱) ابعد مسالحهم ای ثغورهم (ب) سلاح کسحاب موضع دون خیبر کما سیاتی فی الحدیث الاتی (ک صـ ۱۰۰) قوله فتستبیح بیضتهم ای مجتمعهم وموضع سلطانهم ومستقر دعوتهم ای یجعلهم له مباحا لا تبعة علیه فیهم ویسبیهم وینهبهم اه [۶] الی یوم القیمة سطر ۷: فان لم یکن فی بلد یکون فی بلد آخر وقد ابتدی فی زمن معاویةؓ وهلمّ جرا لا یخلو عنه طائفة من الامة والحدیث مقتبس من قوله تعالیٰ او یلبسکم شیعا ویذیق بعضهم بأس بعض [۷] قوله تدور رحی الاسلام: قال العلامة المحدث الدهلویؒ ای یضطرب دائرة الاسلام سنة خمس وثلاثین بقتل عثمانؓ وست وثلثین بحرب الجمل وسبع وثلثین بحرب صفین فان یهلکوا: بغلبة اهل البغی ومغلوبیة الامام الحسنؓ فسبیلهم سبیل من هلک من الامم الماضیة وکان کذلک حین اضطر الحسنؓ الی المصالحة وان یقم بالفرض لغلبة الامام بهم یقم سبعین عاما [۸] قوله فلیضرب بحدّه علی حرة:

---

[۱] بذل ۵/۸۹_ اختتام التحریر الاول یوم الاحد ۲۷ صفر ۱۴۲۲ هـ ۲۰ مئی ۲۰۰۱ فی باجور [۲] عون ۴/۱۵۴ [۳] هـ ۱ علی صـ ۲۲۷ ج ۲ [۴] ک صـ ۱۰۰ ج ۲ [۵] هـ ۵ [۶] عون صـ ۱۵۷ ج ۴ [۷] ایضاً [۸] هـ ۵

قال فی المصباح الحرة بالفتح ارض ذات حجارة سود انتہٰی وھو کنایة عن ترک القتال ١ قوله لئن بسطتَ الیّ یدک اھ المائدہ ع ۲۸ قتلاھا کلّھم سطر ۵ کتب مولانا محمد یحیی المرحوم من تقریر شیخهؒ قوله قتلاھا: ای الفتنة کلّھم وقد عرفت ان الفتنة فتنة مالم تعلم ای الحق من الباطل فمن قتل فیھا من غیر ان یقصد احقاف الحق کان کذلک واما من قتل فی تائید الحق او قُتل ظلما لا یرید قتال احد فلیس ھو قتیل فتنة فاغتنم فانه غریب انتہٰی ٢ قوله فلیقل ای فلیفعل ھکذا ای یمدّ عنقه ویرضی بقتل نفسه (ب) کتب مولانا محمد یحیی المرحوم فی التقریر قوله فلیقل ھکذا کان الظاھر ان المقتول لم یفعل ھکذا وان کان محتملا ان یکون فعله ولذا اورد شقاوة المقتول بصیغة الظن دون شقاوة القاتل لانه مذکورة بصیغة الحزم ٣ قال ابوداؤدؒ رواہ الشوری :غرض المصنفؒ عن ھذا الکلام بیان الاختلاف فی اسم والد عبدالرحمان ٤ حاصله ان الحسن بن علی شیخ المصنفؒ یقول حدثنا ابو الولید بھذا الحدیث عن ابی عوانة وقال الّذی فی کتابی الذی کتبته عن ابی عوانة ففیه فی اسم والد عبدالرحمن مکتوب ابن سبرة وقال ابو عوانة عند التحدیث سمرة :وقالوا ای الناس فی تسمیة والد عبدالرحمن سمیرہ،واما علی النسخة الثانیة وھی وقالوا سمرة فیکون معناہ وقال الناس بعضھم سمرة وبعضھم سمیرہ،اھ ٥ قوله یکون البیت فیه بالوصیف سطر ۲۲ :المراد من البیت القبر ای یتضایق ارض المقبرة لکثرة الموتی حتیٰ یشتری موضع قبر واحد بقیمة الوصیف ای العبد،او یغلو اجرة حفرا القبر لکثرة الموتی وقلة الحافرین حتی تبلغ الوفا وقیل کان ذلک حین قتل الحجاج کبار علمآء المدنیة یقال انه قتل عشرة الاٰف من العلمآء اعاذنا اللہ تعالیٰ من الفتن ما ظھر وما بطن ٦ قال ابوداؤد ولم یذکر المشعث اھ قال الحافظؒ وقد رواہ جعفر بن سلیمان وغیر واحد عن ابی عمران عن عبداللہ بن الصامت نفسه،ولم یذکر المشعث وذکرہ حماد بن زیدؒ فقط ٧ قوله فواھا صـ ۲۳۰ سطر ۸ :ومعناہ التھلف والتحسر ای واھا لمن باشر الفتنة وسعی فیھا وقیل معناہ الاعجاب والاستطابة ولمن بکسر اللام

---

١ عون صـ ۱۶۱ ج ۴ ٢ ۵/۹۵ ٣ ب ۵/۹۶ ٤ عون صـ ۱۶۳ ج ۴ ٥ بذل المجهود صـ ۹۶ ج ۵ ٦ کشف صـ ۱۰۱ ج ۲ ٧ بذل صـ ۹۷ ج ۵

ای ما احسن وما اطیب من صبر علیها ولا یخفی انه لو حمل علی معنی التعجب تصح بالفتح ایضاً قوله اللّسان فیها اشد من وقوع السیف :قیل کان هذه هی التی وقعت بین علیؓ ومعاویةؓ وجب کفّ اللسان عن الطرفین قال عمر بن عبدالعزیزؒ تلک دمآء طهر الله منها سیوفنا فلا نلوث بها السنتنا وهذا هو القول الاسلم[۲] قوله عن الاعجم :وهو زیاد سیمین گوش [۳] ای قال عبد القدوسؒ فی روایته زیاد سیمین گوش، مکان رجل یقال له زیاد، وسیمین گوش لفظ فارسی معناه ابیض الاذن[۴] **باب** فی التبدی فی الفتنة :ای الخروج الی البادیة (نکتة) التبدی تفعّل من البداوة ای الخروج الی البادیة (عـ صـ ۱۲۶) قوله بذ لقیة :قال فی المجمع مدینة بالروم:(ب) بضم الذال واللام وسکون القاف وفتح الیاء التحیّة اسم مدینة بالروم کذا فی شرح القاموس والمجمع [۵] یعرفون ذلک ای الشرف له :ای لذلک الرجل (ب) قوله فاعتبط صـ ۱۳۱ سطر ۳ :بعین مهملة یقال عبطت الناقة واعتبطها اذا نحرتها بغیر دآء ولا افة یکون بها ومات فلان عبطة اذا مات شابا واحتضر قبل او ان الشیب والهرم معناه قبله ظلما غیر قصاص [۶] ثم قال لنا خالد :وهذا قول محمد بن شعیب ثم حدثنا ابن ابی ذکریا الخ قوله معنقا ای مسرعا فی طاعته ومنبسطا فی عمله [۷] قوله بلح :قال الخطابیؒ معناه اعیی وانقطع اه (هـ عـ ۳) من یقتل مومنا اه سورة النسآء عـ ۹۳ بعد التی فی الفرقان عـ ۶۸ :قوله فلا توبة له :قال البیضاویؒ وقال ابن عباسؓ لا یقبل توبة قاتل المومن عمد افلعله اراد به التشدید اذ روی عنه خلافه، والجمهورؒ علی انه مخصوص بمن لم یتب لقوله تعالیٰ وانی لغفارٌ لمن تاب ونحوه وهو عندنا اما مخصوص بالمستحل کما ذکر عکرمة وغیره او المراد بالخلود المکث الطویل فان الدلائل متظاهرة علی ان عصاة المسلمین لا یدوم عذابهم، وحدیث الاسرائیلی الذی قتل تسع وتسعین نفسا ثم اتی تمام المأة فقال لا توبة لک فاکمل به المأة ثم جآء الی اخر فقال من یحول بینک وبین التوبة المشهور قد یحتج به لقبولها لانه اذا ثبت ذلک لمن قبل هذا الامة المرحومة فمثله لهم اولی لما خفف الله عنهم من الاثقال التی عن من

---

[۱] هـ عـ ۳ صـ ۲۳۰ ج ۲ [۲] هـ عه : [۳] ب صـ ۹۷ [۴] عون صـ ۱۲۶ ج ۴ [۵] ع صـ ۱۶۷ ج ۴ [۶] ب ۵/۹۸ [۷] ب ۵/۹۹

كان قبلهم فافهم ۱؎ قوله يا عبادی الذين الخ ع ۱۵۳: الزمر: قوله بحسبكم القتل ای يكفيكم القتل من هلاک الاخرة (ب ۱۰۰/۵) بحسب مبتدأ بزيادة الباء والقتل مصدر مجهول ای بحسبكم القتل لكفارة سيأتكم ۲؎ قوله فرأيت اخوانی قتلوا صـ ۲۳۲ سطر ۱: بصيغة المجهول (ع) امّة مرحومة: ای مخصوصه بمزيد الرحمة واتمام النعمة الخ ۳؎ والقتل ای قتل بعضهم بعضا وعذاب الدنيا اخف من عذاب الاخرة ۴؎

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

اول كتاب المهدیّ صـ ۲۳۲: واعلم ان المشهور بين الكافة من اهل الاسلام على ممر الاعصار انه لا بد فی آخر الزمان من ظهور رجل من اهل البيت يؤيد الدين ويظهر العدل ويتبعه المسلمون ويستولی على الممالک الاسلامية ويسمّی بالمهدی ويكون خروج الدجال وما بعده من اشراط الساعة الثابتة فی الصحيح على اثره الخ ۵؎ ف: وخرّجوا احاديث المهدی جماعة من الائمة منهم ابوداؤدؒ والترمذیؒ وابن ماجةؒ والبزارؒ والحاكمؒ والطبرانیؒ وابو يعلى الموصلیؒ واسندوها الى جماعة من الصحابةؓ مثل علیؓ وابن عباسؓ وابن عمرؓ وطلحةؓ وعبدالله بن مسعودؓ وابی هريرةؓ وانسؓ وابی سعيد الخدریؓ وام حبيبةؓ وام سلمةؓ وثوبانؓ وقرة ابن اياسؓ وعلیّ الهلالی وعبدالله بن الحارث بن جزء رضی الله عنهم واسناد احاديث هؤلآء بين صحيح وحسن، وضعيف، وقد بانع الامام المورخ عبدالرحمن بن خلدون المغربی فی تاريخه فی تضعيف احاديث المهدیّ كلها فلم يصب بل اخطأ اه ۶؎ قوله اثنا عشر خليفة: قال "فی البذل صـ ۱۰۱ ج۵" كتب مولانا محمد يحيی المرحوم فی التقرير قوله اثنا عشر خليفة وليس فيه نفی الزيادة والمراد بالخليفة ان كان اعمّ من ان يكون على سيرة الخلفآء الراشدين اولا فالامر ظاهر انه كان كذلک وان اريد ان يكون على سيرة اولئک فنقول ليس فيه اشتراط انهم يكونون على التوالی من

۱؎ هـ ۴ علی صـ ۲۳۱ ۲؎ كشف ۲/۱۰۲ ۳؎ عون ۳/۱۶۹ ۴؎ ايضاً ۵؎ عون صـ ۱۷۰ ۶؎ عون المعبود صـ ۱۷۰ ج ۴

دون ان یفصل بینهم من لیس کذلک فکم من ملوک هم علی طریقة مسلوکة من الائمة الراشدین انتهیٰ [۱] واختلف الناس فی تعین هؤلآء الائمة.....وبعضهم یقولون لایشترط التوالی فیهم ویقولون المراد بهم الذین هم علی سیرة الخلفآء الراشدین رضی الله عنهم واخرهم الامام المهدیؒ وعندی هذا هو الحق والتفصیل فی ذلک ذکره السیوطیؒ فی تاریخ الخلفآء ومولانا الشیخ ولی الله الدهلویؒ فی قرة العینین فی تفضیل الشیخین [۲] قوله یواطئ اسمه اسمی :فیکون محمد بن عبدالله:وفیه ردّ علی الشیعة حیث یقولون المهدی الموعود هو القائم المنتظر وهو محمد بن الحسن العسکری [۳] ف:واختلف: العلمآء فی المهدی من بنی الحسنؓ او من بنی الحسینؓ ویمکن ان یکون جامعا بین النسبین الحسنین،والاظهر انه من جهة الاب حسنی،ومن جانب الام حسینی والله اعلم [۴] بعث من الشام صـ ۲۳۳ سطر ۳ :ای جیش (ع)قوله ابدال الشام قال فی النهایة هم الاولیآء والعباد،کسبب جمعا وفردا سموا بذلک لانهم کلما مات منهم واحد ابدل بآخر قلت (قائله السیوطیؒ) ولم یرد فی الکتب الستة ذکر الابدال الا فی هذا الحدیث عند ابی داؤدؒ وقد اخرجه الحاکمؒ فی المستدرک وصحّحه وورد فیهم احادیث کثیرة خارج الستة وجمعتها فی مؤلف [۵] قال السیوطیؒ فی مرقاة الصعود لم یرد فی الکتب الستة ذکر الابدال الا فی هذا الحدیث الخ (ع صـ ۱۷۵) قال فی العون:قلت انا نذکر ههنا بعض الاحادیث الواردة فی شان الابدال تمیما للفائدة ....فمنها ومنها ....ومنها ثم قال فی صـ ۱۷۶ : واعلم ان العلمآء ذکروا فی وجه تسمیة الابدال وجوها متعددة وما یفهم من هذه الاحادیث من وجه التسمیة هو المعتمد:وذکر القاضی شمس الدین رحمه الله المتین فی الافادات الحسینیة در قران شریف واحادیث صحاح،مشهوره واقول ائمة اربعه ذکر اغوات،واقطاب،وابدال،نیست [۶] قال ابوداؤد ......تسع سنین :ویمکن الجمع بینهما بان من ادخل سنتی القتال والاشتغال فیها عدّ تسعا ومن

---

[۱] وکذا فی الکشف نقلا من البذل صـ ۱۰۳ [۲] الکشف ۱۰۳ من البذل ۵/۱۰۱ [۳] العون ۳/۱۷۳ [۴] هـ ع ۲ [۵] هـ ع ۱ صـ ۲۳۳ ج ۲ [۶] تحفه ابراهیمیه صـ ۱۳۹ کذا فی التعلیق الصحیح صـ ۱۷۰ ج ۲

اخرجهما عدّ سبعا او من ادخل سنتی الظهور والا اتهال من الدنیا عدّ تسعا ومن اخرجها عدّ سبعا [۱]

قال ابوداؤد وحدّثت :بصیغة المجهول (عون) قوله یخرج رجل صالح من ورآء النهر ای مما وراء ه من البلدان کبخاری،وسمرقند،ونحوها، یقال لہ الحارث وهذا اسمه: حرّاث بتشدید الرّآء صفة له ای زراع،علی مقدمته ای مقدمة جیشه رجل یقال له منصور اسم له او صفة یوطی ای یقرّر ویثبت الامر......قوله لآل محمد ای للمهدی او یقال الآل مقحم والمعنی لمحمد المهدی قوله نصره ،ای نصر الحارث،او نصر المنصور،او نصر المهدی......وفی الحدیث انقطاع [۲] هذا منقطع:ابو اسحاق السبیعی رأی علیاً روية وقال فیه ابوداؤد:حُدثت عن هارون بن المغیرة (تلخیص صـ ۱۱۲) وهذا ایضا منقطع قال فیه ابوداؤد قال هارون :یعنی ابن المغیرة الخ وقال الحافظ ابو القاسم الدمشقیؒ هلال بن عمرو وهو غیر مشهور عن علیؓ [۳]

﴿بسم الله الرحمن الرحیم﴾

اول کتاب الملاحم صـ ۲۳۳ جمع ملحمة هی الحرب وموضع القتال ماخوذ من اشتباک الناس واختلاطهم فیها کاشتباک لحمة الثوب بالسدٰی وقیل هو من اللحم لکثرة لحوم القتلیٰ فیها والله اعلم [۴] قوله من یجدّد لهاد ینها ای یبین السنة من البدعة ویکثر العلم،ویعزّ اهله ویقمع البدعة ویکسر اهلها قال صاحب جامع الاصول وقد تکلم العلمآء فی تاویله وکل واحد اشار الی العالم الذی هو فی مذهبه وحمل الحدیث علیه والاولی الحمل علی العموم الخ [۵] ای یبین السنة من البدعة ویکثر العلم وینصر اهله ویکسر اهل البدعة ویذلهم،قالوا ولا یکون الا عالما بالعلوم الدینیة الظاهرة والباطنة قاله المناویؒ فی شرحه للجامع الصغیر [۶] والحدیث کما قال المحققونؒ من العلمآء لیس بنص فی انه یکون شخص واحد مشرفا بهذه الشرافة علی رأس کلّ مأة سنة ولا فی انه یکون فقیها او محدثا او صوفیا او ملکا من الملوک فالحاصل ان الله تعالیٰ بمنّه وفضله یبعث علی

[۱] کشف ۲/۱۰۴ [۲] ماخوذ من البذل ۵/۱۰۳ [۳] تلخیص المنذریؒ صـ ۱۶۲ ج ۶ والعون نقلاً منه صـ ۱۷۸ ج ۴ [۴] هـ عـ ۶ وعون ۱۷۸ من النهایة: [۵] ب ۱۰۳/۱۰۴ [۶] عون صـ ۱۷۸

رأس كل مأة سنة لهذه الامة من يشرّف بتجديد دينها فقيها كان او محدّثا او صوفيا او ملكا من الملوك واحدا كان ار جماعة نعم اكثر من تشرّف بهذه الشرافة هم الفقهآء والصوفيّة والمحدّثون زادهم الله شرفا وعزّا [1] قوله لم نحُن: ش احيل :اى يجاوز بهذا الحديث على شراحيل فعبد الرحمن قد اعضل هذا الحديث واسقط ابا علقمة واباهريرةؓ الخ [2] قال المنذرى :وعبدالرحمن بن شريح الاسكندر انى ثقة اتفق البخارىؒ ومسلمؒ على الاحتجاج بحديثه وقد عضله اى اسقط الراويين من سنده (ب صـ ١٠٣) **باب** من ملاحم الروم :قال فى مراصد الاطلاع الروم جيل معروف فى بلاد واسعة تضاف اليهم الخ (عون صـ ١٨٢ ج ٣) قوله عن الهدنة صـ ٢٣٣ سطر ٢ :اى الصلح والموادعة بين المسلمين والكفار وبين كل متحاربين هدنت الرجل اذا اسكته والمراد به صلح الروم [3] قوله عن الاوزاعىؒ كما قال عيسى اى بالارسال (نكتة) بترك واسطة جبير بن خالد وذى مخبر وهذا اشارة الى ان الوليد زاد واسطة جبير بن خالد،وذى مخبر،وهو وهم عنه [4] **باب** فى امارات الملاحم :جمع امارة بوزن علامة ومعناه (ع) عمران بيت المقدس :اى عمارة بيت المقدس سبب خراب يثرب لان عمرانه باستلاء الكفار والمعنى ان كلاًّ من هذه الامور امارة لوقوع ما بعده وان وقع هناك مهلة والمراد بفتح القسطنطية فتح المهدىّ اياها [5] قوله ثم قال :صلى الله عليه وسلم: قوله يعنى معاذ بن جبل يعنى الخطاب لمعاذ بن جبلؓ [6] قال ابو داؤد هذا اصحّ اى حديث حيوة ابن شريح اهـ [7] اشارة الى جواب ما يقال بين الحديثين تناف فاشار المصؒ الى ان الثانى ارجح اسنادًا فلا يعارضه الاول وقيل يمكن ان يكون بين اول الملحمة وآخرها ست سينين ويكون بين آخرها وفتح المدينة وهى القسطنطينة مدة قريبة بحيث يكون ذلك مع خروج الدّجال فى سبعة اشهر والله اعلم [8] **باب** تداعى الامم على الاسلام اى دعوة بعض الكفار بعضا على قتال المسلمين واستصالهم واجتماع الفرق المختلفة من الكفار على

---

[1] كشف الودود صـ ١٠٣ [2] ع ٣/١٨٢ [3] هـ عـه [4] بذل صـ ١٠٥ [5] ب ٥٠ / [6] عون المعبود صـ ١٨٣ ج ٣
[7] بذل ٥/١٠٥ [8] هـ عـه ٥ "وب صـ ١٠٥": وطالع الجواب الاول فى العون صـ ١٨٣

خلاف المسلمین ۱؎ فی المعقل من الملاحم :ای الملجأ (ب وعون) والمراد منه الملجأ الذی یتحصن المسلمون ویلتجئون الیه ۲؎ قوله قال ابوداؤدُ حُدثت صـ ۲۳۵ سطر ۱ :بصیغة المجهول المتکلم:قال المنذریؒ....وهی روایة عن مجهول ۳؎ **باب** ارتفاع الفتنة من الملاحم وفی نسخة الکشف صـ ۱۰۴ ج ۲ والبذل صـ ۱۰۶ ج ۵ والعون صـ ۱۸۵ ج ۴ فی الملاحم المراد من الفتنة هو قتال المسلمین فیما بینهم بعضهم بعضا والمعنی انه اذا استحر قتال المسلمین مع الکفار واستمرّ یکون ذلک سببا لارتفاع الفزاع فیما بینهما والقتال،فیتحدون ویقاتلون عدوهم یدا واحدة کالبنیان یشد بعضه بعضا وذلک من فضل الله علی عباده المسلمین منّه ۴؎ لن یجمع الله الخ ای لا یهلکهم العدو بل العاقبة لهم علی العدو وهم الکفرة لکن هم الذین یهلک بعضهم بعضا ۵؎ فمن خصائص هذه الامة ورحمة الله تعالیٰ لها ان لا یجتمع ... وقت واحد بل اما کفار،واما مسلمین ... فی قتال مسلمین ووقع قتال کفار،رجع المسلمون عن القتال واجتمعوا علی قتال الکفار لتکون کلمة الله هی العلیا قال المناویؒ یعنی ان السیفین لا یجتمعان فیؤدی الی استصالهم لکن اذا جعلوا بأسهم بینهم سلّط الله علیهم العدو وکفّ بأسهم عن انفسهم ۶؎ **باب** صـ ۲۳۵ سطر ۸ :والترک بضم فسکون جیل من الناس والجمع الا تراک والواحد ترکی کرومّی والحبشة بالتحریک جیل من السودان معروف والواحد حبشی اه ۷؎ حتی تقاتلوا قوما صغار الاعین اه فقد وقع ذلک کلّه کما اخبر الصادق المصدوق صلی الله علیه وسلم فی محاربات المسلمین مع عساکر چنگیز خان،وہلاکوخان،وکان بلاء وفتنة وآفة للمسلمین لم یر مثلها ۸؎ قوله فیصطلمون او کما قال قال صاحب العون "فی صـ ۱۰۷ ج ۴" ان حدیث ابی داؤدؒ هذا وحدیث احمدؒ فی مسنده تخالفان مخالفة ظاهرة،فان سیاق احمدؒ یدلّ علی ان الترک هم الذین یسوقون المسلمین ثلث مرات حتی یلحقوهم بجزیرة العرب وقال القرطبیؒ

۱؎ بذل ۱۰۵/۱۰۶ ۲؎ ۵ ع ۴/۱۸۵ ۳؎ ایضاً ۴؎ کشف صـ ۱۰۴ ۵؎ هـ ع ۲ صـ ۲۳۵ ۶؎ عون صـ ۱۸۵ ج ۴ ۷؎ ایضاً ۸؎ ج ۴ ۱۸۶ کشف صـ ۱۰۳

بعد نقل حديث احمدؒ اسناده صحيح ثم قال (صـ ۱۸۸ ج ۴) صاحب العون وعندى ان الصواب هى رواية احمدؒ واما رواية ابى داؤد فالظاهر انه وقع..... الوهم فيه من بعض الرواة ثم ايّد رواية احمدؒ بوجوه منها وقوع قصة فتنة التار على حسب ما وقع فى حديث احمدؒ مفصّلا، فجزاه الله خير الجزآء وهذا عندى كما قال والله اعلم ومن شآء التفصيل فلينظر عون المعبود[1] **باب فى ذكر البصرة** اى فيما ذكر من لفظ البصرة فى الحديث سوآء اريد به هى القرية المشهورة بهذا الاسم، كما فى الرواية الثانية اولا كما فى الاولى (ب صـ ۱۰۷) **قوله بغائط** :هو المكان المطمئن من الارض والبصرة بفتح وكسر، ويحرك، وبكسر الصاد قيل المراد به بغداد وفيه باب يسمى باب البصرة فسمّاه باسم البصرة ويؤيّده ان دَجْلَةَ بفتح الدال وكسرها جريها فى بغداد زمان بنى العباس فالظاهر ان الحديث اشارة الى ذلك[2] **بنو قنطوراء** هم الترك: وقنطوراء اسم ابى الترك اه (هـ ع ۱۰) **قوله ان يصلى لى فى مسجد العشار** : **ف**: يدل على ان اباهريرةؓ يرى ان ثواب العباده البدنية من الصلوة والصيام يصل الى غيره[3] فية دليل على ادآء العبادات النافلة للغير كما فى الاموال[4] وفى الحديث دلالة ان الطاعات البدنية توصل الى الغير اجرها وان مآثر الاولياء والمقربين تزار وتبرّك بها[5] فان قيل: الصلوة عبادة بدنية ولا تقبل النيابة فما معنى قول ابى هريرةؓ قلنا يحتمل ان يكون هذا مذهب ابى هريرةؓ وقاس الصلوة على الحج وان كان فى الحج شائبة ماليّة ويحتمل ان يكون معناه ثواب هذه الصلوة لابى هريرةؓ فان ذلك جوّز بعضهم كذا ذكره الطيبىؒ قال القارىؒ وقال علمآئنا الاصل فى الحج عن الغير ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره من الاموات والاحيآء حجا، او صلوة، او صوما، او صدقة او غيرها كتلاوة القرآن والاذكار، فاذا فعل شيئا من هذا او جعل ثوابه لغيره جاز ويصل اليه عند اهل السنة والجماعة[6] **قوله كنز الكعبة** يقع ذلك عند قرب القيامة وفنآء الدنيا (ک) **ذوالسويقتين** تصغير الساق، لان عامة

---

[1] البذل ۵/۱۰۷ والكشف ۲/۱۰۳ [2] هـ ع ۹ صـ ۲۲۵ [3] كشف صـ ۱۰۵ [4] هـ ع ۳ صـ ۲۳۶ [5] بذل صـ ۱۰۹ ج ۵ [6] عون ۳/۱۹۰

سوق الحبشة بها خموشة ورقة (ب) قوله لم يقل شيئا :يعتبر به ويعتد (ع) لكن نقل البيهقى عن الحليمىؒ ان اول الايات ظهور الدجال ثم نزول عيسىٰؑ.......................ولذلک اوّل بعضهم هذا الحديث بان الايات اما امارات دالة على قرب القيامة او على وجودها،ومن الاول الدّجال ونحوه،ومن الثانى طلوع الشمس ونحوه فاوليّة طلوع الشمس انما هى بالنسبة الى القسم الثانى الخ ا لا ينفع نفسا ايمانها الاية ۱۵۸ الانعام **ف** وقد اطال الكلام فى تاويل الاية والجواب عن المعتزلة العلامة الالوسىؒ فى تفسيره روح المعانى وقد بسط العلامة القاضى الشوكانىؒ فى الجواب عن التاويلات فى تفسيره فتح القدير فعليک بمطالعتهما لينجلى لک الحق ۲ **باب** حسر الغرات اه كغراب النهر المشهور........ والحسر الانكشاف (ع صـ ۱۹۶ ج ۳ وهـ عـ ۷) قوله فلا ياخذ منه شيئا :قال الحليمىؒ لعلّه فى آخر الزمان اخبر النبى عليه السلام ان المال يفيض فيه فلا يقبله احد زمن عيسى عليه السلام فلعاً ... ... الكنز مع ما ... ...مون من اموال الكفار فلعله نهى عن الاخذ منه لتقارب الامر وظهور اشراطه الى اخر ما قاله ۳ وانما نهى عن اخذه لان اخذه شركة فى الفتنة لانه يقع فيه الاقتتال ۴ قوله عن جبل من ذهب صـ ۲۳۷ سطر ۲ :قال الحافظؒ تسميته كنزا باعتبار حاله قبل ان ينكشف وتسميته جبلا للاشارة الى كثرته انتهى ۵ **باب** خروج الدجال صـ ۲۳۷ هو فعال بفتح اوله والتشديد من الدجل وهو التعطية ويسمى الكذاب دجّالا لانه يغطى الحق بباطله الخ ۶ قوله لانا بما مع الدجال لان علمى مقتبس من علم النبى صلى الله عليه وسلم وعلم الدّجال ما اوتى هو مناسبا لحاله وانه يُرى الناس المآء مآء والنار نارا وهو خلاف الواقع وانا اعلم ان مآء ه نار وناره مآء وهو مطابق للواقع فثبت اننى اعلم منه فان علمى يقين وعلمه الذى يظهره للناس جهل مركب او المعنى ان ما أخبر عمامعه من ان ماء ه نار وناره مآء،صادق وما يخبر هو عمامعه من ان مآء ه مآء

ا هـ ۵ وب صـ ۱۰۹ ج ۵ ۲ عونؒ المعبود صـ ۱۹۵ ج ۳ ۳ هـ عـ ۸ صـ ۲۳۶ ۴ ب صـ ۱۱۰ ج ۵ ۵ عون صـ ۱۹۶ ج ۳ ۶ هـ عـ ۱ صـ ۲۳۷ وطالع العون صـ ۱۹۶ ج ۳

ونـاره نـار، كـاذب فاتبعوا الصادق ودعو الكاذب ک ۲/۱۰۵ قـولـه الا انذر قومه اه والجواب انه كـان وقـت خـروجـه اخفـى عـلـى نـوح عليه السلام ومن بعده ولم يذكر لهم وقت خروجه فحذر رواقومهم من فتنته اه (هـ عـ ۴) يقرأ كل مسلم :ويخفى على كل كافر ومنافق شقيين: قوله افحج : بتقديم الحآء المهملة على الجيم وهو الذى اذا مشى باعد بين رجليه ۱؎ قوله ولّىَ القضآء قلتُ لم اجـد عـنـد غيـر ابى داؤدؒ انه وَلّىَ القضآء بل نقل الحافظؒ عن ابن حبانؒ انه قال فى الثقات عمير بن اسـود كـان مـن عبـاد اهـل الشام وزهادهم وكان يقسم على الله فيبرأه فكلام ابى داؤدؒ هذا ان صحّ ليـس فيـه اشارة الى ضعفه ۲؎ قوله والله خـليفتى على كل مسلم :يـعـنـى والله سبحنه ولىّ كل مسلم وحـافـظـه فيعينه عليه ويدفع شره ۳؎ فـيـقـتـلـه عند باب لد قـريـة قـرب بيـت المقدس من نواحى فلسطين ۴؎ بـلـدة قـريـة من بيت المقدس قاله النووىؒ ۵؎ قوله مـن اخـر الكهف صـ ۲۳۸ سطر ۳:قيـل هـذا مـن خصائص هذه السورة كلّها فقد روى من حفظ سورة الكهف ثم ادركه الدجال لم يسلط [illegible] بعض اول سورة الكهف مع من روى من آخرها ويكون ذكـر العشر على جهة الاستدراج فى حفظها كلها ۶؎ قـولـه ممصرتين :الـمـمصرة من الثياب التى فيها صفرة خفية ۷؎ قوله اربعين سنة :قـال الـحـافظ عماد الدين ابن كثيرؒ يشكل بما فى مسلم من حديث عـبـدالله بـن عـمـروؓ انـه يـمـكـث فى سبع سينين قال اللهم الا ان تحمل هذه السبع على مدة اقامته بعد نـزولـه فيكون ذلک مضا فالمكثه بها قبل رفعه من السمآء فعمره اذ داک ثلث وثلثون سنة بالمشهور وقـال البـهـيـقىؒ فى كتاب البعث والنشور كذا جآء انه يمكث بها اربعين سنة وفى مسلمؒ عن عبدالله بن عـمـروؓ فيبعث الله عيسى بن مريم فيهلكه ثم يلبث بعده سبع سينين ليس بين اثنين عداوة قال البهيقىؒ فلعلّ قوله يلبث الناس بعده اى بعد موته فيوافق الاوّل قلتُ فالحاصل على ما قاله البهيقىؒ ان مدة لبثه بعد النزول اربعون سنة ومدة لبث الناس بعد موته على الاستقامة والاعتدال بحيث لا يكون بين اثنين

۱؎ ايضاً ۲؎ بذل ۵/۱۱۲ ۳؎ عون صـ ۱۹۹ ۴؎ ب ۱۱۲ ج ۵ ۵؎ ع صـ ۲۰۰ ج ۴ ۶؎ بذل صـ ۱۱۲ ج ۵ ۷؎ هـ عـه على صـ ۲۳۸: وب صـ ۱۱۳ ج ۵

منهم عدواة سبع سينين وايضا قالوا انه لم يرد فى لبثه سبع سينين الا هذا بلاثان وقد ورد فى مكث عيسى على نبينا وعليه الصلوة والسلام اربعين سنة احاديث بطرق مختلفة منها ما لابى داؤدؒ وهو الصحيح وما للطبرانىؒ عن ابى هريرةؓ مرفوعا فيمكث فى الناس اربعين سنة وللطبرانىؒ عن ابن مسعودؓ ....مثله فهذه الاحاديث الصريحة اولى من هذا الواحد المتحمل كذا فى البذل ۱ لكن فى عبارة البذل ههنا اغلاق فانتخبتُ منه ما ظهرلى ۲ **باب** فى خبر الجساسة ص ۲۳۸ :هى بفتح الجيم فتشديد المهملة الاولى قيل سميت بذلك لتجسها الاخبار للرجال قاله النووىؒ ۳ قوله تميم الدارى :هو منسوب الى جدله اسمه الدار ۴ هو من قبيل رواية الاكابر عن الاصاغر وفيه ايمآء الى الردّ على الجاهل المكابر حتى يتكبر عن اخذ العلم من اهل الخمول والاصاغر ۵ قوله فاذا انا بامرأة :قيل فى التوفيق بينه وبين رواية الدابة انه يمكن ان تكون له جاسوسان دابة وامرأة ،او انه يصح اطلاق الدابة على الانسان لغة فانه اسم لكل مايدب على الارض. او لان الجساسة شيطان يتمثل بایّ صورة شآء فراها تارة بصورة امرأة وتارة بصورة دابة والله اعلم (هـ ع ۵) قوله اهلب :كثيرة الهلب والشعر (هـ ع ۲) والهلب الشعر وقيل ما غلظ من الشعر وقيل ما كثر من شعر الذنب ۶ قوله وارفئوا :بصيغة المجهول اى ادنو او قربوا قوله فى اقرُب بفتح الهمزة وضم الرّآء جمع قارب بكسر الرّآء وفتحه اكثر واشهر وهو على غير قياس السفينة :وهى سفينة صغيرة تكون مع الكبيرة (ب ص ۱۱۴ ج ۵) وهى سفينة صغيرة تكون مع اصحاب السفن الكبيرة البحرية تتخذ لحوائجهم (كشف ص ۱۰۰ ج ۲) قوله وانه فى بحر الشام اه قيل هذا شك او ظن منه عليه السّلام او قصد الابهام على السامع ثم نفى ذلك واضرب عنه فقال لا بل من قبل المشرق ثم اكد ذلك بقوله ما هو وما زائدة لا نافية والمراد اثبات انه فى جهة المشرق (ع) قيل يجوز ان تكون موصولة اى الذى هو فيه المشرق،قلتُ يحتمل انها نافية اى ما هو الا فيه والله

---

۱ ۵/۱۱۳ ۲ كشف الودود ص ۱۰۵ ج ۲ ص ۲/۱۰۶ ۳ عون ص ۲۰۷ وهـ ع ۱ ص ۲۳۹ ۴ مرقاة ص ۲۰۸ ج ۱۰ ۵ ايضاً كذا فى التعليق الصحيح ص ۱۷۵ ج ۲ ۶ ع ص ۲۱۸ ج ۴

سبحنہ وتعالیٰ اعلم ۱؎ قال ابوداؤدُ ابن صدران صـ ٢٣٩ سطر ٣ :شیخ المصنف ؔ (ب ١١٤/٥)

ھو محمد بن ابراھیم بن صدران بضم المھملة والسکون وقد ینسبہ لجدہ،صدوق من العاشرة (ع

صـ ٢١٩) قولہ ابن صیاد :الصواب ان ابن الصائد ایضا دجّال من الدجالین ولکنہ دجال اصغر

ولیس ھو بالاکبر المخبر بہ فی عدة من الاحادیث فانہ یخرج قرب القیمة ویتولی قتلہ عیسی بن

مریم علی نبینا علیھما السلام ۲؎ قولہ وان مات :والتحقیق انہ لم یمت بل فقد یوم الحرة ۳؎ اقول

طالع سطر ١٦ من ھذہ الصفحة صـ ٢٣٩ واقول فیہ براعة الاستھال کما لا یخفی علی اھل العلم

والکمال (خاکی غفرلہ) باب خبر ابن الصائد صـ ٢٣٩ وفی بعض النسخ ابن الصیاد قال النوری ؔ

قال العلمآء وقصتہ مشکلة وامرہ مشتبہ فی انہ ھل ھو المسیح الدجال المشھور ام غیرہ ولا شک

فی انہ دجال من الدجاجلہ وظاھر الاحادیث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یوح الیہ بانہ المسیح

الدجال ولا غیرہ وانما اوحی لہ بصفات الدجال وکان فی ابن صیاد قرائن محتملة ولذلک کان

النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یقطع بانہ الدجال ام غیرہ الخ ۴؎ قولہ مرّبا بن الصیاد :قال الخطابی ؔ "

من صـ ١٨١ ج ٦" اختلف الناس فی امر ابن صیاد واشتکل امرہ فقیل فیہ کل قول:وقد سئل عن

ھذا فقیل کیف لقآء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجلا یدعی النبوة کاذبا ویترکہ بالمدینة یساکنہ

فی دارہ ویجاورہ فیھا وما معنی ذلک وما وجہ امتحانہ بما خبألہ من اٰیة الدخان وقولہ بعدہ اخسأ

فلن تعدو قدرک قال،وجوابہ عندی ان ھذہ القصة انما جرت معھا ایام مھادنتہ علیہ السلام الیھود

وحلفائھم وذلک انہ بعد مقدمة المدینة کتب بینہ وبین الیھود کتابا صالحھم فیہ علی ان لا یھاجوا

وان یترکوا علی امرھم وکان ابن صیاد منھم او دخیلا فیھم الخ ۵؎ انک رسول الامیین ای ولست

برسول لنا اھل الکتاب من الیھود والنصاری وھذا من خرافاتہ واکاذیبہ قولہ یاتینی صادق وکاذب

وھذا من اوضح الدلائل علی کونہ من الکھنة والسحرة فان التخلیط بین الصدق والکذب انما ھو

شانھم،وشان الانبیآء والمرسلین صلی اللہ علیہ وسلم ارفع

۱؎ ھـ ٨ ۲؎ کشف ٢/١٠٦ ۳؎ ب صـ ١١٥ ج ٥ ۴؎ عون صـ ٢١٠ ج ٣ ۵؎ طالع ھـ ع ٣:والعون ٢/٢١١

من ذلک لا یاتیهم الباطل من بین ایدیهم ولا من خلفهم ۱؎ قوله هو الدخ: فوقع کما اخبر به النبی صلی الله علیه وسلم من انه خلط علیک الامر حیث لم یقع فی قلبه یوم تاتی السمآء بدخان مبین کله ولم یخل قلبه من هذه الحروف کلها بل وقع فیه الدخ من ذلک کله وهذا هو عین التخلیط والاشتباه والاستدراج من الله تعالیٰ فلن تعدو قدرک: فقدرک انما هو التخلیط والاشتباه والاستدراج ۲؎ قوله سمعت عمرؓ قیل لعل عمرؓ اراد بذلک ان ابن الصیاد من الدجالین الذین یخرجون فیدعون النبوة لان النبی صلی الله علیه وسلم تردد حیث قال ان یکن هو وان لم یکن هو فیه ان الظاهر المتبادر من اطلاق الدجال هو الفرد الاکمل فالوجه حمل یمینه علی الجواز عند غلبة الظن والله تعالیٰ اعلم قاله القاریؒ ۳؎ قوله کان ابن عمر یقول: قلت نعم لکنه اصغر، والاکبر یاتی بعد (کـ) قوله یعنی المختار: ای ابن ابی عبید الثقفی فانه کان فی آخر امره یدعی النبوة قوله من الرؤس ای من اعلامهم ۴؎ باب فی الامر بالمعروف: والنهی عن المنکر (ب صـ ۱۱۶ فی النهایة المعروف اسم جامع لکل ما عرف من طاعة الله تعالیٰ والتقرب الیه والاحسان الی الناس وکل ما ندب الیه الشرع ونهی عنه من المحسنات، والمقبحات وهو من الصفات الغالبة ای امر معروف بین الناس اذا رواه لا ینکرونه والمعروف النصفة، وحسن الصحبة مع الاهل وغیرهم من الناس والمنکر ضد ذلک جمیعه ۵؎ الی قوله فاسقون ع ۷ صـ ۸۰ صـ ۸۱ المائدة: قال الامام النسفی رحمه الله وفیه دلیل علی ان ترک النهی عن المنکر من العظائم فیاحسرة علی المسلمین فی اعراضهم عنه ۶؎ قوله لتاطرنه: ای تعطفون علیه: ولتقصرنه: ای لتحسبنه علیه وتلزمنه ایاه (هـ ع ۴ صـ ۲۴۰) فان ابوداؤدؒ رواه المحاربی عن العلاء بن المسیب: حاصله ان المحاربی خالف ابا شهاب الحناط لانه ذکر بین العلاء بن المسیب وسالما عبدالله بن عمرو بن مرة مکان عمرو بن مرة وخالفهما خالد الطحان لانه لم یذکر سالما ۷؎ ورواه خالد ....اسقط من بینهما سالما (ب

۱؎ کشف صـ ۱۰۶ ۲؎ ک ۲/۱۰۶ ۳؎ ع صـ ۲۱۲ ج ۴ ۴؎ بذل صـ ۱۱۶ ج ۵ ۵؎ المرقاة صـ ۳۲۷ ج ۹ وشرح الطیبیؒ ۹/۲۶۹/۲۶۸ کذا فی التعلیق الصحیح صـ ۲۲۰ ج ۲ ۶؎ المدارک صـ ۲۹۷ ج ۱ طالع تالیفی الهام الرحمن ایضا صـ ۱۳۰ ج ۱ ۷؎ عون ۲۱۴ ج ۴

صـ ۱۱۷ ج ۵) قوله انكم :تقرأون هذه الاية ع ۱۰۵ المائدة:وتقدير الكلام انكم تقراون هذه الأية وتفهمون ان معناه عدم وجوب الامر بالمعروف والنهى عن المنكر وليس كذلك فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ فيكون مدلول الاية وجوب الامر والنهي فافهم كذا قال الشيخ عبدالحق المحدثؒ في اللمعات اِقلنا معنى قوله انفسكم اهل دينكم كما قال تعالىٰ ولا تقتلوا انفسكم :اى اهل دينكم ۲ يعنى بان يعظ بعضكم بعضا ويرغّب بعضكم بعضا فى الخيرات وينفره من القبائح والسيّئات.۳ قال ابو داؤدؒ رواه كما قال خالد :اى مثل رواية خالد شيخ وهب ابو اسامة الخ (ب صـ ۱۱۷ ج ۵) هم اكثر ممن يعمله اى الآمرون اكثر ممن يعمل المعاصي ثم لم يغيّروا الايوشک الخ ۴ قوله وقطع هناد بقية الحديث اى قطع هناد شيخ المنصنفؒ هذا الحديث الى ههنا ولم يذكر بقية الحديث واما الشيخ الثانى وهو محمد بن العلآء ذكر هذا الحديث بتمامه ولم يقطعه ۵ قوله واعجاب كل ذى راى برايه اى من غير نظر الى الكتاب والسنة واجماع الامة وترك مذهب السلف والتابعين ۶ قوله يغربل الناس فيه غربلة :معناه فى الافغانية چه چاڼ به کړي شي خلق په دغه زمانه په چڼ کولو سره :اى يذهب خيارهم ويبقى ارزالهم (ب) نكتة) والحثالة بضم المهملة وخفة المثلثة ردّى كل شيئ ومالا خير فيه ۷ قوله افضل الجهاد كلمة عدل اه قال الخطابىؒ انما صار ذلک افضل الجهاد لان من جاهد العدو كان مترددا بين رجآء وخوف لا يدرى هل يغلب او يغلب ومن قال للسلطان حقًا وامره بالمعروف او نهاه عن المنكر فهو مقهور فى يده وتعرض للتلف واهدف نفسه للهلاک فصار ذلک افضل انواع الجهاد من اجل غلبة الخوف والله اعلم ۸ قوله حتى يعذروا :المشهور انه بضم اليآء من اعذر فقيل معناه حتى يكثر ذنوبهم من اعذر اذا صار ذاعيب،وقيل معناه حتى لم يبق لهم عذر الخ (هـ عـ ۲)

اِ هـ ۵: ۲ مسائل الرازىؒ صـ ۷۸ ۳ تفسير كبير كذا فى الالهام صـ ۱۳۵ ۴ هـ عه على صـ ۲۴۰ ج ۲ ۵ بذل صـ ۱۱۸ ج ۵ ۶ عون صـ ۲۱۲ ۷ هـ عـ ۸ هـ عـ ۳ وع صـ ۲۱۷ عن خ صـ ۱۹۰ ج ۲ وكذا فى البذل صـ ۱۱۹ ج ۵

قال الشیخ (ای الخطابیؒ) فسره ابو عبید فی کتابه وحکی عن ابی عبیدة انه قال: معنی یعذروا ای تکثر ذنوبهم وعیوبهم، قال وفیه لغتان یقال: عن اعذرالرجل اعذار اذا صار ذا عیب وفساد وقال وکان بعضهم یقول عذر یعذر بمعناه ولم یعرفه الاصمعیؒ قال ابو عبید: وقد تکون یعذِروا بفتح الیآء بمعنی یکون لمن بعذهم العذر فی ذلک والله اعلم ۱؎ قوله ارأیتم لیلتکم هذه صـ ۲۴۲ سطر آ: قال فی الهامش عـ ۲: وانما مراده صلی الله علیه وسلم انه لا یبقی احد من الموجودین تلک اللیلة وقد کان کذلک فقد اجمع المحدثونؒ ان آخر الصحابةؓ موتا ابو الطفیل عامر بن واثلةؓ وغایة ما قیل فیه انه بقی الی سنة عشر ومأة وهی رأس مأة سنة من مقالته صلی الله علیه وسلم ۲؎ قوله لن یعجز الله هذه الامة: قال السهیلیؒ لیس فی هذا الحدیث ما ینفی الزیادة ... .الخ ۳؎ قوله الی لارجو اه عدم العجز ههنا کنایة عن التمکن فی القربة والمکانة عندالله والمعنی انی لارجو ان یکون لامّتی مکانة ومنزلة عندالله تعالیٰ ان یمهلهم الی مدة خمس مأة الخ ۴؎ (التحریر الثانی مع الزیادة یوم الاحد ۵ جمادی الاولی سنة ۱۴۳۲ هه فی مکتبة الزبیر منزل الفسر علی ۵ ۴/۱ قبل العصر)

﴿بسم الله الرحمن الرحیم﴾

اول **کتاب** الحدود صـ ۲۴۲: جمع حد وهو الحاجز بین الشیئین یمنع اختلاط احدهما بالأخر وحد الزنا والخمر سمّی به لکونه مانعا لمتعاطیه عن معاودة مثله مانعا لغیره ان یسلک مسلکه قاله القسطلانیؒ ۵؎ قوله ویح ابن عباسؓ قال الخطابی لفظه دُعآء ومنعاه مدح له واعجاب بقوله ۶؎ قوله المفارق للجماعة ای الذی ترک جماعة المسلمین وخرج من جملتهم وانفرد بامره بالردّه فقوله المفارق للجماعة صفة مؤکدة للتارک لدینه اه ۷؎ فقال ما تقول یابا موسی ای فی جواب لم جئت بهذین اللذین یطلبان العمل ۸؎ قوله فقتل صـ ۲۴۳ سطر ۳: فهذا حکم المرتد عن الاسلام علی رغم انف من انکر قتله من ملحدی زماننا (ک صـ ۱۰۷) فضرب عنقه: ف وفی العبارة تقدیم وتاخیر وتقدیر العبارة هکذا فدعاه عشرین لیلة او قریبا منها فدعاه فابی عن قبول

۱؎ معالم السنن صـ ۱۹۱ ج ۲: ۲؎ هـ عـ ۲ علی صـ ۲۴۲ ۳؎ هـ ۴؎ هـ عـ ۵ صـ ۲۴۲ ۵؎ عون صـ ۲۲۲ ۶؎ هـ عـ وخ صـ ۱۹۳ ج ۶ ۷؎ ع ۴/۲۲۲ ۸؎ ک صـ ۱۰۷

الدعوة فی هذه الایام فجآء معاذ فضرب عنقه فالاستتابة المثبتة هو استتابة ابی موسیٰ واما المنفی فاستتابة معاذ ۱؎ اذا ابق العبد الی الشرک اه اذا ارتد المسلم عن الاسلام والعیاذ بالله عرض علیه الاسلام فان کانت شبهة کشفت عنه لان العرض علی ما قالوا غیر واجب لان الدعوة بلغته ویستحب حبسه ثلاثة ایام فان اسلم والاقتل وقال الشافعی یجب علی الامام ان یؤجله ثلثة ایام ولنا قوله تعالیٰ اقتلوا المشرکین وقوله صلی الله علیه وسلم من بدل دینه فاقتلوه ۲؎ **باب** فی الحکم فیمن سبّ النبی صلی الله علیه وسلم قال ابن بطال اختلف العلمآء فیمن سب النبی صلی الله علیه وسلم فاما اهل العهد والذمة کالیهود، فقال ابن القاسم عن مالک یُقتل من سبّه علیه السلام منهم، الا ان یسلم، واما المسلم فیقتل بغیر استتابة ونقل ابن المنذر عن اللیث والشافعی واحمد واسحٰق مثله فی حق الیهودی ونحوه، وعن الکوفیین ان کان ذمیا عُذّر وان کان مسلما فهو ردة وهو قول الثوری وقال ابوحنیفة ان کان مسلما یصیر مرتدا بذلک وان کان ذمیا لاینقض عهده اه ۱؎ ما کانت لبشر بعد محمد صلی الله علیه وسلم : یعنی لو آمر محمد صلی الله علیه وسلم فی التغیظ وسبّ الآخر له بالقتل لجاز قتله واما غیره صلی الله علیه وسلم من خلفائه وامرائه اذا سبه احد او تغیظوا علی احد وامروا بقتله لا یجوز قتله لان تغیظه صلی الله علیه وسلم لم یکن الاحقا واما تغیظنا فحق وباطل ۳؎ **باب** ما جآء فی المحاربة ای محاربة الله ورسوله (ب) قوله من ابوالها والبانها :تغیر من بعض الرواة والصواب ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یأمرهم بشرب ابوالها وانما امرهم بشرب البانها نعم انهم شربوا ابوالها ایضا مع البانها بتسویل انفسهم لهم ذلک لابامر النبی صلی الله علیه وسلم ایاهم بذلک راجع له البخاری صـ ۲۲۳ وصـ ۱۰۰۵ وقد اوضحته فی الهام الباری فی حل مشکلات البخاری فراجعه ایضا ۵؎ قوله قال ابو قلابة فهؤلآء قوم سرقوا اه ۵؎ وجه قول ابی قلابة هذا انه جری ذکر القسامة فی مجلس عمر بن عبدالعزیز فقالوا فیه القود اقاد بها الخلفآء، وکان ابو قلابة خلف ظهره فالتفت الیه فقال ما تقول یا ابا قلابة فاجاب الخ راجع

۱؎ بذل صـ ۱۲۳ ۲؎ هـ عه علی صـ ۲۴۳ ۳؎ هـ عه ۴؎ ب ۵/۱۲۵ ۵؎ کشف الودود صـ ۱۰۷

له البخاری صـ ۲٦۳ ۱؎ قوله فلا يسقون قيل ،ما امر النبیّ صلی الله عليه وسلم بذلک وانما فعله الصحابةؓ من عند انفسهم والاجماع علی ان من وجب عليه القتل لا يمنع المآء ان طلب وقيل فعل ذلک قصاصا لانهم فعلوا بالراعي مثل ذلک وقيل لشدة جنايتهم کما يشير اليه کلام ابی قتادة ۲؎ قافة: جمع قائف وهو من يتبع اثار الماشی ويعرف اقدامه ويطلب مکانه (ک) انما جزا الذين يحاربون الله : عـ ۳۳ المائدة: قوله عاقبه الله في ذلک : وهذا احد الاقوال في الاية وهذا القول لو کان صحيحا فوجهه عدم انتظار الوحی ومسارعة الاجتهاد في الحکم ۳؎ قوله فمن تاب منهم صـ ۲۴۵ سطر ۱ : ای من المومنين وکان قد ارتکب هذا بعد الايمان فتاب قبل ان يقدر عليه لم يمنعه ذلک ان يقام فيه الحد الذی اصاب ولعل هذا مذهب ابن عباسؓ خلافا للجمهور ۴؎ باب في الحد يشفع: بتقدير حرف الاستفهام ۵؎ قوله تستعير المتاع وتجحده : قد رأيت فيه اختلاف الرواة علی ما نقله المؤلف رحمه الله فمع هذا الاختلاف يمکن ان يقال انها کانت جامعة بين امرين وکان القطع بسبب السرقة الا ان بعض الرواة اضافة الی عادتها المستمرة في جحود الاستعارة زعما منهم انها شنيعة تستوجب الحد والا فالحد في القرآن الکريم مضاف الی السرقة قال الله تعالیٰ السارق والسارقة فاقطعوا ايديهما فما وافقه من طرق الحديث يحمل علی ظاهره وما خالفه يؤل بالتاويل المذکور او يحمل علی السياسة ٦؎ ای کانت في اول الامر ذلک حالها فذکر لبيان حالها لا لسبب قطع يدها ثم اتفق انها سرقت ايضا ۷؎ قوله اقيلوا ذوی الهينات عثراتهم : قيل هم الذين لا يعرفون بالشر وانما اتفق منهم زلة والهياة صورة الشيئ وشکله وحالته ای تجاوز واعن ذوی هيئات حسنة اه (هـ عـ ۴) ف: وهذا الحديث احد الاحاديث التی انتقدها الحافظ سراج الدين القزوينیؒ وکانت انتهت اليه رياسته معرفة الحديث ببغداد علی المصابيح للبغویؒ وزعم انها موضوعة ورد عليه الحافظ ابن حجرؒ في کراسته الخ ۸؎ قوله فقد وجب : ولا يجوز فيه التجاوز

۱؎ ک ۲/۱۰۷ ۲؎ هـ ٦ صـ ۲۴۳ ۳؎ بذل ۵/۱۲۷ وک صـ ۱۰۷ ۴؎ ک صـ ۱۰۷ ۵؎ ب ۵/۱۲۷ ٦؎ ک صـ ۱۰۷ صـ ۱۰۸ ج ۲ ۷؎ ب ۵/۱۲۷ ۸؎ طالع الهامش عـ ۴ بتمامه والبذل ۵/۱۲۸ والعون ۴/۲۳۲

والعفو (ب) قوله لو سترته ای امرته بالستر (ع) بشوبک (ب) فلما امر به :ای فلما قارب ان یامر به الخ ۱ قد عفر اللہ لک لانها کانت مکرهة (کشف صـ ۱۰۸) قال ابوداؤدؒ رواه اسباط بن نصر ایضا کما رواه اسرائیل عن سماک (ب) قوله ما اخالک صـ ۲۴۶ سطر ۳ :وهذا تلقین منه صلی الله علیه وسلم ایاه لیرجع (ک صـ ۱۰۸) اللهم تب علیه :قال الشوکانیؒ فی النیل فیه دلیل علی مشروعیة امر المحدود بالاستغفار والدّعآء له بالتوبة بعد استغفاره وفیه دلیل علی انه یستحب تلقین ما یسقط الحد ۲ انی اصبتُ حدّا لم یفصح ما هو فلعله صغیرا زعم انه یوجب الحد (ک صـ ۱۰۸) باب الامتحان ای امتحان السارق بالضرب :لتفتیش الجنایة (ب) فاتوا النعمان بن بشیر کان امیر علی الکوفة (ب) قوله هذا حکم الله اه :ف:وکتب مولنا محمد یحیی المرحوم فی التقریر الا ان العلمآء جوّز وافی ایامنا هذه الامتحان بالضرب وبما شآء من التهدید لما رأو امن تفویت الحقوق واتلافها لولا ذلک وکان فیما مضی من الزمان یکتفی بالیسیر من التهدید فی اعتراف السارق بما اخذ ۳ قوله فی مجن قیمته دینار او عشرة دراهم :وهذا اکثر ما نقل فیه فالاحناف اداروا الحکم علیه اختیارا لدرأ الحدود مهما امکن فانه مندوب فان الامام ان یخطی فی العفو خیر من ان یخطئ فی الحد ۴ وطالع الهامش عه فان فیه تفصیل المذاهب ف:والاصل ان الاجماع انعقد علی وجوب القطع فی العشرة وفیما دون العشرة اختلف العلمآء لاختلاف الاحادیث فوقع الاحتمال فی وجوب القطع فلا یجب مع الاحتمال اه ۵ قوله ودیا بفتح الواو وکسر الدال المهملة نخلاً صغارا (ب) قوله فی ثمر :معلق علی الشجر :(ب) قوله فارسل ای اطلق من السجن بعد ان ضربه ففی روایة شعبه ضربه وحبسه (ب صـ ۱۳۳ ج ۵) قوله فعلیه غرامة مثلیه صـ ۲۴۷ سطر ۱۱ بالتثنیة فی نسخة وبالافراد فی اخری والافراد اظهر وامثل لقواعد الشرع والتثنیة من باب التعزیر بالمال والجمع بینه وبین العقوبة وغالب العلمآء علی نسخ التعزیر بالمال کما فی فتح الودود ۶ ولیس علیه حدّ والعقوبة ههنا هو التعزیر والغرامة المالیة کانت فی بدأ

---

۱ هـ ۶ صـ ۲۳۵ ۲ ع صـ ۳/۲۳۴ ۳ ب ۵/۱۳۱ ۴ ک صـ ۱۰۸ ج ۲ ۵ ب صـ ۱۳۲ ج ۵ ۶ هـ ۳

الاسلام ثم نسخت فلم یبق الا الضّمان لے **باب** القطع فی الخلسة :وھو ما یوخذ بالسرعة سلباً ومکابرةً والخیانة:وھی الاخذ مما فی یده علی وجه الامانة (ب ۱۳۳/۵) وطالع النکتة:قوله وھذان الحدیثان ای حدیث محمد بن بکر وحدیث عیسی بن یونسؒ ۲ے من یاسین الزیات :ھو ابو خلف یاسین بن معاذ الکوفی واصله یمامّی لا یحتج بحدیثه ۳ے قوله فاختلس مِنّی :فکانت محرزة بنفسه لکونها موضوعة تحت راسه لغرض الحفظ والصیانة لا بالمکان لان المسجد لیس مکان حزر لعموم الاجازة فی الدخول فیه ۴ے قوله وانسیه ثمنها من الانسآء ای ابع منه نسئة فیرتفع مسمی السرقة ۵ے قوله قال ابوداؤدؒ رواه زائدة عن سماک مقصود المؤلفؒ من ھذا الکلام بیان امرین الاول بیان الاختلاف فی بعض الفاظ المتن،والثانی ذکر اختلاف الاسانید فمنهم من رواه متصلاً ومنهم من رواه مرسلا ۶ے **باب** فی القطع......اذا جحدت :بصیغة المجهول ای فهل فیها القطع (ع صـ ۲۴۱) قوله وتلک صـ ۲۴۸ سطر ۳ ای المرأة المخزومیة شاهدة:ولم تکلّم بحذف احدی التائین قوله فشهد علیها ای علی سرقتها (ب صـ ۱۳۵)۔اناس یعرفون بصیغة المجهول ولا تعرف ھی :بصیغة المجهول،والمعنی ان امرأة استعارت علی لسان اناس معروفین بین الناس وھی غیر معروفة ۷ے قوله فقطع النبی صلی اللہ علیه وسلم یدها :وانما قطعت یدها فی انها سرقت لافی انها تجحد المتاع التی تستعیر کما تقدم ۸ے **باب** فی المجنون یسرق اه قوله رفع القلم :ورفع القلم کنایة عن رفع التکلیف (ب ۱۳۵/۵) قوله قال لا شیئ ای لا شیئ افعل بها ای لا اقیم علیها الحد فاستسلم لما قاله علیؓ ۹ے قال الخطابیؒ لم یامر عمرؓ برجم مجنونة مطبق علیها جنون ولا یجوز ان یخفی ھذا علیه ولا علی احد ممن بحضرته ولکن ھذه المرأة تجنّ مرة وتفیق مرّة فرأی عمرؓ ان لا یسقط عنها حدّ اذ زنت وھی عفیفة ورأی علیؓ ان الجنون شبهة تدر أحداً عمن ابتلی به فالحدود تدرأ بالشبهات فلعلها اصابت ما اصابت وھی فی بقیة من بلائها فوافق

لے ک صـ ۱۰۸ ج ۲ے ع ۳/۲۳۹ ۳ے تلخیص صـ ۲۲۳ ۴ے ک صـ ۱۰۹ ۵ے عون صـ ۲۴۰ ۶ے عون صـ ۲۴۰ ج ۴ ۷ے ایضا ۳/۲۴۳ ۸ے ب ۵/۱۳۴ ۹ے ک صـ ۱۰۹

اجتهاده فی ذلک فدرأ عنها فافهم [۱] فجعل یکبّر ای فجعل عمرؓ یکبّر فرحاً بما عصم من اقامة الحد علی المجنونة باعانة علیؓ ایاه فی ذلک (ک ۱۰۹/۲) فقال عمرؓ لا ادری ص ۱۴۹ سطر ۱ ای ایتیانها فی جنونها قوله علیؓ وانا لا ادری :ای ایتیانها فی عدم جنونها فقام شبهة لا شبهة فیه وهی دارءة للحد [۲] قوله زاد فیه والخرف بنقط خآء فراء ففاء: ککتف قال السبکیؒ یقتضی انه زائد علی الثلثة وهذا صحیح واراد به الشیخ الکبیر الذی زال عقله من کبر فان الشیخ الکبیر قد یعرض له اختلاط عقل یمنعه من التمیز ویخرجه عن اهلیّة التکلیف ولا یسمی جنونا فان الجنون یعرض من امراض سوداویّة ویقبل علاجا،والخرف بخلافه الخ [۳] ولهذا لم یقل فی الحدیث حتی یعقل لان الغالب انه لا یبرأ منه الی الموت [۴] قوله فمن انبت الشعر قتل :وعلامة البلوغ وان کان هو الاحتلام او السنّ دون انبات الشعر لکنهم لوسئلوا عنهما لم یصدقوا فاقیم الانبات مقامهما للضرورة [۵] قوله لا تقطع الایدی فی السفر :ولفظ الترمذیؒ والدارمی فی الغزو، موضع السفر،وهو اوفق بالترجمه (ک ۱۰۹/۲) قال فی فتح الودود:وهذا الحدیث اخذ به الاوزاعیؒ ولم یقل به اکثر الفقهآءؒ فقال قائل الحدیث ضعیف وقال قائل المراد بقوله فی غزو :ای فی غنیمة لانه شریک بسهمه وقیل اذا خیف لحوق المقطوع یده بدار الحرب واللہ تعالیٰ اعلم [۶] النباش ص ۲۴۹ ای الذی ینبش القبور ویسلب الاکفان عن الموتی (ب) هو الذی یسرق اکفان الموتی بعد الدفن(ع) قوله لانه دخل المیت بیته :وقلنا معشر الحنیفةؒ لا یقطع لان القبر بیت فی کونه حرزا شبهة فاحتمل واحتمل،فحمّاد مال الی الایجاب،والاقامة،ونحن ملنا الی الدرأ والازالة فایّ الفریقین اولی بالاصابة [۷] قوله فقال اقتلوه :محمول علی السیاسته والتعزیر،او علی ان الرجل،کان معروفا بالفساد،فلذا قال فی الاولی والثانیة والثالثة والرابعة،اقتلوه،فهو مختص به دون سائر السرقة ومذهب الحنیفةؒ فیه انه لا یقطع فی الثالثة بل یضمن السرقة ویعذر ویحبس حتی

---

[۱] هـ ۲ وک ص ۱۰۹ وب ۱۳۵/۵ عن خ ص ۲۳۰ ج ۲ [۲] ک ص ۱۰۹ ج ۲ [۳] هـ ع ۱ ص ۱۴۹ [۴] ب ۱۳۶/۲ [۵] ک ص ۱۰۹ [۶] ب ۱۳۷/۵ وهـ ع ۵: [۷] ک ص ۱۰۹ ج ۲

یحدث توبة لـ قال فی الهامش عـ ٦ سبحان من اجری علی لسانه صلی الله علیه وسلم ما آل الیه عاقبته والحدیث یدل بظاهره ان السارق فی المرّة الخامسة یقتل والفقهآء بخلافه فقیل لعله وجد منه ارتداد اوجب قتله اذ لو کان هو مومنا لما فعلوا من اجتراره والقائه فی البیر الخ ۲ قوله تعلقت فی عنقه صـ ۲۵۰ سطر ۲ :اقول فیه الترجمة:لیکون عبرة ونکالا (ع صـ ۲۴۸)لان السارق ینظر الیها مقطوعة معلقة یتذکر السبب لذلک الخ (هـ عـ صـ ۲۵۰) ف:یدلّ علی ان وضع الحدود للزجر،والتوبیخ،واخلآء العالم عن الفساد دون التکفیر لان الستر اولی بالتکفیر من الاعلان والاعلان اولی بالزجر والتوبیخ من الستر:نعم ان شآء الله تعالیٰ جعلها کفارة ایضا لمن یشآء لکن الکلام فی وضعها ومشروعیتهالما ذا هو،قوله فبعه ولو بنش :وهو عشرون درهما ولکن یبین عیبه ۳ کتب مولانا محمد یحیی المرحوم فی التقریر انما اورده فی هذا الباب تنبیهاً علی ان للامام ان یزید علی الحد ما رأه مناسبا وذلک تعزیر مع ان البیع بنش وغیره مما لا یوازی ثمنه تعییر له وتذلیل فکان کتعلیق الید فی عنقه انتهی ۴ **باب** فی الرّجم صـ ۲۵۰ سطر ۴ الاولیٰ ان یقال ان مراد المؤلفؒ من الترجمة هو اعمّ من النفی والاثبات والمعنی باب فی الرجم علی من هو وعلی من لیس هو لان الاحادیث المذکورة فی اول الباب لا تناسب الاثبات اصلا لان فیها ذکر الجلد،دون الرجم والتاویل لاثبات مناسبتها بالاثبات تکلّف جدا ۵ ف:قال ابن بطالؒ اجمع الصحابةؓ وائمة الامصار علی ان المحصن اذا زنی عامدا عالما،مختارا فعلیه الرجم ودفع ذلک الخوارج وبعض المعتزلة واعتلوا بان الرجم لم یذکر فی القرآن وحکاه ابن العربیؒ عن طائفة من اهل المغرب لقیهم وهم من بقایا الخوارج واحتج الجمهورؒ بان النبی صلی الله علیه وسلم رجم وکذلک الائمة بعده کذا فی الفتح ٦ واللاتی یاتین الفاحشه :عـ ۱۵:النسآء:فآذوهما عـ ١٦ النسآء: الزانیة والزانی عـ ۲ :النور:وملخص هذا الحدیث انه کان فی هاتین الآیتین ما کان،ثم نسخ ذٰلک کلّه بقوله تعالیٰ الزانیه والزانی فاجلدوا الآیة،فآل الامر الی الجلد فی کلیهما فتامّل فانه دقیق ۷ اذا کان محصنا :

ا ک صـ ۱۰۹ وصـ ۱۱۰ ۲ التعلیق المحمود صـ ۲۴۹ هـ ٦ ۳ کشف صـ ۱۱۰ ۴ بذل صـ ۱۳۸ ۵ ک صـ ۱۱۰ ج ۲ ٦ عـ صـ ۲۴۸ ج صـ ۲۴۹ ج ۴ ۷ ک صـ ۱۱۰

ومعنی الاحصان ان یکون حرا،عاقلا،بالغا،مسلما،قد تزوج امرأة حرة مسلمة نکاحاً صحیحا، ودخل بها وهما علی صفة الاحصان الخ ۱ بوظیف جمل :الوظیف علی ما فی القاموس،مستدق الذراع والساق من الخیل والبعیر وغیرهما وفی المغرب،وظیف البعیر ما فوق الرسغ الی الساق ۲ قوله من شنتم صـ ۲۵۱ سطر ۲ فاعل حدثنی: "نکته" قوله لیستثبت رسول الله :وفی بعض النسخ لیستتیب وهذا من قول جابرؓ یعنی ان النبی صلی الله علیه وسلم انما قال ذلک لاجل الاستیتاب او لاجل الاستثبات،والاستفصال فان وجد شبهة یسقط بها الحد،اسقطه لاجلها وان لم یجد شبهة کذلک اقام علیه الحد الخ ۳ قوله ولم یصل علیه صـ ۲۵۱ سطر ۱۱ : وفی بعض الروایات وصلی علیه کما فی روایة البخاریؒ عن محمود بن غیلان عن عبدالرزاق ......والجمع بین الروایتین بان روایة المثبت مقدمة علی روایة النافی او یحتمل روایة من قال لم یصل علیه یعنی حین رجم لم یصلّ علیه ثم صلی علیه بعد ذلک الخ ۴ **مسئلة**:اختلف الائمة رحمهم الله فی الصلوة علی المحدود فکرهه مالکؒ وقال احمدؒ لا یصلّی علیه الامام واهل الفضل وقال ابو حنیفةؒ والشافعیؒ وغیرهما یصلی علیه وعلی کلّ من اهل لا اله الا الله من اهل القبلة وان کان فاسقا محدودا او هو روایة عن احمدؒ ۵ قوله بجلامید الحرة :ای الحجارة الکبار واحدها جلمد بفتح الجیم والمیم وجلمود بضم الجیم (عون صـ ۲۵۷) قوله استنکه ما عزا ای طلب نکهة فم ماعز لیعلم انه لیس سکران (ب) قوله لورجعا بعد اعترافهما :ای لو رجعا عما اعترفا به من فعل الزنا،قوله او قال لم یرجعا بعد اعترافهما ای لم یرجعا الی حضرته صلی الله علیه وسلم بعد اعترافهما بالزنا بل ذهبا الی بیوتهما ما لم یطلبهما فمآل لورجعا ولو لم یرجعا واحد وکلمة او للشک من الراوی قوله وانما رجمهما عند الرابعة کانه قائم مقام الدلیل لقوله لم یطلبهما ای لما یرجمهما فی المرة الاولیٰ ولا فی الثانیة ولا فی الثالثة وانما رجمهما فی الرابعة فلو رجعا الی بیوتهما بعد اعترافهما فکیف کان یطلبهما ۱ قوله یسئلهم عنه ای یسئالهم افی عقله شیئ (ب) قوله فاعناه من الاعانة (ع):

۱ ھـ ۵ ۲ عون ۲/۲۵۲ ۳ عون المعبود شرح سنن ابی داؤد صـ ۲۵۳ ج ۴ ۴ ھـ ع ۶ ۵ ایضا علی صـ ۲۵۲ وک صـ ۱۱۰ وبذل صـ ۱۴۲ ج ۵ ۱ کشف صـ ۱۱۱

قوله فامر به فرجم صـ ۲۵۳ سطر ۱۲ :فيه دليل على ان احد الامرين لا يقوم مقام الاخر،وعلى ان الامام اذا امر بشيئ من الحدود ثم بان له ان الواجب غيره عليه المصير الى الواجب ذكره الاشرفؒ وتبعه ابن الملكؒ لكن قوله احد الامرين لا يقوم مقام الاخر لا يصح على الاطلاق اذا الرجم يقوم مقام الجلد صورة ومعنى فانه لا شك فى انه يكفره مع الزيادة كذا فى المرقاة شرح المشكوة ۱ قوله فشكت عليها ثيابها وفى رواية فشدّت ومعناهما واحد والغرض من ذلك ان لا تنكشف عند رفوع الرجم عليها ۲ قوله لو قسمتُ بين سبعين اه اى الذين ارتكبو الكبائر لوسعتهم :اى لشملتهم لانها ندمت على فعلها واتت بنفسها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نادمةً حتى اجرت على نفسها الحد ۳ فحفر لها :بصيغة المجهول وفى روايه مسلمؒ فحفرلها الى صدرها ۴ قوله صاحب مكس : ف:فيه ان المكس من اقبح المعاصى و الذنوب الموبقات وذلك لكثرة مطالبات الناس وظلماتهم عنده وتكرر ذلك منه وانتهاك الناس واخذ اموالهم بغير حقها وصرفها فى غير وجهها ۵ قوله الى الثندوة :الى الصدر (نكته) قوله ثم رماها بحصاة :يعنى رماها رسول الله صلى الله عليه وسلم لحصاة صغيرة كالحمصة (عون) نحو حديث بريدة :اى السابقة (ع) قوله فاخبرونى: اى بعض العلمآء (ع) اى اخبرنى عامة الناس دون العلمآء يدلّ عليه قوله بعد ثم انى سئلت اهل العلم،(ک) قوله وتغريب عام :التغريب داخل فى الحد،عند بعض العلمآء وعندنا هو سياسةٌ وتعزير مفوّض الى رأى الامام ومصلحته الخ ۶ رجم اليهودين :قوله فرجما :اى بحكم التورات لان حكم الزنا فى التوراة كان هو الرجم و كانوا تركوه تحريفا لدينهم وجآء و الى النبى صلى الله عليه وسلم منكرين حكم التوراة كاتمين ايّاه خادعين رسول الله صلى الله عليه وسلم ماكرين به راجين ان يجدوا عنده رخصة خلافه،فحكم فيهم بحكم التوراة الزاماً لهم وتوبيخا حيث انكروا كونه فى التوراة واراد واخداعه،فالاحصان شرط للرجم فى شريعتنا ومن شروط الاحسان الاسلام وكل ذلك من سياق الحديث لاسيّما ياتى فى الحديث الآتى من قوله صلى الله عليه وسلم اللهم انى اول

۱ھ صـ ۲۵۳ ۲ ھ رقم ۵ ۳ بذل ۱۳۵ ۴ عون ۴/۲۶۰ ۵ ھ ۲ على صـ ۲۵۴: ۶ ھ ۸

من احیا امرک اذا اماتوه ۱؎ قوله یایها الرسول الایة ع ۔ ۴۱: المائدة: هم الكافرون ع ۴۴: هم الظلمون ع ۴۵: هم الفاسقون ع ۴۷ قوله الی القف: اسم واد فی المدینة (ک) بضم القاف وتشدید الفآء (ع) قوله ووضع التوراة علیها: والظاهر انه صلی الله علیه وسلم وضع التوراة علی الوسادة تکریماً لها ویؤیده قوله صلی الله علیه وسلم آمنت بک وبمن انزلک ۲؎ تعظیما له وتالیفا لیحکم فیهم بما یحبونه ۳؎ الظُّ به انشده: بکسر النون وسکون الشین قال السیوطیؒ الزمه القسم والح علیه فی ذلک ۴؎ قوله مطلی بقار: ای بقیر (نکتة) شیئ اسود یطلی به السفن والابل (ع) من اهل دینه لانهم کانوا یهود ص ۲۵۶ سطر ۲: قوله ذهب سلطاننا ای ذهب غلبتنا من الارض فکرهنا القتل خوفا من ان نقلّ ۵؎ قوله برجمهما: واجابو عن رجم الیهودین بان ذلک کان فی ابتدآء الاسلام بحکم التوراة ولذلک سألهم عن ما فیها ثم نزل حکم الاسلام بالرجم باشتراط الاحصان واشتراط الاسلام فیه الخ (ه ع ۱ ص ۲۵۶) **باب** فی الرجل یزنی بحریمته ای التی لم یحل له نکاحها (ع ص ۲۶۷) قوله اعرس بامرأة ابیه: ای نکحها علی قواعد الجاهلیة وعدّ ذلک حلالا فصار مرتداً قاله فی فتح الودود ۶؎ ان اضرب عنقه: یستنبط منه ان نکاح المحارم یوجب الکفر والارتداد ولهذا حکم علیه السلام بقتله کذا قال مولنا رفیع الدین الدهلویؒ ۷؎ کتب مولانا محمد یحیی المرحوم فی التقریر، فی قوله اعرس بامرأة ابیه وهو المذهب عندنا انه یعذر اشدّ التعزیر ولا یحدّ للشبهه انتهی ولعل اخذ المال کان تعزیرا ثم نسخ بعد ذلک ۸؎ قوله لا قضین فیک اه قلت هذا مخالف لماروی ابن ماجةؒ ص ۱۸۶ عن سلمة بن المحبق ان رسول الله صلی الله علیه وسلم رفع الیه رجل وطی جاریة امرائة فلم یحده، ومن المعلوم ان بین الرجل وبین امرأته من الانبساط فی الانتفاع بالاموال وهو یورث شبهة تندرأ بها الحدود ولا اقل من ان یکون شبهة فی الفعل فلو ظنها حلالا فلاحد علیه ولعل النعمان بن بشیرؓ قاس فیه علی بعض قضیة رسول الله صلی الله علیه وسلم

۱؎ کشف ص ۱۱۱ ۲؎ عون ۲۶۴ ۳؎ بذل ۱۴۹ ۴؎ عون ۲۶۵/۴ ۵؎ کشف ص ۱۱۲ ۶؎ ع ص ۲۶۷ ۷؎ ه ع ۲
۸؎ بذل المجهود ص ۱۵۱ ج ۵

فقال لاقضینک فیک بقضیة رسول الله صلی علیه وسلم فجآء بعض الرواة بالمعنی وقالوا عن النعمان بشیر عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الرجل یاتی جاریة امرأته الحدیث اه ۱ وقال الخطابی هذا الحدیث غیر متّصل ولیس العمل علیه ۲ قوله ولم یذکر یونس ومنصورٌ قبیصة بل رواه عن الحسن عن سلمة قال المنذریؒ واخرجه النسائی وقال لا تصح هذه الاحادیث وقال البهیقی وقبیصة بن حریث غیر معروف ۳ ف:قال الخطابیؒ لا اعلم احدا من الفقهآء یقول به وفیه امور تخالف الاصول منها ایجاب المثل فی الحیوان ومنها استحلاب الملک بالزنا،ومنها اسقاط الحد عن الزانی والله اعلم ۴ **باب** فیمن عمل عمل قوم لوط ۱۴ صـ ۲۵۷ سطر ۳ :قوله فاقتلوا الفاعل اه قال الشیخ قدس سره فی اللمعات واللواطة لاحد علیه عند ابی حنیفةؒ ویعزّر زاد فی الجامع الصغیر ویودع فی السجن وقالا فی قول یقتلان بکل حال والله اعلم ۵ علی اللوطیة :ای اللواطة (نکتة) قال ابوداؤدؒ صـ ۲۵۷ سطر ۵ مثله روایة عبد العزیز الدراوردیؒ ....قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم .... عن ابن عباسؓ رفعه ای لم یقل فی حدیثه قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ....بل قال رفعه: ورواه ابن جریج اه فابن جریج ایضا قال فی روایة عن ابن عباسؓ رفعه ولم یقل قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اه ۶ قوله فاقتلوه :عن ابی رزین عن ابن عباسؓ انه من اتی بهیمة فلاحد علیه وذکر انه اصح من الحدیث الاول والعمل علی هذا عند اهل العلم وهو قول احمدؒ واسحاقؒ ۷ حدیث عاصم یضعف :بصیغة المعروف من التضعیف حدیث عمروبن عمرو :مفعول یضعف (ع صـ ۲۷۰) المقصود انه یظهر من حدیث عاصم الذی هو موقوف علی ابن عباسؓ ضعف حدیث عمرو بن ابی عمرو المرفوع لانه لو کان صحیحا لم یقل ابن عباس خلافه البتة ۸ قوله فجلدالحد وترکها: ولعلها ما ادعت علیه القذف ولو ادعت موجب

---

۱ ک صـ ۲۱۱ ۲ ع صـ ۲۶۹ ج ۳ وبذل صـ ۱۵۲ عن خ صـ ۲۶۹ ج ۲ ۳ بذل صـ ۱۵۲ /۵ والتلخیص صـ ۲۷۱ ج ۲ ۴ ک صـ ۲۱۱ وخ صـ ۲۷۱ وصـ ب ۱۵۲ والعون صـ ۲۶۹ ج ۴ ۵ هـ عـ ا صـ ۲۵۷ ج ۲ ۶ ع صـ ۲۷۰ ج ۳ ۷ هـ ۲ ۸ ع صـ ۲۷۲ ج ۳

القذف لضربه حد القذف ایضا ویمکن انها ادعت وجلد حد الفریة ایضا ولم یذکره الراوی[۱] قوله انی عالجت امرأة :ای لاعبتهاوز اولتها ما یکون بین الرجل والمرأة غیر انی ماجامعتها[۲] قوله وزلفا من اللیل ہود ع ۱۱۴ قوله فلیجلدها استدل الشافعیؒ للمولی اقامة الحد علی مملوکة وعلمآئنا حملوا علی التسبیب ای لیکن سببا لجلدها رافعة الی الامام الخ[۳] ثم لیبعها ولوبحبل من شعر :

(بیت) ہر چہ بر نفس خویش نہ پسندی نیز برنفس دیگرے مفسند

جواب:می گویند کہ می فروشد باحتمال انکہ شاید نزد مشتری از جہت ترس،وہیبت،واحسان، زنا نکنید احوال آدمیان مختلف است وشاید کہ تزویج کنند ورافتدبر[۴] قوله ان یاخذو له مأة شمراخ بکسر اوله وفی روایة شرح السنة علی ما فی المشکوة خذوا اله عُثکالا فیه مأة شمراخ قال الطیبیؒ العثکال الغصن الکبیر الذی یکون علیه اغصان صغار ویسمی کل واحد من تلک الاغصان شمراخا انتہیٰ[۵] اذ له اصل من القران ونبی اللہ صلی اللہ علیه وسلم اعلم بمواقعه[۶] قوله ثم اقیم علیها الحد :فیل دلیل علی ان المریض یمهل حتی یبرأ،وظاهر الحدیث الاول انه لا یمهل والجمع ان من یرجیٰ برؤه یمهل ومن لا یرجیٰ برؤه لا یؤخر واللہ اعلم[۷] قوله والاول اصح :قال المنذریؒ واخرجه النسائی باللفظ الاول واللفظ الثانی وفی اسناده عبدالاعلی بن عامر الثعلبی ولا یحتج به وهو کوفی الخ[۸] قوله امر بالرجلین ۱ھ :ای المسطحؓ وحسان بن ثابتؓ وحمنة بنت حجشؓ:فان قلت لم ترک عبداللہ بن ابی وقد کان تولّی کبره قلت هو ههنا ایضا عمل بالنفاق فانه کان یستفسر واحدا بعد واحد وینشئ ذکره وکان هولا یتکلم به بلسانه[۹] **باب فی الحد فی الخمر** قال العینی الحد،المنع لغة یقال للبواب حداد المنعه الناس عن الدخول وفی الشرع الحد

---

[۱] ب صـ ۱۹۳ ج ۵ [۲] ھ ۵ صـ ۲۵۷ [۳] ب صـ ۳/۱۵۳ [۴] اشعة اللمعات صـ ۳۶۷ ج ۳ کذا فی الصحیح صـ ۵۱۴ [۵] ع صـ ۲۷۵ [۶] کشف صـ ۱۱۲ [۷] عون ۴/۲۷۶ [۸] ب صـ ۱۵۵ عن المنذریؒ صـ ۲۸۲ ج ۶ [۹] کشف صـ ۱۱۲

عقوبة مقدرة لله تعالیٰ [۱] قوله لم یقت :لم یعین فیه قدراً معینا الخ (هـ ع ـ ا صـ ۲۵۹) قوله تفرد به اهل المدینة اه واکثر رواة السند غیر اهل المدینة فمعنی قوله تفرد به اهل المدینة باعتبار ابن عباسؓ ومولاه عکرمةؒ فانهم مدینیون (هـ صـ ۱۵۶) قول من الریف :فی النهایة الریف کل ارض فیها زرع ونخل وقیل هو ما قارب الماء من ارض العرب ومن غیرها [۲] قال النوویؒ معناه لما کان زمن عمر بن الخطابؓ وفتحت الشام والعراق وسکن الناس فی الریف،وهو موضع الخصف وسعة العیش وکثره الاعناب والثمار اکثروا من شرب الخمر،فزاد عمرؓ فی حد الخمر تغلیظا علیهم وزجرا لهم عنها [۳] ولِّ حارها اه اشاربه الی عبدالله بن جعفرؓ فانه کان ذهب الی ولید بن عقبةؓ فاصاب منه مالا والله اعلم [۴] ویسجیٔ فی صـ ۲۶۰ سطر ۲ وهذا احب الی :اشارة الی الاربعین التی کان جلدها وقال لجلاد امسک ومعناه هذا الذی قد جلدتها وهو الاربعون احبّ الیّ من الثمانین الخ [۵] **باب** اذا تتابع فی شرب الخمر صـ ۲۶۰ سطر ۲ قوله فاقتلوه :قال الترمذیؒ فی العلل الصغری لم یعمل به (ای لم یعمل به احد من الائمة (منه) وسیاتی فی هذه الصفحة ثم اتی به فجلده ورفع القتل فکانت رخصته [۶] وهذا الحدیث منسوخ دلّ الاجماع علی نسخه [۷] قوله واثبت معاویةؓ الحد ثمانین :وذلک لاحتیاج اهل زمانه الی ذلک [۸] **باب** فی اقامة الحد فی المسجد هل یجوز ام لا: ع صـ ۲۸۵ ج ۳) قوله فلیتق الوجه لانه لطیف مجمع المعانی الانسانیة فیخاف منه تعطیل المضروب [۹] **باب** فی التعزیر صـ ۲۶۱ :التعزیر مصدر عزّر قال فی الصحاح التعزیر التادیب،ومنه سمی الضرب دون الحد تعزیر او قال فی المدارک واصل العزر المنع ومنه التعزیر لانه منع عن معاودة القبیح انتهی الخ [۱۰] قوله الا فی حد من حدود الله : لیس المراد بالحد هو المصطلح بل مطلق ما نهی الله عنه من المعاصی، وقد ثبت ان الصحابةؓ کانوا یجاوزون العشرة [۱۱] وطالع المذاهب فی هـ ع ـ ۵ علی صـ ۲۶۱ :"وفیه"وذهب المجمهور من الصحابةؓ

---

[۱] عون صـ ۲۷۶ ج ۳ [۲] ج ۳ [۲] ایضاً [۳] ب ۵/۱۵۷ وع صـ ۲۷۸ ج ۳:وک صـ ۱۱۳ ج ۲ [۴] هـ ع ـه [۵] هـ ع ـ ۹ وع صـ ۲۷۹ [۶] ک صـ ۱۱۳ [۷] هـ ع ـ ۲ وع ـ ۳ [۸] بذل صـ ۱۶۰ [۹] ایضا [۱۰] ع صـ ۲۸۵ ج ۳ [۱۱] ک صـ ۱۱۳

والتابعين ومن بعدهم الى جواز الزيادة:"وفيه"وقال ابوحنيفةؒ والشافعیؒ وزيد بن علی والمويد بالله،والامام يحيى الى جواز الزيادة على عشرة اسواط ولكن لا يبلغ الى ادنى الحدود الخ ۱

(التحرير الثانی مع الزيادة ۱۰/۹/۹ جمادی الاولی ۱۴۳۲ھ یوم الجمعة اخر ایام التعطیلات بمكتبة الزبير من منزل افسر علی فنجفیر (خاکی غفرله).

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿اول كتاب الديات﴾

بتخفيف التحتانية جمع دية مثل عداوة وعدة واصلها ودية بفتح الواووسكون الدال تقول ودى القتيل يديه اذا اعطىٰ وليّه ديته وهو ما جعل فی مقابلة النفس وسمّی دية تسمية بالمصدر وفاء ها محذوفة والهاء عوض الخ ۲ **باب** ان النفس بالنفس :وقد ادخل المصؒ القصاص فی الدية ۳ فاحكم بينهم ع ۴۲:المائدة افحكم الجاهلية اه ع ۵۰:المائدة **باب** لا يوخذ الرجل بجريرة ابيه ای بجناية (ب) كان فی الجاهلية اذا جنى الرجل،كانوا ياخذون بجناية اباه او اخاه او من كان من قبيلته فابطله الشرع قوله اما انه لا يجنی عليک اه ای لا يجنی هو بحيث يكون وباله عليک ولاتجنی انت بحيث يكون وبالک عليه ای لا توخذ بجريرته ولا يوخذ بجريرتک ۴ قوله اوخبل ص ۲۶۲ سطر ۱ ای قطع عضو (ب) ومن اعتدى بعد ذلک ع ۱۷۸ البقرة:الا امر فيه بالعفو :ای بطريق المشورة ورغب فی العفو ۵ والله ما اردت قتله :وانما وقع ما وقع خطأ (ک) مكتوفا:قال فی النهاية المكتوف الذی شدت يداه من خلفه ۲ قوله يبوء باثمه واثم صاحبه ای يبوء باثمه السابق واثم قتل صاحبه الآن او المعنى ان صاحبه لو قتله كان اثم القتل على ذلک الصاحب فلما تولّی هو قتل ذلک الصاحب فكانما تولی الحاق اثم ذلک الصاحب بنفسه وازال الاثم عنه فآل الامر الى ان بآء هو باثمه السابق واثم صاحبه الذی ازاله عنه والحقه بنفسه وقد مرّ مثله فتذكر ۷ قوله بحبشیّ بضم الهاء وسكون الحآء جبل باسفل مكة (ک) بنعمان المدرک بينه وبين مكة

---

۱ ھ ۵ علی ص ۲۶۱ ۲ ع ص ۲۸۶ ج ۳ ۳ ب ص ۱۶۱ ج ۵ ۴ كشف ۱۱۳ /۱۳/۱ ۲ ۵ كشف ۱۱۳/۲ ۲ ع ص ۲۸۸ ج ۳ ۷ ک ص ۱۱۳

ستة امیال مات عنده عبدالرحمن بن ابی بکرؓ الخ (ب صـ ۱۶۳) هذا قتل ابن اخی :اشار الی رجل آخر کان معه: قوله فمو الیک یعطونک دیته ان کان عبدا فالامر ظاهر،وان کان حرّا فالمراد من الموالی بنوعمه واقاربه قوله فبلغ به الرجل :ای فبلغ بذلک القاتل الرجل ای ولی المقتول حیث ای فی مکان یسمع رسول الله صلی الله علیه وسلم قوله ای قول ولی المقتول فقالَ ولیّ المقتول هو ای القاتل ذا فمر فیه بما شئت یارسول الله الخ ۱ قوله فیکون من اصحاب النار :ای ان مات بلا توبة ولم یغفر له تفضلا الخ ۲ قوله قال موسی :ای یحدث زیاد عن ابیه وجده:قوله وذلک اوّل غیر:بکسر الغین المعجمة وفتح المثناة التحتیة وراء الدیة ۳ قیل هی جمع غیرة وقیل مفرد جمعها اغیار کضلع واضلاع،واصلها من المغائرة لانها بدل من القتل ۴ ادخل صـ ۲۶۳ سطر ۳ :من الادخال (ع) قوله علیه شکة :قال فی القاموس الشکة:السلاح، فی غرّة الاسلام :ای ابتدائه مثلا مفعول لقوله لم اجد الاغنما:ای قطعیة من الغنم، وردت علی المآء ومطابقة المثل بان المحلم قتل رجلاً فلو لم یقتل واعطی الدیة کانه رمیٰ اول الغنم فتنفر الناس عن الاسلام بانه لا یقتص ویعطی الدیة فینبغی لک ان تقتل هذا الاول حتی لا تنفر الاخرین اسْنِنِ الیوم وغیّر غدا وهذا ایضا مثل ثان لتائید الاول یعنی لواعطیت الدیة ولم تقتل القاتل یکون نتیجته ان ینفر الناس فیلزمک ان تغیر هذه السنة غدا وتقتل فیکون هذا مشکلا:قوله اذا رجعنا الی المدینة ولم یلتفت رسول الله صلی الله علیه وسلم الی قول مکمل ۵ **مطابقة**:الحدیث للترجمة من حیث ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما امر عینیة باخذ الدیة عوض القصاص فهو امر بالعفو ۶ **باب** ولی العمد یاخذ الدیة :ای هذا باب فی بیان ان ولی المقتول بالقتل العمد یاخذ الدیة ویرضی بها ۷ قال العباس بن الولید شیخ المص (ب) قوله اکتبو الابی شاه :**ف**:هذا دلیل صریح علی جواز کتابة الحدیث ۸ هذا ناسخ لحدیث النهی عن الکتابة واجمع الامة علی جوازها الخ ۹ راجع ابا داؤد صـ ۱۵۷ ج ۲ الی

---

۱ ک صـ ۲/۱۱۴ ۲ هـ ۸ ۳ ب ۵/۱۶۳ ۴ هـ عـ ۱۰ صـ ۲۶۲ ۵ ماخوذ من البذل صـ ۱۶۴ ج ۵ ۶ عون صـ ۲۹۲ ج ۴ ۷ ایضا ۸ تحفة الاحوذی صـ ۳۷۵ ج ۳ ۹ هامش الترمذی صـ ۹۵ عـ ۶

"باب" كتابة العلم: والى هـ ع ا صـ ۱۵۸ ج ۲: هذا اصل فى كتابة العلم والشريعة: قوله قال لا صـ ۲۶۴ سطر ۱ : لانه صلى الله عليه وسلم لاينتقم لنفسه (ب) بالقرن والشغرة : قال فى المجمع حجمه بالقرن والشفرة اى كان المحجمة قرنا وكان المبضع سكينا عريضا (ب صـ ۱۱۶ ج ۵) قال فى النهاية وهو اسم موضع فاما هو الميقات او غيره وقيل هو قرن ثور جعل كالمحجمة انتهى وبالفارسية شاخ گاو والشفرة: قال فى النهاية الشفرة السكين العريضة ۱ قوله فقتلت : قال "فى الكشف صـ ۱۱۵ ج ۲" فلعله عفا عنها اوّل مرة ثم اذا مات بشر بن البرآء بن معرور الانصارى امر بقتلها والله اعلم: ومذهب الحنيفةؒ فى ذلك ما قال فى البدائع ولو اطعم غيره سما فمات فان كان تناول بنفسه فلا ضمان على الذى اطعمه لانه اكله باختياره لكنه يعزّر ويضرب ويؤدب، لانه ارتكب جناية ليس له حد مقرر، وهى الغرور فان او جره السمّ فعليه الدية عندنا وعند الشافعيؒ القصاص: قال فى الهامش عـ ۲ صـ ۲۶۴: وقال البيهقىؒ فى سننه اختلفت الروايات فى قتلها وما روى عن انسؓ صحيح اه: قوله من قتل عبده قتلناه اه محمول على التغليظ والتشديد وان وقع فمحمول على التعزير والسياسة ۲ قوله ابوداؤد الطيالسى صوابه ابو الوليد الطيالسى وهو هشام بن عبدالملك بن عمران اليزنى ابو تقى ۳ قوله جارية له : اى لفلان، يعنى لسيدى وقد اوجعنى السيد لاجلها (ع) قال شر : اى حصل شر (ع) قوله فانت حر صـ ۲۶۵ سطر ۲ : كانه صلى الله عليه وسلم اعتق عليه لئلا يجرء الناس على مثله قاله السندى فى حاشية ابن ماجةؒ ويصحح ان من يفعل ذلك الفعل الشنيع بعبده يعتق عليه العبد ويصير حرا اه ۴ ثم فى الحديث دلالة على ان للخليفة والقاضى امثال تلك التصرفات اذا افتقر اليها للانتظام اه ۵ **باب** القسامة هو بفتح القاف مصدر قسم يقسم وقيل انه مصدر وفى الشرع اسم للايمان يقسم بها على اهل محلة او دار وجد فيها قتيل يقول كل واحد منهم بالله ما قتلتُ ولا علمتُ له قاتلا الخ ۶ قوله الكبر الكبر : اى اوّل الكلام الاكبر فانه افقه منك قوله يقسم خمسون منكم : كان هذا بطريق الصلح والا فالقاعدة فى الاسلام

---

۱ عون صـ ۲۹۵ ج ۴ ۲ كشف صـ ۱۱۵ ۳ هـ عـ ۵ ۴ ع صـ ۲۹۸ ج ۴ ۵ ب صـ ۱۶۸ ج ۵ ۶ هـ عـ ۱ صـ ۲۶۵ ج ۲

ان البینة علی المدعی والیمین علی من انکر فلذا وداہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من عند نفسہ وکل ذلک بطریق الصلح قولہ فیدفع برمتہ :بضم الرّآء وتشدید المیم قطعة جبل لیشدّ بھا الاسیر والقاتل الخ ۱؎قولہ قال ابوداؤدؒ ھذا وھم من ابن عیینة . :المشار الیہ ھو بدائیة بقولہ تبرکم یھود بخمسین یمینایحلفون اہ ۲؎ لان حماد بن زید وبشر بن المفضل ومالکا خالفوہ وبدأ وابالاستحقاق بایمان خمسین ۳؎ قولہ فی فقیر :بفآء ثم قاف قال النوویؒ ھو البئر القریبة القصر الواسعة الفم،وقیل الحفرة التی تکون حول النخل ۴؎ ان یدوا من الدیة (ھـ ع ۱۰) ببحرة الرّوغاء صـ ۲۶۶ سطر ۱۳:قال فی معجم البلدان موضع من اعمال الطائف قرب لیئة (ب) لِیَّة البحرة .بالکسر واد لثقیف او جبل بالطائف اعلاہ ثقیف واسفلہ لنضربن معاویة والبحر فی الاصل مستنقع المآء والروضة وھذا الحدیث الذی رواہ المؤلفؒ لیس بصریح فی الدلالة علی انہ قتل بالقسامة لاحتمال انہ قتل باالایمان المرودة فی دعوی قتل بدون لوث واللہ اعلم ۵؎ قولہ اقامہ محمود یعنی لفظة بحرة لم یذکرہ الامحمود واما کثیر بن عبید ومحمد بن الصباح فلم یذکر اہ ولا حاجة الیہ وان کان فالاضافة بیانیة وھذا اذا کان مراد المص بلفظ البحرة الواقعة بعد نشط لیّہ واما اذا کان المراد بلفظ البحرة الواقعة قبل الروغآء فواجب ذکرہ ولا نجاوز ترکہ ولعلّہ ھو مراد المصؒ فذکرہ محمود ولم یذکرہ کثیر بن عبید محمد بن الصبّاح ومحمود قوّمہ ۶؎ قولہ فکرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یطل دمہ :اوضح دلالة علی انہ کان بطریق الصلح کما ذکرت من قبل ۷؎ فوداہ ص من عندہ :ای من بیت المال المرصد للمصالح (ھـ ع ۳) قولہ اوھم الحدیث :والوھم فیہ انہ ذکر فی روایاتہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لاولیآء المقتول تحلفون وتستحقون دم قاتلکم ھذا وھم من سھل بن ابی حثمة لم یسأل منھم،رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یحلفوا ویستحقوا دم المقتول بل الصحیح من القصة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتب الی یھود انہ

۱؎ من کشف الودود صـ ۲/۲۹۸ ۲؎ ع صـ ۳۰۰ ج ۴ ۳؎ بذل ۵/۱۶۹ ۴؎ ھـ ۹ ۵؎ ھـ ع ۱ صـ ۱۶۶ ۶؎ بذل صـ ۱۷۰ ۷؎ ک صـ ۱۱۶

قد وجد بین اظهرکم قتیل الحدیث[۱] قوله دیته علی یهود :ای جعلها علیهم بطریق القضآء ولکنه لم یأخذها منهم بل وداه من عند نفسه مأة من الابل وقد مرّ[۲] **باب** ایقاد اه ای یقتصّ (نکتة) ان یوخذ رأسه بالحجارة :یدل علی المماثلة فی القصاص،وعند معشر الاحناف القصاص بالسیف لیس الّا، والجواب عن الحدیث انه محمول علی السیاسة ومستد لنا ما روی ابن ماجةؒ صـ ۱۹۲ عن ابی بکرةؓ قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لاقود الا بالسیف وبمذهبنا قال ابراهیم النخعیؒ وعامر الشعبیؒ والحسن البصری وسفیان الثوریؒ[۳] وقال فی الهامش عـ ۸ واما حدیث انس المذکور،فقد اجیب عنه بانه فعل لا ظاهر له فلا یعارض ما ثبت من الاقوال فی الامر فی احسان القتلة والنهی عن المثلة وحصر القود فی السیف والله اعلم بالصواب[۴] قال ابو داؤد رواه ابن جریر عن ایوب نحوه ولیس فیه ذکر الاعتراف (ب) واجابوا عن حدیث الباب انه نسخ بنسخ المثلة کما فعل رسول الله صلی الله علیه وسلم بالعرنیین[۵] **باب** ایقاد المسلم بالکافر صـ ۲۶۷ سطر ۲ :ای هل یقتص (ب) لا یقتل مومن بکافر ای بکافر حربی (ک) وقال فی الهامش عـ ۵:والمراد بالکافر المذکور فی المعطوف هو الحربی فقط بدلیل جعله مقابلا للمعاهد قوله من احدث حدثا ای ابتدع بدعة (ب) هو الامر الحادث المنکر الذی لیس بمعتاد ولا معروف فی السنة[۶] قوله ویرد مشدهم :قویهم:علی مضعفهم ای ضعیفهم(ع) ومتسریهم الخارج من الجیش الی القتال(نکتة) باب فیمن وجدمع اهله اه قوله اسمعوا الی ما یقول سیدکم :لیس تقریرا ومدحا له علی قتله الرجل بدون الشهدآء بل حاصله مدح صفة الغیرة وانه من سمت سادات الناس وکرمهم،واعتذار من جانب سعدؓ بانه انما صدرمنه هذا القول من غایة غیرته وحمیته واکّده بقوله واناغیرمنه،والله اغیر منیّ[۷]**باب** العامل یصاب علی یدیه خطا :فهل یقتصّ منه (ب) قوله فلاجّه:ای نازعه وخاصمه من اللجاج (ک) انی خاطب من الخطبة (ع) قوله ارضیتم صـ ۲۶۸ سطر ۱ : ثم

---

[۱] ب ۵/۱۷۰ [۲] ک ۲/۱۱۶ [۳] ایضا [۴] هـ عـ ۳ [۵] ب ۵/۱۷۳ وکذا فی الهامش عـ ۲ صـ ۲۶۷ [۶] هـ عـ ۶ [۷] بذل ۵/۱۷۳ وهـ عـ ۸ علی صـ ۲۶۷

اقبل الی اللیثین فقال ارضیتم (ب) قالوا لا :ای لم نرض علی هذا المال (ب) **باب** وقصّ الامیر نفسه :فی القاموس اقص الرجل من نفسه مکّن من الاقتصاص منه[۱] قوله ولا لیاخذ اموالکم :زائداً علی الحق (ب) قوله اقصّ من نفسه فکیف لا اقصّ من الامیر[۲] قوله علی المتقلبین ای المتنازعین فی اخذ القصاص (نکتة)بصیغة الجمع علی الفاعل (ب) ان ینجبروا یکفوا (ب) وان کانت امرأة معناه ایّهم عفا وان کانت امرأة،سقط القود،وصار دیةً (ک صـ ۱۱۲) من قتل فی عمیآء بکسر عین،فتشدید میم،وقصر،ای فی حال یعمی امره فلا یتبین قاتله ولا حال قتله[۳]قوله صرف العبادة النافلة ولا عدل العبادة المفروضة (ک) وحدیث بسفیان اتمّ ای من حدیث حماد: **باب** الدیة کم هی ۲۶۸ قوله قضی ان من قتل خطأً :قال الخطابیؒ هذا الحدیث لا اعرف واحداً قال به من الفقهآء[۴] وانما قال اکثر العلمآء ان دیة الخطأ اخماسا الخ[۵]قوله وترک دیة اهل الذمة صـ ۲۶۹ سطر ۴ : کتب مولانا محمد یحیی المرحوم فی التقریر هذا ظن منه والا فقد ثبت انه صلی الله علیه وسلم اتمّ دیة اهل الذمة کالمسلمین[۶]قال فی الهامش عـ ۱ علی صـ ۲۶۹ بعد تفصیل:قال محمد بن الحسنؒ صدقوا ولکنه فرض اثنی عشر الفاوزن ستة وذلک عشرة الاف:قوله وذکر مثل حدیث موسی یعنی المرسل الذی قبله (ع صـ ۳۷۰) وعلی اهل الطعام فذکر لفظ الطعام مکان القمح (ب ۵/۱۷۶)قوله فی دیة الخطاء وهذا بالاتفاق دیة الخطاء المحض اخماس (۵) الا ان الشافعیؒ یقضی بعشرین ابن لبون اه[۷] ولم یذکر ابن عباس فرواه مرسلاً (ب) قوله الا کل ماثرة :بفتح میم وضمّ مثلثة او فتحها کل ما یذکر ویوثر من مکارم اهل الجاهلیة ومفاخرهم قوله تحت قدمی :قال الخطابیؒ اراد اسقاطها وابطالها[۸] قوله شبه العمد :بدل من الخطاء (نکتة) قوله علی درجة الکعبة قال فی المجمع الدرجة المرقاة[۹] قوله الی بازل عامها صـ ۲۷۰ سطر ۳ : متعلق بثنیة فی القاموس ناب البعیر بزلا وبذولا طلع،وذلک فی ابتدآء السنة التاسعة ولیس بعده

---

[۱] عون صـ ۲۰۶ ج ۴ [۲] ب صـ ۱۷۵ ج ۵ [۳] ک ۲/۱۱۶ من ب صـ ۱۷۵ ج ۵:وهـ رقم ۴: [۴] هـ عـ ۸ [۵] ب صـ ۱۷۶ ج ۵ [۶] ایضا [۷] هـ عـ ۳صـ ۲۶۹ ج ۲ [۸] هـ عـ ۵ [۹] ع صـ ۳۱۰ ج ۴

من یسمی،والبازل الرجل الکامل فی تجربته انتہٰی ثم یقال بعد ذلک بازل عام وبازل عامین [۱]
وبالجملة قد اختلف الصحابةؓ فی تقدیر الدیة واخذ المجتهدون بعدهم بما وصل الیهم وترجح
عندهم وانما اخذ اصحابنا بقول ابن مسعود رضی الله عنه لانه اخف،وانه رفعه الی النبی صلی الله
علیه وسلم [۲] وقال فی الهامش عـ ۴:واما الخطاء المحض فلا تغلیظ فیه ....والاحادیث
متعارضة واخذ ابوحنیفةؒ بما روی عن ابن مسعودؓ وعن السائب بن یزید اخذاً بالمتیقن کذا قال
الشیخ عبدالحقؒ فی اللمعات:قوله قال ابوداؤدؒ وفی العون صـ ۳۱۱: **باب** اسنان الابل: قال
ابوعبید :القاسم بن سلام البغدادی وغیر واحد من اهل اللغة:(ع صـ ۳۱۱ ج ۴) قال ابوداؤدؒ
رواه النضر :لما قال ذلک ابوداؤد رواه النضر بن شمیل وابوداؤد لم یلقه فذکر سنده بان الدارمی
حدثنی عن النضر (ب صـ ۱۸۰ ج ۵) قوله اذا هاجت رخصا :بضم فسکون ضد الغلآء (ع) قوله
فما فضل :ای من سهام ذوی الغروض وهم الذین سهامهم مقدرة فی کتاب الله تعالیٰ (ع صـ ۳۱۳
ج ۴) وان جدعت ثندؤته :بضم مثلثة مهموز او فتحها بلا همز وبعد المثلثة نون والمراد بها ههنا
ارنبة الانف ای طرفه ومقدمه (هـ عـ ۴ صـ ۲۷۱) والجائفة مثل ذلک :وهی الطعنة التی تصل الی
جوف الرأس والبطن والظهر (عون ۳۱۴) قوله وهم یقتلون قاتلهم صـ ۲۷۲ :ای قاتل المقتولین
وفی نسخة قاتلها وهو الاوفق [۳] الظاهر قاتلها ای قاتل المرأة لکن اضیف القاتل الی الورثة لانهم
هم المستحقون بقتله فالاضافة لادنی مناسبة [۴] عقل شبه العمد اه س ۵ :قال محمد بن الحسنؒ
فی کتاب الاثار اخبرنا ابوحنیفةؒ عن حماد عن ابراهیم قال القتل علی ثلثة اوجه قتل خطأ وقتل عمد
وقتل شبه العمد اه [۵] قوله فی عمیاء :ای فی حال یعمی امره (نکتة) قوله فی المواضح :جمع
موضحة والموضحة الشجة التی تبدی وضح العظم ای بیاضه (هـ عـ ۴ صـ ۲۷۲) **باب** دیة
الجنین وهو حمل المرأة مادام فی بطنها الخ (هـ عـ ۱ صـ ۳۷۳) فقال اسجع کسجع الاعراب :
استدل بذلک علی ذم السجع فی الکلام ومحل الکراهة اذا کان متسجعا لکنّه،فی ابطال حق او تحقیق

---

[۱] هـ ۱ صـ ۲۷۰ [۲] هـ عـ ۱ صـ ۲۷۰ [۳] ب صـ ۱۸۲ ج ۵ [۴] عون صـ ۳۱۴ ج ۴ [۵] هـ عـ ۲ صـ ۲۷۲

باطل،اما لو کان متسجعا وھو حق او فی مباح فلا کراھة بل ربما کان فی بعضہ ما یستحب الخ لہ
قولہ فی املاص المرأة :بالصاد المھملة ای اسقاطھا الولد (نکتة) لان المرأة تزلقہ بکسر اللام فی
القاموس زلقہ عن مکانہ یزلقہ بعدہ ونحاہ ٢ المسطح: ھو الصویح صہ ٢٧٣ :معرب چوبہ یا
چوبک (نکتة) قولہ قد نیت شعرہ ای شعر راسہ (ک) قولہ والصواب مأة شاة :ای وقع فی ھذا
الحدیث لفظ خمس مأة شاة ۔ وھو وھم والصواب مأة شاة ٣ قلتُ لعلہ فی الحدیث خمسمأة
درھم،فوقع فی موضع درھم شاة غلطا ٤ قولہ لم یذکر افرسا ولا بغلا صہ ٢٧٤ سطر ١ :یقال ان
ذکرھما وھم من عیسی فانہ یغلط احیانا فیما یروی ذکرہ الخطابیؒ والبغویؒ ھ ع ١ صہ ٣٧٤ وع
صہ ٣١٩ وب صہ ١٧٥ ج ٥ وطالع الخطابیؒ صہ ٣٧٣ ج ٤ المسئلة:قولہ بغرّة :قال الشمنیؒ
ومن ضرب بطن امرأة یجب غرّة خمس مأة درھم،علی عاقلتہ ان القت میتا والقیاس ان لا یجب فی
الجنین الساقط میتا شیئ:لانہ لم یتیقن بحیوتہ فان قیل:الظاھر انہ حیّ أجیب بان الظاھر لا یصلح
حجة للاستحقاق ووجہ الاستحسان ان ما فی الصحیحین ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قضی فی
جنین بنی لحیان بغرة،عبد،او امة،وانما فسرنا الغرة بخمس مأة درھم لما اخرج البزارؒ فی سندہ
عن عبداللہ بن بریدة عن ابیہ ان امرأة خذفت امرأة فقضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بخمسمأة
ونھی عن الخذف ٥ **باب** دیة المکاتب صہ ٣٧٤ سطر ٣ قال فی الحاشیة ع ٢ صہ ٣٧٤:اجمع
عوام الفقھآء علی ان المکاتب عبدٌ ما بقی علیہ درھم فی حیاتہ ولم یذھب الی ھذا الحدیث احد
من العلمآء فیما بلغنا الا ابراھیم النخعیؒ وقد روی فی ذلک شیئ من علیؓ واذا صح الحدیث
وجب القول بہ اذا لم یکن منسوخا او معارضا لما ھو اولی منہ کذا فی مرقاة الصعود ٦ قولہ قول
عکرمة :ای موقوفا علیہ (ب) قولہ نصف دیة الحر:سطر ١١ :الیہ ذھب عمر بن عبدالعزیزؒ
وعروة بن الزبیرؒ وھو قول مالک وابن شبرمة واحمدؒ وقال الشافعیؒ واسحاق بن راھویہؒ دیتہ

لہ ھ ٧ صہ ٢٧٢ ع ٢ ع ٢/٣١٦ ٣ ع ٣/٣١٨ ٤ ب ٥/١٨٥ ٥ المرقاة مع اختصار (کشف صہ ١١٦ ج ٢) ٦
اقول وطالع البذل صہ ١٨٥

الثلث من دیة المسلمؒ وهو قول ابن المسیبؒ والحسنؒ وعکرمةؒ وروی ذلک عن عمرؓ وقال ابو حنیفةؒ وسفیان الثوریؒ دیته دیة المسلم وهو قول الشعبیؒ والنخعیؒ ومجاهدؒ وروی عن ابن مسعودؓ وروی ذلک عن عمرؓ ایضا خلاف الروایة الاولیٰ وقال فی الهدایة لنا قوله علیه السلام دیة کل ذی عهد فی عهده الف دینار، وکذا قضی ابوبکرؓ وعمرؓ وذکر فی حاشیة الهدایة عن المبسوط عن الزهریؒ ان ابابکرؓ وعمرؓ کانا یجعلان دیة الذمی مثل دیة المسلم وعن ابن مسعودؓ دیة الذمّی دیة المسلم علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر وعثمانؓ فلمّا کان زمن معاویةؓ جعلها علی النصف واخرج الترمذیؒ بسندهٖ عن ابن عباسؓ عن النبی صلی الله علیه وسلم ودی العامرین بدیة المسلمین وکان لهما عهد من رسول الله صلی الله علیه وسلم واخرج الدار قطنیؒ عن ابن عمرؓ عن النبی صلی الله علیه وسلم انه ودی ذمیا دیة مسلم[۱] قوله وقد بعدت سنه: دعآء علیه (نکتة) وهذا دعآء علیه (ب) ای انقضت سنه وهذا دعآء علیه (ک) **باب** فاعنت: ای اضر بالمریض (نکتة) قوله فهو ضامن: قال الخطابیؒ لا اعلم خلافا ان المعالج اذا تعدیّ فتلف المریض ضمن ای الدیة لا بالقوَد اذ لا یستبدّ به بدون اذن المریض والضمان علی العاقلة الخ[۲] اصحیح هو ام لا: ای لا ندری هو صحیح مسندا ام لا الخ (ع) صـ ۳۲۱ ج ۳) قوله لیس بالنعت: ای لیس هذا الضمان بنعت الطبیب الدوآء للمریض وبیانه وکتابته بل انما هو اذا قطع العروق او بطّ ای شق القرحة او کواه بمکواة او اوجر فی فیه: فتلف فهو ضامن[۳] ای لیس المراد من الطبیب الذی یبین الدوآء للمعالجة بل المراد به الفصاد والجراح، والکوآء[۴] قوله لا تکسر ثنیتها س ۲۶: قال ذلک علی طریق القول القبلی (پیش گوئی) رجآء من الله تعالیٰ ان یحدث امرا او یجعل لها سبیلا، سوے کسر ثنیتها لا انکار الحکمه صلی الله علیه وسلم حاشا لله من ذلک والنبی صلی الله علیه وسلم ایضا حمل قوله ذلک علی هذا الحمل حیث قال ان من عباد الله من لو اقسم علی الله لابرّه، مدحاله والمدح یستحقه المطیع لا المنکر لا سیّما من النبی صلی الله علیه وسلم[۵] یمدح انسا حیث ابره الله یمینه (نکتة) قال تبرد: صـ ۲۷۴ سطر ۲: ای لیستحق السوهان[۶] ای

---

۱ کشف الودود صـ ۸۱ج ۲ ۲ هـ ع ۷ صـ ۲۷۴ ۳ ک صـ ۱۱۸ ج ۲ ۴ هـ ع ۵ ک صـ ۲/۱۱۸ ۶ هـ
ع ۱ صـ ۲۷۵

فی الکسر واما فی القلع فیقلع ولا یفتقر الی البرد (ب) قوله والمعدن جبار: ای اذا حفر حفیرة لاستخراج المعدن فوقع فیه انسان فهو هدر: ۱ قوله وفی الرکاز الخمس هو عندنا یشمل المعدن ودفینة الجاهلیة والمسئلة معروفة راجع له شروح البخاری ۲ النار جبار: قیل غلط فیه الزاوی وهو (عبدالرزاق) انما هو البیر جبار وان صح الحدیث فانه متأول علی النار یوقدها الرجل فی ملکه لارب له فیها فتطیر الریح فتشعلها فی مال غیره من حیث لا یملک ردّها فتکون هذا هدرا غیر مضمون علیه ۳ قوله ان غلاما لا ناس فقرآء: کتب مولنا محمد یحیی المرحوم ان الغلام ههنا الصبی من الاحرار الذین لم یبلغ الحنث لا العبد اذ لو کان عبد الاداة عوضا عن جنایته وایضا حینئذ لا یصدق قولهم انا ناس فقرآء لان المطلوب منهم حینئذ هو العبد فی جنایة تلک وهو موجود عندهم ولا یطلب منهم شیئ اخر حتی یعذر وابفقده وفقرهم: هذا حاصل ما کتب مولانا یحیی المرحوم ۴ قوله فی عمیا: تقدم هذا الباب وشرحه (ع وب) (الفراغ من التحریر الاول یوم الاحد ۴ ربیع الاول ۱۴۲۲ھ ۲۷ مئی ۲۰۰۱م ساعة ۱-۴ بعد الظهر بغرفة الاقامة بتوحید اباد ترخو باجور والفراغ مع الزیادة ساعة ۷/۴۵ (۱) جمادی الاولی ۱۴۳۲ھ ۵ مئی ۲۰۱۱م بمکتبة الزبیر من منزل افسر علی بفنجفیر صوابی (خاکی غفرله)

﴿بسم الله الرحمن الرحیم﴾

اول کتاب السنة صـ ۲۷۵: ما صدر عن الرسول علیه السلام من قول وفعل وتقریر الخ ۵

باب شرح السنة ای کشف معانیها وبیان فضائلها وتمیزها من البدعة ۶ قوله وتفترق امتی الخ: هذا من معجزاته صلی الله علیه وسلم لانه اخبر عن غیب وقع اه ۷ والمراد من هذا التفرق التفرق المذموم الواقع فی اصول الدین واما اختلاف الامة فی فروعه فلیس بمذموم بل هو من رحمة الله سبحنه فانک تری الفرق المختلفة فی فروع الدین کلهم متحدون فی الاصول ولا یضلون بعضهم بعض واما المتفرقون فی الاصول اه فلیکفر بعضهم بعضا ویضللون الخ ۸ وفی هامش ابی داؤد ع ۷ صـ ۳۷۵: ایضا لیس المراد بالفرق المختلفون فی فروع الفقه من

---

۱ ب ۵/۱۸۸ ۲ ک صـ ۱۱۸ وطالع الهامش ع ۴ ۳ هـ ع ۵ ۴ کشف صـ ۱۱۸ وصـ ۱۱۹ والبذل صـ ۵/۱۸۸ ۵ الکوثر الجاری صـ ۵۰ ۶ بذل المجهود صـ ۱۸۸ ج ۵ ۷ عون المعبود صـ ۳۲۳ ج ۴ ۸ البذل

ابواب الحلال والحرام الخ: قوله وهی الجماعة :ای الجماعة التی هی مسلک الصحابة والتابعین وهی اهل السنة والجماعة [۱] قوله الکَلَب: بالتحریک دآء یعرض الانسان من عض الکلب المجنون ویعترض به اعراض ردیة ویمتنع من شرب المآء حتی یموت عطشا (ب) قوله الی اولی الالباب: [۲] قوله سمّی الله ص ۲۷۶ س ۱ :ای سماهم الله اهل الزیغ فاحذروهم لا یضلونکم [۳] باب ص ۲۷۶ قوله افضل الاعمال الحبّ فی الله اه :لکونه بالغا فی اقصی درجات الخلوص (ک) قوله ایها الثلثة :زاد لفظ ایها للتخصیص (ب) قوله فهجرها ذالحجة الخ :دلّ علی ان الهجران فوق ثلاث لا مردینی جائز (ک) قوله المراء فی القرآن کفر :هو الشک بعد ما تبین له الحق او الجدال والجحود بعد ما وضح تاویله ببیان السلف الصالحین من الصحابة والتابعین او ببیان المحدثین من اصحاب التفسیر الذین یعلمون اسالیب الکلام بقواعد العربیّة المسلّمة عند النحاة کما یفعله کثیر من اهل لاهوآء فی زماننا مثل قولهم ان لفظه ما نافیة فی قوله تعالیٰ انما انا بشر مثلکم: ومثل قولهم فی قوله تعالیٰ یخرج منهما اللؤ والمرجان ان المراد فاطمةؓ وعلی رضی الله عنهما ومثل قولهم فی قوله تعالیٰ وسیری الله عملکم ورسوله والمومنون ان المراد من المومنین هم الائمة اثنا عشر یرون عمل کل مومن یعمل الی قیام الساعة [۴] وسمی کفرا لانه یشرف لصاحبه علی الکفر (هـ ع ۳) قوله لا انی او تیت القرآن ومثله معه :فی وجوب الاطاعة والاعتقاد به فان الحدیث اذا سمع عنه من فیّ رسول الله صلی الله علیه وسلم فهو قطعیّ مثل القرآن وما ینطق عن الهویٰ ان هو الا وحی یوحیٰ: [۵] قوله رجل شبعان علی اریکته :کما وجد فی زماننا رجل اسمه غلام نبی او عبدالله السّاکن مکرالہ من مضافات بلدة میانوالی وتبعه فرقة من الملحدین علی ذلک (ک) قوله واحذرکم عن زیغة الحکیم ص ۲۷۷ :ای العالم قوله التی یقال لها ما هذه :علی سبیل الانکار ای ینکرها اهل العلم من الناس (ک) قوله حدثنا محمد بن کثیر ۲۷۷ سطر ۷: قال

---

[۱] الکشف ۲/۱۱۹ [۲] سورة آل عمران ع ۲ [۳] الکشف ۲/۱۱۹ فان مصاحبة اهل البدعة ممنوعة (هـ ع ا ص ۲۷۶ [۴] ایضاً [۵] ایضا: والبذل ۵/۱۹

فی التعلیق المحمود ع ۳ هذا الحدیث ساقط فی النسخ وذکره المزیؒ فی الاطراف فی المراسل وعزاه لابی داؤد ثم قال فی روایة ابن الاعرابی وابن داسته وفی بعض الاصول القدیمة من ههنا سقط من نسخة ابی عیسیٰ وکذلک الاحادیث الاتیة التی تتعلق بالحسن ای قوله حدیث احمد بن حنبلؒ وعبدالله بن محمد النفیلی فکلّها من روایة ابن الاعرابی وابی بکر بن داسته نبه علی ذلک فی الاطراف قوله ما احدث المحدثون :فی القدر وغیره (ک)ای ابتدع المبتدعون (ب) (ک) قوله وکفوا مؤنته :ای کفاهم الله ورسوله ببیان الطریقة المرضیّة عن احداث المحدثات وتحمل اثقالها (ب) قوله ما هو دلیل علیها :ای علی بطلانها وقبحها (ب) مافی خلافها :من الفساد والقبح: قوله من الخطایا :بیان للفظ ما فی خلافها: مارضی القوم لانفسهم :ای السلف الصالح من الصحابةؓ قوله فجفوا :ای لم یصلوا حدّالاعتدال وتضعیفاً لانفسهم :والتضعیف عدّ الشیئ ضعیفا ای یعدون انفسهم ضعیفا من ان یتحملوا علی انفسهم قوله لم انزل الله ایة کذا: ۲۷۸ :ای ما یخالف بظاهره القدر ثم رغبوا بعد ذلک :فی الاعمال الصالحة ورهبوا:من الاعمال السیّئة او رغبوا فی الجنة ورهبوا من النار۱ قوله ولئن قلتم انما حدث الخ ۳۷۷ سطر ۱۷ :ای وان احتججتم علی کون المحدثات خیرا بان الشیئ الذی حدث بعد السلف الصالحین من الصحابةؓ والتابعین ما احدثه الامن اتبع غیر سبیلهم ورغب بنفسه عنهم وارتضی لنفسه خلاف ما کانوا علیه وذلک لا یکون بان رای خللا ونقصاً فیما کانوا علیه فینبغی لنا ان نتبع اثره دونهم فاقول فی جوابه ان احتجاجکم هذا غلط لانهم ای السلف الصالحین هم السابقون الذین سبقت لهم الحسنی ولقد تکلموا فیه ای فی السبیل وما ینبغی ان یقتضی بما یکفی لا راته حقا وخلافه باطلاً الخ۲ قوله الا من هو صال الجحیم ۳۵ قول الامر بیدی :ای ینکر القدر لانّ الامر کان بیده فهو خالق فعل وانکار لان یکون الله سبحنه خالق فعل العبد وهوانکار للقدر اه ۴ قوله کیف یکذبون علیٰ هذا الشیخ : فان الناس ینسبونه الی الاعتزال والقدریة(ب)قوله کذلک نسلکه الایة ۵ قوله وما یشتهون ۶ قوله القدر

۱الکل من البذل ۱۹۳/۱۹۲ ۲الکشف ۲/۱۲۰ ۳سورة الصفت ع ۲ ۱۶۲ ۴البذل ۵/۱۹۳ ۵سورة الحجر ع ۲۱۲ ۶سورة سباء ع ۵۴

رایهم ای انکار القدر رائیهم (ک) قوله لا تغلبوا علی الحسن ۲۷۹ علی بناء المفعول ای لا یغلبنکم القدریة فی ان الحسن منهم [1] قوله لا تحمل: س ۴ :کتب مولانا محمد یحیی المرحوم قوله کلمة خرجت لا تحمل :ای لا یتسافر بها الرکبان الی البلد ان ولکنها حملت الیها وکان الحسن :تکلم بکلمة مشتبهة علی السامعین فرموه بالاعتزال والقدر ولذلک ردّ المؤلف علی هؤلآء ابلغ رد باثبات عقیدته علی وفق اهل السنة لکونه من اکابر طریقتی الحقیقة والشریعة انتهیٰ [2] قوله ما انا بعائد منه الی شیئ :ای ما قلت من تلک الکلمة المشتبهة المحتملة للمعانی لا اعود الیها ولا اقولها مدة عمری لما علمتُ ان فیها من المفاسد واشتباه الامر علی الناس وفتح السبیل الی ان یرمونی بالقدر (ک) قوله الا عن الاثبات :ای اثبات القدر لانفیه قوله فهو رد :ای فذلک الشیئ المحدث مرذود (ک) ای مردود من اطلاق المصدر علی اسم المفعول (هامش عـ ۲) قوله لا اجد ما احملکم الخ :[3] قوله هلک المتنطعون :ای المتعمقون الغالون المجاوزون الحدود فی اقوالهم وافعالهم (هامش عـ ۱۳) **باب** فی التفصیل ۲۸۰ :ای طریقة السلفؒ فی التفضیل بین اصحابه صلی الله علیه وسلم وقد خالف فیه اهل البدع السلف ومن ههنا شرع الرّد علی طوائف المتبدعین من الروافض [4] طالع هـ عـه فانه مفید: وفیه واتفق اهل السنة علی ان افضلهم ابوبکرؓ ثم عمرؓ قال جمهورهم ثم عثمانؓ ثم علیؓ قوله عمل الی السمآء :ای یقتل لانه مبتدع یخالف لعقیدة السلف (بذل) قوله اصبت بعضا واخطات بعضا :تکلموا فی موضع الخطاء واختلفوا فیه وعندی لعلّ الخطاء فی جعل الاسلام ظلة والقرآن ناطفا منه والامر علی القلب فان الاسلام والهدایة ینطف من القرآن لاالقرآن من الاسلام ومع هذا اخطا ابوبکرؓ ولم یبینه النبی صلی الله علیه وسلم فالألق بنا السکوت وتفویض العلم الی الله تعالیٰ [5] قوله فرأینا الکراهة فی وجه رسول الله صلی الله علیه وسلم:مما سمع من خبر رفع المیزان فی هذه المدة الیسیرة(ک) أریٔ اللیلة رجل صالح بضم

[1] حاشیة ابی داؤد عـ ۱ [2] بذل المجهود ۶/۱۹۴ [3] التوبة عـ ۹۲ [4] البذل ۶/۱۹۶ [5] الکشف ۲/۱۲۱

الهمزة كسر الرّآء وفتح اليآء ای ابصر فی منامه (ع صـ ۳۳۹ ج ۴) قوله ابوبكر نيط برسول الله صلى الله عليه وسلم كانه نص صريح فی خلافة هؤلآء الثلثة ووقع كما اخبر به الصادق المصدوق (ک) قوله لم يذكر عمروا: ای عمرو بن ابان بن عثمان فعلی هذا يكون السند منقطعا لان ابن شهاب لم يسمع من جابر بن عبدالله قاله المنذریؒ (ب) قوله شربا ضعيفا: اشارة الی قلة مدة خلافته (ک) قوله فانتشطت: ای اضطربت: وانتضح: ای رش عليه: ای علی علیّ منها: من الدلو شیئ: وفی هذا اشارة الی انه لم يجتمع عليه امرا لخلافة واضطربت الامر وثار هيجان الفتن عليه فی زمانه وبقی مشغولاً فی رفع البغی والفساد ممّا وقع بين المسلمين ولم يفتح ارضا من الكفار[1] قوله لتمخرن الروم الشام: ای لتشقن من المخر وهو الشق كما ان السفينة يشق الماء فی جريها قال الله تعالىٰ وترى الفلک مواخر وهو كضوارب وزنا ای فواعل فتنبه له فان كثيرا من الطلبة يزلون فی هذا الصيغة (ک) قوله لا يمتنع منها: ای من الشام (ک) قوله يا عيسى انی متوفيک الاية [2] قوله رسول احدكم فی حاجته ۲۸۲ سطر ۲: يريد ان عثمان رضی الله عنه الذی كان رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم الی اهل مكة فی وقعة الحديبية افضل من علی رضی الله عنه الذی كان خليفة فی اهله فی بعض غزوات صلى الله عليه وسلم لان الرسول عامل فی حاجة النبی صلى الله عليه وسلم نفسه والخليفة فی الاهل عامل فی حوائج اهله لا فی حاجة نفسه صلى الله عليه وسلم هذا هو الصواب فی بيان مراده من هذا المقال وما قال المحشون والشراح مما سواه فلست احصله [3] قوله حتى قتل: والمراد به دير الجماجم بظاهر الكوفة علی سبعة فراسخ وعند هذا الموضع كانت الواقعة بين الحجاج بن يوسف الثقفی وعبدالرحمن بن محمد بن الاشعث وقتل الربيع بن خالد فی هذه الواقعة [4] قوله ليس فيها مثنوية ۲۸۲ سطر ٦: ای استثناء (ب) ای رجوع (هامش) قوله لو امرت الناس الخ: كل ذلک من خرافاته واكاذيبه ليس له اصل من الدين (ک وطالع العون) وياعزيری: ای من يعذرنی لو قتلته او اذيته (ب) من عبد هزيل: لعلّه اراد

[1] البذل ۱۹۸/٦ [2] سورة آل عمران ع ۵۵ [3] الكشف ۲/۱۲۲ [4] ايضا

بعبد هزیل ابن مسعود رضی الله عنه الخ (هامش) الارجز من رجز الاعراب :بحر من بحور الشعر (عون)یعنی شعر منها ومراده تنفیر الناس عن مصحف عبدالله مسعودؓ فانه لما جمع عثمان المصحف لم یعط عبدالله بن مسعودؓ مصحفه (ب صـ ۲۰۰ ج ۵) فیقول الی ان یقع الحجر قد حدث امر :کان الناس یقولون ان الفتن قد کثرت فی زمن عبدالملک والحجاج حتی لو ان رجلاً رمی بحجر لا یقع الحجر علی الارض حتی یحدث فتنة فیغضب الحجاج من ذلک فقال ما قال قوله هذه الحمراء ای الموالی هَبر هَبرَ :ای قطع قطع ای یستحقون القتل والقطع قوله لاذرنهم کامس الدابر :ای لاترکنهم معدومین ۱قوله خلافه النبوة ثلاثون سنة :قال فی الکشف ۲/۱۲۲ وقع کما قال النبی صلی الله علیه وسلم فعدّ خلافة ابی بکرؓ سنتین وعمر عشر سنین وعثمانؓ اثنی عشر سنة وعلیّ ست سنین فتمّ ثلاثون سنة:قوله استاه بنی الزرقآء :الاستاه جمع است وهو العجز ویطلق علی حلقة الدبر واصلها سته بفتحتین والجمع استاه والمراد انه کلمة کاذبة خرجت من دبرهم ۲ قوله وسفیان عن منصور: ۲۱ :عطف علی ابن ادریس (ب) قوله قال ذکر سفیان :ای قال ابن ادریس: قوله بینه وبین عبدالله بن ظالم :ای بین هلال بن یساف وبین عبدالله بن ظالم المازنی: قوله لما قدم فلان :ای معاویةؓ بن ابی سفیانؓ قوله اقام فلانا خطیبا :مغیرة بن شعبةؓ ولقد احسن ابوداؤد فی الستر عن الصحابیین فی مثل هذا المحل ۳ قوله الی هذا الظالم : واشار الی الخطیب: قوله لم ایثم :بالامالة ای لم آثم(ب) قال الخطابیؒ هو لغة لبعض العرب یقولون ایثم مکان آثم ۴ قوله قال ابوداؤدؒ رواه الاشجعیؒ الخ ۲۸۳ س ۳ :فزاد الاشجعی بین هلال وعبدالله بن ظالم ابن حبان وهو الذی اشار الیه ابن ادریس ۵ قوله وانی لغنی الخ ۱۲ :جملة معترضة بین یقول ومقولته لبیان التوثق بالحدیث وکونه منه علی ثقة ویقین (ک) قوله الی الاسقف:۲۸۴ سطر ۸ :عالم النصری ورئیسهم (هامش عـ ۴ قوله اجدک قرنا :هو بفتح القاف الجبل الصغیر راس الجبل الحصن والقرن من القوم سیدهم ومن السیف حده ونصله ۶ قوله اجده :

۱ کشف ۲/۱۲۲ ۲ حاشیة ابی داؤد عـ ۱۰ ۳ الکشف ۲/۱۲۲ ۴ التعلیق المحمود عـ ۱۳ ۵ البذل ۶/۲۰۱ ۶ الکشف ۲/۳۲

وھذا الحدیث یدل علی ان عمرؓ یعلم من یکون خلیفة من بعدہ ولا علم لہ الامن النبی صلی اللہ علیه وسلم غیر انه سال الاسقف عنه لمزید الاحتیاط والاطمنان لا لیعلم القصة (بذل ۶/۲۰۳) صداً حدید والمراد انه بکثرة مباشرته بالسیف او محاربته به یتوسخ به بدنه ویداہ حتی کانه عین الصدا الخ(ھ ع ۵ علی ص ۲۸۴)قوله ویفشوفیھم السمن :المراد کثرة اللحم من کثرة الا کل والشرب (ک) قوله فی مبقله :ارض ذات بقل (ک) قوله واللہ لتنتھین اولا کتبن الی عمر : الحاصل ان سلمانؓ ما رضی باظھار ما صدر فی شان الصحابةؓ لانه ربما یخل بالتعظیم الواجب فی شانھم بما لھم من الصحبة[1] قوله فصلی بالناس ۲۸۵ سطر ۱۰ :ای فصلی ابوبکر بالناس ما کان بعدہ من الصلوات واما تلک الصلوة فقد تمت بامامة عمرؓ [2] وفی البذل ۶/۲۰۴ ولعل عمرؓ لما علم انه صلی اللہ علیه وسلم نھی عن تقدم غیر ابی بکر لم یتم الصلوة ونقضھا فی اثناء الصلوة ثم لما جآء ابوبکرؓ صلی بالناس تماماً یقول ذلک مغضبا :وفی الحدیث دلیل علی صحة خلافة ابی بکر الصدیقؓ ولھذا قال علیؓ قدمک رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فی امردنینا فمن الذی یوخرک فی دنیانا[3] قوله فتین من المسلمین :فسماھم کلھم مسلمین فلیتنبه له الروافض (ک) قوله فسالناہ عن ذلک :عن اعتزاله الناس وتفردہ فی الصحرآء:(ک)قوله حتی تنجلی :ای تزول الفتن عما انجلت :وترتفع الاختلاف (ب) قوله بشیئ سطر ۲۶ :من مسیری الی العراق ورقوفی بالمدینة اہ (ب) قوله راینه :ای خوف الفتنة (ھ ع ۸) قوله تمرق مارقة ۲۸۶ :المراد الخوارج (ک) وھی فرقة من اھل الباطل خرجوا علی علیؓ ولھم عقائد فاسدة من بغض عثمانؓ وعلیؓ وعائشةؓ الخ [4] قوله لا تخیروا بین الانبیآء :ای بحیث یودی الی سوٓء الادب واما نفس التفضیل بحیث لا یودی الی سوٓء الادب فی حق بعضھم فثابتٌ قال اللہ تعالیٰ تلک الرسل فضلنا بعضھم علی بعض الایة وقال النبی صلی اللہ علیه وسلم انا سید ولدآدم واول من تنشق عنه الارض الحدیث[5]

---

[1] التعلیق المحمود ع ۱ ص ۲۸۵ [2] الکشف ۲/۱۲۲ [3] البذل ۶/۲۰۵ ثم اتفقو علی ابی بکرؓ واستقر الامراہ (ھ ع ۴ ص ۲۸۵ ج ۲) [4] التعلیق المحمود ع ۵ [5] الکشف ۲/۱۲۲

وفی الهامش ع ا والمراد ان تفصلوا باهوائکم وارائکم علی وجه یودی الی ازدراء وتنقیص یفضی الی الخصومة والفتنة الخ قوله ذاک ابراهیم علیه السلام :قال ذلک تواضعا واحتراما لقوله تعالیٰ فی شان ابراهیم علیه السلام انی جاعلک للناس اماماً [۱] قوله ما ادری اتبع لعین هوام لا :وهذا قبل ان یوحیٰ الیه شان تبّع وقد روی احمدؒ من حدیث سهل بن سعدؓ الساعدی قال قال علیه السلام لاتسبوا تبعا فانه کان قد اسلم قوله وما ادری عزیر نبیّ هو ام لا قال العراقی فی امالیه فی روایة الحاکم فی المستدرک بدله وما ادری ذالقرنین نبیًا کان ام لا وزاد فیه وما ادری الحدود کفارات لاهلها ام لا وتمامه فی مرقاة الصعود [۲] وفی البذل ۶/۲۰۷ ولعله اعلمْ بعد ذلک انه نبی **باب** فی رد الارجآء :وهو اعتقاد انه لا یضرّ مع الایمان معصیة [۳] وفی نسخة للخطابیؒ **باب** الرد علی المرجئة (ع) قوله الایمان بضع وسبعون الخ :ووجه الرّد علی المرجئة فیه ان من نقص فی شیٔ من تلک البضع والسبعین شعبةً من الایمان یضره ذلک لا مَحالةً واقام الصلوة وایتآء الزکوة :فمن نقص فی شیٔ من تلک یضرّه لا محالة بین العبد وبین الفر فاذا کان هذا حال الصلوة فکذا یمکن ان یقال انه لا یضر معصیةٌ من المعاصی مع الایمان [۴] ای الموصل والوصلة بینهما (بْ) قوله لِیُضیع ایمانکم [۵] قال فی الکشف ۲/۱۲۲ ووجه الرّد علی المرجئة فیه ان المراد من الایمان ههنا هو الصلوة وقد عبّر عنها بالایمان فکیف یمکن ان یقال ان ترک الصلوة لا یضر احدا فی امر الدین قوله فقد استکمل الایمان: فمن لم یفعل کذا لم یستکمل ایمانه (ک) فهذا الحدیث یدل علی انه هذه الاعمال مکملات للایمان واجزآء لکماله (ب) قوله وتقیم ایاماً لا تصلی فترک الصلوة مع العذر نقصان فکیف بلاعذر (ک).

---

[۱] ایضا ۲/۱۲۳ [۲] هامش ابی داؤد ع ۹ ص ۲۸۶ :وطالع الکشف ۲/۱۲۳ [۳] الکشف ۲/۱۲۳ والبذل ۶/۲۰۷ [۴] الکلّ من الکشف ج۲/۱۲۲ [۵] سورة البقرة ع ۱۴۲

﴿باب الدليل على الزيادة والنقصان ٢٨٧﴾

اى فى الايمان:قال البخارى فى كتاب الايمان وهو قول وفعل يزيد وينقص: قال الحافظ والكلام ههنا فى المقامين احدهما كونه قولاً وعملاً والثانى كونه يزيد وينقص فامّا القول فالمراد به النطق بشهادتين واما العمل فالمراد ما هوا لا عمّ من عمل القلب والجوارح ليدخل الاعتقاد والعبادات فمرادُ من ادخل ذلك فى تعريف الايمان ومن نفاه انما هو بالنظر الى ما عند الله تعالىٰ فالسّلف قالوا هو اعتقاد بالقلب ونطق باللّسان وعمل بالا كان واراد وابذلك ان الاعمال شرط فى كماله ومن ههنا نشألهم القول بالزيادة والنقص كما سياتى والمرجئة قالوا هو اعتقاد ونطق فقط والكرامية قالوا هو نطق فقط والمعتزلة قالوا هو العمل والنطق والاعتقاد والفارق بينهم وبين السلف انهم جعلوا الاعمال شرطاً فى صحته والسلف جعلوها شرطا فى كماله وهذا كلّه كما قلنا بالنظر الى ما عندالله تعالىٰ واما بالنظر الى ما عندنا فالايمانِ هو الاقرار فقط فمن اقرّ اجريت عليه الاحكام فى الدنيا ولم يحكم عليه بكفر الا ان اقترن به فعل يدلّ على كفره كالسجود للصنم واما المقام الثانى فذهب السلف الى ان الايمان يزيد وينقص وانكر ذلك اكثر المتكلمين وقالوا متى قيل ذلك كان شكا[1] قوله اكمل المومنين ايمانا: لا يدل على زيادة نفس الايمان ونقصانه بل على كما له من حيث الاوصاف (ك) قوله او مسلم: لا يدل على ان الاسلام دون الايمان وان الايمان يزيد وينقص بل غرض النبى صلى الله عليه وسلم من هذا المقال انك يا سعدُ اخبرت عن كونه مومنا البتة والايمان امر مبطن مكتون فى القلب لا يعلم الا الله والاسلام امر ظاهر لانه عبارة من الانقياد والاستسلام الظاهر بعد الطاعات وترك المنكرات فان اردت الاخبار عنه البتّة فاخبر عن اسلامه الذى هو بمرأ منك لا عن ايمانه الذى هو مستورعنك [2] قوله حتى اعادها سعد ثلاثا: يستشكل بان سعدٌ لم آعادها ثلاثًا واصرّعلى مقالته تلك مع اشارة النبى صلى الله عليه وسلم الى النهى عنه غير مرة والجواب ان غرض سعدٌ من مقالته تلك كان ان يعطيه النبى صلى الله عليه

---

[1] بذل المجهود ٦/٢٠٨ [2] الكشف ٢/١٢٣

وسلم ولا یحرمه من العطاء فلما زعم ان النبی صلی اللہ علیه وسلم لا یعطیه لانه لا یرآه مؤمناً اعاد مقالته مراراً لیفوز بما قصده من اعطائه صلی اللہ علیه وسلم ایاه فلما اوضح النبی صلی اللہ علیه وسلم الامر بقوله انی اعطی رجالًا وادعُ الحدیث سکت وانتهی عن الاعادة [۱] وقال الزهری ۲۸۸ سطر ۱ :فی قوله تعالیٰ قالت الاعراب امنا ولکن قولوا اسلمنا :قال الزهریؒ فی معناه ان الاسلام الکلمة والایمان العمل :من الاعتقاد واعمال الجوارح [۲] قوله لا ترجعوا بعدی کفارا معناه لا تفعلوا فعل الکفار ولا یدل علی زیادة نفس الایمان ونقصانه (ک) فهو منافق خالص :معناه شدید الشبهة بالمنافقین بسبب هذه الخصلال (هـ ع ۲) المراد هو المنافق فی العمل ویوجد فی الاحادیث ذکر المنافق فی الاعتقاد والمنافق فی العمل کلیهما واما القرآن الکریم فالمذکور فیه هم المنافقون فی الاعتقاد فحسبُ (ک) قوله وهو مومن :المراد انه لیس هذه الافعال من شان المومن ولا یلیق بالمومن ان یرتکبها (ک ۱۲۳/۲) قال النوویؒ هذا الحدیث مما اختلف العلمآء فی معناه فالقول الصحیح الذی قاله المحققون ان معناه لا یفعل هذه المعاصی وهو کامل الایمان الخ (هـ ع ۳).

---

[۱] ایضاً [۲] البذل ۲۰۹/۶

﴿باب فی القدر ۲۸۸﴾

والقدر بالفتح وتسکن ما یقدر اللہ تعالیٰ من القضایا ۱؎ خلافت راشدہ کے آخر تک تمام مسلمان عقیدہ تقدیر پر قائم رہے کسی نے اس میں نزاع نہ کیا پھر خلافت راشدہ کے بعد دور صحابہؓ کے اخیر میں بصرہ کے ایک شخص معبد جہنی نے اس سے انکار کیا وہ کہتا تھا الا مر انف یعنی پہلے سے ان چیزوں کا کوئی نقشہ تجویز شدہ نہیں اور وقوع حوادث سے قبل اللہ تعالیٰ کو ان حادثات کا کوئی علم حاصل نہیں حافظ ابن تیمیہؒ نے لکھا کہ معبد نے یہ عقیدہ مجوس کے ایک شخص سیسویہ سے اخذ کیا تھا ۲؎

وسائل رجل علی بن ابی طالبؓ فقال اخبرنی عن القدر قال طریق مظلم لا تسلکہ واعاد السوال فقال بحر عمیق لا تلجہ فاعاد السوال فقال سرّ اللہ قد خفی علیک فلا تغتشہ وللہ درمن قال:

تبارک من اجری الامور بحکمہ

کما شاء لا ظلماً اراد ولا ھضما

فمالک شیئ غیر مااللہ شاءہٗ

فان شئت طب نفسا وان شئت مت کظماً ۳؎

قولہ القدریۃ مجوس ھذہ الامۃ :ای منکر القدر: وحقیقۃ مسئلۃ القدر ان یقال ان اللہ بعلم الاشیاء کلّھا کما ھی کائنۃ الی الابد قبل وجودھا اولا الثانی محال بالبداھۃ وعلی الاول اما ان توجد کما علم او علی خلافۃ والثانی محال بالبداھۃ والاول ھو القدر المقدر من الخیر والشر ولا ینکرہ الامن سفہ نفسہ وجحد علمہ تعالیٰ قبل وجود الاشیاء ۴؎ وفی الھامش عـ ۵ :زعم القزوینیؒ انہ موضوع فقال ابن حجرؒ فیما تعقبہ علیہ ھذا الحدیث حسنہ الترمذیؒ وصحّہ الحاکمؒ ورجالہ من رجال الصحیح الا لہ علتین الاولیٰ الاختلاف والاخرما ذکرہ المنذریؒ وغیرہ من ان سندہ منقطع لان ابا حازم لم یسمع من ابن عمرؓ والجواب عن الثانی بان ابن القطان صحح السند وقال ان ابا حازمؒ عاصر ابن عمرؓ وکان معہ بالمدینۃ فھو صحیح علی شرطہ وعن الاول ان زکریا وصف بالوھم فلعلہ وھم

۱؎ مرقاۃ ۱/۱۴۵ ۲؎ تحفۃ المرأۃ صـ ۱۵۱ ج ۱ ۳؎ المرقات ۱/۱۴۵ والتعلیق الصحیح صـ ۶۲ ج ۱ وھـ ۵ علی صـ ۲۷۷ ۴؎ کشف الودود ۲/۱۲۳

فابدل راویاً بآخر فلا یسوغ الحکم بانه موضوع الخ ‌ل وفی البذل ۲۱۰/۶ فان المجوس قائلون بخالقین وهما النور والظلمة فخالق الخیر النور وخالق الشر الظلمة والقدریة کذلک فانهم یقولون خالق الخیر هو الله وخالق الشرّ غیره وجمیع المخلوقات من الخیر والشر والقبائح مخلوق الله سبحنه وتعالیٰ لا شریک له غیره قوله فکل میسّر الخ ۲۸۹ :ای اعمال الخیر والشر ایضاً داخلة فی القدر وهی ایضا بقدر الله حسب ما قدر (ک) قوله فاما من اعطی الایة ‌۲ قال فی الهامش ع ۳ وفی هذه الاحادیث کلها دلالة لمذهب اهل السنة فی اثبات القدر وان جمیع الواقعات بقضاء الله وقدره وخیرها وشرها ونفعها وضررها (هـ ع ۳) قوله معبد الجهنی :یقال انه ابن عبدالله بن عکیم ویقال ابن عبدالله بن عویم ویقال ابن خالد کان رأسا فی القدر قدم المدینة فافسد بها ناسا کان الحسن البصری یقول وایاکم ومعبداً فانه ضال مضل قال العجلی تابعی ثقة کان لایتهم بالکذب قتله الحجاج سنة ثمانین او بعدها ‌۳ قوله ویتفقرون :بتقدیم القاف علی الفاء ای یتبعون العلم ویطلبونه ‌۴ قوله الامر انف :ای مستانف لم یسبق به قدر ولا علم من الله تعالیٰ وانما یعلمه بعد وقوعه ‌۵ قوله یزید وینقص :ای فی الفاظ الحدیث (نکتة) قوله والاغتسال من الجنابة :فزاد الاغتسال من الجنابة (بذل) قوله قال ابوداؤد علقمة مرجئیٌ: ۲۹۰ سطر ۵ :ابن مرشد المذکور:ب: قوله من طرف السماط:س ۹ :بالسین والطاء المهملتین ککتاب الجماعة الذین جلسوه عن جانبه وفی القاموس سماط القوم صفهم (حاشیة ع ۲) السماط جماعة الناس (ک) قوله ثم اتیت زید بن ثابت :فصار الحدیث مرفوعا مکان الموقوف ‌۶ قوله اکتب مقادیر الخلق :قلت ولکن لا یتوهم ان القدر ابتدأ من وقت الکتابة فانه یلزم علی هذا حدوث القدر وقد علمت فیما مرّ انه عبارة عن علم الله تعالیٰ قبل وجود الاشیآء کما هی کائنة الی الابد وهو قدیم ازلی لم یزل ولا یزال (کشف) قوله احتج ادم وموسی :قال ابو الحسن الغالبی معناه التقیا ارواحهما فی السمآء

‌ل وکذا فی البذل ۲۱۰/۶ ‌۲ سورة اللیل من ع ۵ الی ع ۱۰ ‌۳ البذل ۲۱۱/۶ ‌۴ الهامش ع ۵ ‌۵ الهامش ع ۶
‌۶ کشف الودود صـ ۱۲۳ ج ۲

فوقع الحجاج بينهما قال القاضي عياض ويحتمل انه على ظاهره وانهما اجتماعا باشخاضهما الخ ا قوله فحج ادم موسى ۱ ۲۹ ج ۱۳ : باحالة ما وقع واوقع فيه من مصيبة خروجه من الجنة الى القدر وليس المقصود احالة المعصية الى القدر فلا يرد انه لوفتح هذا الباب لانسدّ باب التبليغ والنهي عن المعاصي فتامل فانه دقيقٌ ولكن هذا السياق من الحديث ظاهر في هذا المراد والمناظرة في عالم الامثال او في عالم الارواح ۲ وقال الطيبي اعادة فذلكة للتفصل تثبيتا للانفس على هذا الاعتقاد ۳ قوله من بني ادم من ظهورهم ۴ ان ظاهر الاية يدل على الله تعالىٰ اخرج الذرية من ظهور بني ادم واما الخبر انه اخرج تلك الذرية من ظهر ادم عليه السلام فليس في لفظ الاية ما يدل على ثبوته ولا على نفيه الا ان الخبر قد دل عليه فثبت اخراج الذرية من ظهر بني ادم بالقرآن واخراج الذرية من ظهر ادم بالخبر ولا منافاة بينهما فوجب المصير اليهما معاً صوناً للاٰية والخبر عن الاختلاف ۵ قوله طبع كافرا : كتب مولنا محمد يحيى المرحوم قوله طبع كافرا وكان الكفر كامناً فيه حتى لو بقي حياً لا ظهره ولا مواخذة عليه ما دام كامنا وذلك كما يربى المرأ جر وذئب مع علمه بماكمن فيه من الافتراس ولايو اخذه على ما كمن فيه ويعطف عليه ويشربه لبناً حتى اذا كبر وافترس شاته او ابنه جعل يقطع لحمه قطعا قطعا فكذلك في الكفر لا يجازى مالم يظهره ولا معتبر بما يظهره في صغره لعدم اعتداد الشرع باقواله وقدولد على ما اقره حين سئل الست بربكم قالوا بلىٰ فلومات على الفطرة ولم يظهر كامنه كان غير ماخوذ به انتهى فان قيل هذا الحديث مخالف لظاهر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة الحديث قال القاري في جوابه ثم قوله طبع كافراً اى خلق الغلام على انه يختار الكفر فلا ينافي خبر كل مولود يولد على الفطرة اذا المراد بالفطرة استعداد قبول الاسلام وهو لاينا في كونه شقيا في جبلته الخ ۶ قوله واما الغلام الاية : ۷ اقتلت نفسا زكية : ۸ وقال الجمهور لم يكن بالغاً ولذلك قال موسیٰ عليه السلام

ا التعليق المحمود ع ۹ ۲ الكشف ۱۲۴ ج ۲ ۳ المرقاة ۱/۱۴۹ ۴ سورة الاعراف ۱۷۲ ع ۵ حاشية ابى داؤد عن الكبير ع ۲ ص ۲۹۱ ۶ كشف الودود ۲/۱۲۳ من البذل المجهود ص ۲۱۵ ج ۶ ۷ سورة الكهف ع ۸۰ ۸ سورة الكهف ع ۷۴

ذکیة لم تذنب وھو الذی تقتضیه لفظ الغلام فان الغلام فی الرجال یقال علی من لم یبلغ وتقابله الجاریة فی النساء و کان الخضر قتله لما یعلم من سره وانه طبع کافرا کما فی صحیح الحدیث وانه لو ادرک لا رھق ابویه کفرا وقتل الصغیر غیر مستحیل اذا اذن الله فی ذلک فان الله تعالیٰ الفعّال لما یرید[۱] قال الشیخ رحمه الله وذکر الطحاویؒ ان ذلک الغلام الذی قتله عالم موسیٰ کان بالغا[۲] کفر وقال القاری رحمه الله فان الغلام قد یطلق ویراد به الطری الشاب الخ[۳] قوله الاذراع: ۲۹۲: والمراد بالذراع تمثیل للقرب من موته ودخوله علیه (ھامش عـ ۴)

﴿باب فی ذراری المشرکین﴾ ۲۹۲ ای اطفالھم اذا ماتوا (ع)

جمع ذریة وھی اولاد الانس والجن المشرکین: والمراد ھھنا الصغار (بذل) المذھب المرضیّ فیه التوقف ومعنی التوقف فی ھذا الباب علی ما قال مفتی الثقلین ان بعضھم ناج وبعضھم ناریّ (ک) قال الله اعلم بما کانوا عاملین: طالع ھـ عـ ۶ فان فیه ستة اقوال وفیه وقیل بالتوقف فی امرھم وعن القطع فی شیئ وھو الاولیٰ یستنبط منه التوقف بالمعنی المذکور (ک) قوله او غیر ذلک: بفتح الواو وضم الراء وکسر الکاف ھو الصحیح المشھور من الراویات والتقدیر اتعتقدین ما قلت والحق غیرُ ذلک وھو عدم الجزم بکونه من اھل الجنة او لما فیه من الحکم بالجزم بتعین ابوی الصبی او احدھما اذھو تبع لھما قاله العلی القاریؒ (ھامش ابی داؤدؒ عـ ۸) وفی کشف الودود ۲/۱۲۵ ای اتقولین ھذا والامرُ غیرُ ذلک والمعنی انکِ تقولین ان مدار کونه فی الجنة ھو عدم عمله شرّا وعدم درایته ایاه والامر لیس کذلک بل مدار کونه فی الجنة ھو قدر الله وقصائه وخلقه ایاه لذلک ھذا ھو الصواب فی معنی الحدیث فلا یرد ان اھل الحق متفقون علی ان اطفال المومنین فی الجنة وھذا الحدیث ینافیه ھذا ودع ما قیل او یقال قوله کل مولود یولد علی الفطرة: الفطرة الابتداء والاختراع والفطرة الحالة یرید انه یولد من الجبلة والطبع المتھنی لقبول الدین فلو ترک علیھما لا ستمر علی لزومھا وانما یعدل عنھا الافة (ھامش عـ ۱۰) ظاھرة یعارض ما اخرجه الترمذیؒ

---

[۱] تفسیر القرطبیؒ ۱۱/۲۱ [۲] المبسوط للسرخسیؒ ۱۰/۳۰ باب قتل الضفعآء [۳] المرقاة ۱/۱۴۴

واحمدؒ عن عبداللہ بن عمر وقال سمعتُ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان اللہ خلق خلقہ فی ظلمۃ فالقی علیھم من نورہ فمن اصابہ من ذلک النور اھتدی ومن اخطائہ ضلّ الحدیث ووجہ الجمع بینھما ان یقال ان حدیث الباب فی بیان ما یوضع فی باطنہ عند الولادۃ وما روی عبداللہ بن عمر وھو فی بیان ما یحیط بہ من العوارض عند الولادۃ والخلق [۱] قولہ الوائدۃ والمؤدۃ فی النار: روی ان اناسا جآء وا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسالوہ عن ام لھم واخت وأدتِ الاولی الثانیۃ وکانتا کافرتین ماشانھما فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی جوابھم الوائدہ والمؤدۃ فی النار ای تلک الوائدۃ والمؤدۃ فی النار حیث کانتا کافرتین والمؤدۃ کانت بالغۃ کافرۃ فلا اشکال بعد وضوح حقیقۃ الحال والآفۃ من الاختصار فی الروایۃ راجع لہ المحلی لابن حزمؒ [۲] وفی البذل ۵/۲۱۹ ووجہ کون الوائدۃ فی النار ای بکفرھا والمؤدۃ تبعاًلا بویھا واوّلہ من نفاہ بان الوائدۃ القابلۃ والمؤدۃ ای المؤدۃ لھا جواب ع اوائدہ سے مراددائی اورمؤدۃ سے مرادمؤدۃ لھا یعنی والدہ ہے [۳] ولعلّ المراد بالوائدۃ القابلۃ وبالمؤدۃ المؤدۃ لھا وھی ام الطفل فحذفت الصلۃ [۴] وروی احمد من طریق خنسآء بنت معاویۃ بن حریم عن عمھا قالت قلتُ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فی الجنۃ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الجنۃ والشھید فی الجنۃ والمولود فی الجنۃ والوئید فی الجنۃ اسنادہ حسن (من فوائد السھالوی المرحوم) [۵] قولہ یجری مجری الدم: والحدیث یدل علی ان اللہ سبحنہ خلق الشیطان وھو شرّ الخلق ومکنہ من اغواء بنی آدم وتلبیسھم (بذل) قولہ ولا تفاتحوھم: وقد تقدم ھذا الحدیث قریباً من حدیث احمد بن حنبلؒ (بذل).

باب فی الجھمیۃ ۲۹۳

وفی نسخۃ والمعتزلۃ: والجھمیۃ منسوبۃ الی جھم بن صفوان الذی قال بالاحیاء والاضطرار الی الاعمال وقال لا فعل لاحد غیر اللہ وانما ینسب الفعل الی العبد مجازا من غیر ان یکون فاعلاً او

---

[۱] الکشف ۲/۱۲۵ [۲] ایضاً [۳] تحفۃ المرأۃ صـ ۱۶۲ [۴] شرح الطیبی ۱/۲۶۳ راجع التعلیق الصحیح صـ ۲۹ ج ۱ [۵] التعلیق الفصیح صـ ۳۸ ج ۱

مستطیعا لشیئ وزعم ان علم اللہ تعالیٰ حادث وامتنع عن وصف اللہ تعالیٰ بانہ شیئ اوحی او عالم او مرید حتی قال لا اصفہ یوصف یجوز اطلاقہ علی غیرہ قال واصفہ بانہ خالق ومجی وممیت وموحد بفتح المھملۃ الشقیلۃ لان ھذا الاوصاف خاصۃ بہ وزعم ان کلام اللہ تعالیٰ حادث قال الحافظ ولیس الذی انکروہ علی الجھمیۃ مذھب الجبر خاصۃ وانما الذی اطبق السلف علی ذمھم بسبب انکار الصفات حتی قالوا ان القرآن لیس کلاما وانہ مخلوق وکذلک المعتزلۃ سمّوا انفسھم اھل العدل والتوحید وعنوا بالتوحید ما اعتقدوہ من نفی الصفات الأھیۃ لاعتقادھم ان صفاتہ یستلزم التشبیہ ومن شبہ اللہ بخلقہ اشرک وھی فی نفی الصفات موافقون للجھمیۃ واما اھل السنۃ ففسروا التوحید بنفی التشبیہ والتعطیل ومن ثم قال الجنید فیما حکاہ ابو القاسم القشیری التوحید افراد القدیم من المحدث وقال ابو القاسم التمیمی فی کتاب الحجۃ التوحید مصدر وحد یوحد ومعنی وحدتُ اللہ اعتقدتہ منفرداً بذاتہ وصفاتہ لا نظیر لہ ولا شبیہ وقیل معنی وحدتہ علمتہ واحدا وقیل سلبتُ عنہ الکیفیۃ والکمیۃ فھو واحد فی ذاتہ لا انقسام لہ وفی صفاتہ لا شبیہ لہ وفی اللھینۃ وملکہ وتدبیرہ لا شریک لہ ولا رب سواہ ولا خالق غیرہ (ملخص من الفتح) وکتب مولنا محمد یحیی المرحوم فی التقریر باب فی الجھمیۃ: وھم طائفۃ من اھل الاھواء ینکرون الصفات فان کان قصدھم نفی زیادۃ الصفات واستقلا لھا علاوۃ علی الذات ویکونون قائلین بانہ ما جھا فی الذات لان الذات کافیۃ فی ترتب الاثار المختلفۃ علیھا ولیس شیئ ورائہ قدیم فقولھم ھذا غیر مقابل بالرّد والابطال وان قصد وانفی الصفات مطلقًا فھو حقیق بالرد علیہ وعلی الثانی ترد الروایات المذکورۃ فی الباب کما ھو حقیق بالرد حیث اثبت فیھا للکریم سبحنہ افعال وصفات مثل الخلق والرزق والکلام وغیر ذلک انتھی[۱] قولہ لا یزال الناس یتسالون: معنی ھذا الکلام انہ اذا جریٰ ذکر الخلق فی مجلس من مجالس الناس وافاضوا فی تفشیش بدأ الخلق لا یزالون یتسألون قولہ حتی یقال ھذا: المشار الیہ بھذا ھو ما یاتی ذکرہ بعدُ من قولہ خلق اللہ الخلق

---

۱ الکشف ۱۲۵/ ۱۲۶ من البذل ۲۱۹/ ۵

الخ وفی الحدیث اثبات صفة الخلق لله تعالیٰ وھو وجه الرد علی الجھمیة النافین لصفاته تعالیٰ قوله ثم الله فوق ذلک :ای ثم علم الله وملکه فوق ذلک ایضا ففیه اثبات صفة العلم والملک له تعالیٰ شانه: قوله شان الله اعظم من ذلک :ففیه اثبات صفة العظمة له تعالیٰ شانه قوله الی قوله سمیعا بصیرا اه :ففیه اثبات صفة السمع والبصر له تعالیٰ شانه ۱ قوله قال ابن یونسؒ :شیخ المصنفؒ قال عبدالله بن یزید: المقری:ھذا الحدیث رد علی الجھمیة: لانھم ینکرون ھذه الصفات ۲ وفی التعلیق المحمود ـ ۱ ولیس فی الحدیث اثبات الجوارح وانما فیه اثبات الصفات الخ:

باب فی القرآن ۲۹۵ سطر ۱۸

فی انه کلام الله تعالیٰ لآ انه کلام خلقه الله تعالیٰ فی بعض الاجسام وبعض الالسنة (بذل) انه کلام الله غیر مخلوق (ک) قوله ان ابلغ کلام ربی :فقد جعل رسول الله صلی الله علیه وسلم القرآن کلام الرب سبحنه وتعالیٰ (ب) قوله فضحکتُ :کتب مولانا یحیی المرحوم فی تقدیر قوله فضحکتُ:ولعله ضحک لما وجد ھناک من باعث علیه من تغیر لھجته وبحة الصوت لا لاجل کونه قرأ کلام الله فقط او یکون باعجابه تلک اللسان انتھیٰ وفی الحدیث اثبات کلام الله فی الکتب السابقة ۳ قوله یعوذ بھما اسمعیل واسحق :قال الخطابیؒ وکان احمد بن حنبل یستدل بقوله بکلمات الله التامات علی ان القرآن غیر مخلوق ویقول ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یستغیذ بمخلوق وھو کلام الله سبحنه وتعالیٰ ۴ قوله حتی اذا فزع الایة ۵ ای زال الفزع عنھم ۶ فان قیل بم اتصل قوله حتی اذا فزع عن قلوبھم ولایّ شیئ وقعت حتی غایة فالجواب انه اتصل بما فھم من الکلام من ان ثم انتظار الاذن وفزعا وتوقفا حتی یزول الفزع بالاذن فی الشفاعة ۷ قالوا الحق الحق فثبت لھذا ایضا تکلمه وکلامه سبحنه وتعالیٰ (بذل صـ ۲۳۳ ج ۵)

---

۱ الکل من الکشف ۲/۱۲۶ ۲ البذل ۶/۲۲۲ ۳ البذل ۵/۲۲۳ ۴ ایضا ۶/۲۲۴ ۵ سورة سباء ـ ۲۳ ۶ ابن کثیر ۳/۵۳۶ ۷ التسھیل ۳/۱۵۰ وطالع الھام الرحمن ۲/۳۸۹

باب فی الرؤیۃ ۲۹۴ سطر ۲۴

((وقع ھنا تقدیم باب فی القرآن وتاخیر باب الرؤیۃ (خاکی غفرلہ) ای رؤیۃ اللہ تعالیٰ سبحنہ فی فی القیامۃ فیثبتھا اھل السنۃ والجماعۃ لما ورد فیھا من الاخبار الصحاح واما المعتزلۃ والجھمیۃ فینکرونھا ۱ ومستعت من ذلک الخوارج وبعض الروافض والمرجئۃ ولھم فی ذلک دلائل فاسدۃ الخ (ھ ع ۲) قولہ قبل طلوع الشمس وقبل غروبھا :ومن آناء اللیل فسبّح واطراف النھار لعلک ترضی ۲ قولہ الا کما تضارون فی رؤیۃ احدھما :ای من الشمس والقمر فانھما لاتضارون فی رویتھما مطلقاً فکذلک لا تضارون فی رؤیۃ اللہ سبحنہ وتعالیٰ (بذل) قولہ یطوی اللہ تعالیٰ السموات :الحدیث والاتی بعدہ لا تعلق لھما بباب الرؤیۃ ولعلھما من باب الجھمیۃ ووقعا ھھنا من سھوالنا سخین ۳ قال الخطابیؒ مذھب علماء السلف وائمۃ الفقھآء ان یجروا مثل ھذہ الاحادیث علی ظاھرھا وان لا یذکروا لھا المعانی لا یتأ ولوھا بعلمھم لقصور علمھم عن درکھا (بذل ۲۲۳ ج ۵) وطالع ھ ع ۲ علی صـ ۲۹۵:

باب ذکر البعث والصور ۲۹۶

ای النفخ فیہ (ب) الصور :الذی ورد ذکرہ فی القرآن ویوم ینفخ فی الصور قرن ای علی صورۃ قرن ینفخ فیہ :ولا یعلم قدر عظمہ الا اللہ ۴ الا عجب الذنب :بفتح السین وسکون الجیم العظم الذی فی اسفل الصلب عند العجز الخ ۵

باب فی الشفاعۃ

اصل الشفاعۃ والشفقۃ ونحوھا من الشفع وھو الزوج فی العدد لانہ یصیر مع صاحب الحاجۃ شفعا الخ (قرطبی ۵/۲۹۵ :الھام الرحمن صـ ۱۰۰ ج ۱) شفاعتی لاھل الکبائر :فیہ رد علی الخوارج والمعتزلۃ (ک) ای شفاعتی لوضع السیأت واما الشفاعۃ لرفع الدرجات فلکل من الاتقیاء والاولیاء وذلک متفق علیہ بین اھل الملۃ ففیہ دلالۃ ظاھرۃ علی الشفاعۃ فی الکبائر فھو رد علی من ینکر ذلک

---

۱ بذل ۵/۲۲۲ ۲ طہ ع ۱۳۰ ۳ الکشف ۲/۱۲۶ ۴ البذل ۵/۲۲۴ ۵ التعلیق المحمود ع ۶ :والبذل ۶/۲۲۴

الخ (ھامش ع ۷) ویسمون الجھمیون :علی سبیل الظرافة (ک) لانھم خرجوا من جھنم (ب) لیس التسمیة بھا تنقیصا لھم بل استذکاراً لیزداد وافرحا علی فرح لکونھم عتقاء اللہ ۱ قولہ یاکلون ویشربون : لا کما زعمت النصاری ان نعیم الجنة من اللذات الروحانیة ۲ وقال فی البذل ۲۲۵ /۵ وھذا الحدیث لامناسبة لہ بباب الشفاعة فلوادخل فی الباب الاتی لکان اولی **باب** فی الحوض : قولہ کما بین جربآء واذرُح :ھما قریتان بالشام بینھما میسرة ثلاث لیال (ک) وفی البذل وقد جآء فی تحدید الحوض حدود مختلفة ووجہ التوفیق ان تحمل علی بیان تطویل المسافة لا علی تحدیدھا ۳ قولہ أغفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اغفاءة: ۲۹۷ سطر ۱ :ای نام نومة خفیفة (ب) قولہ ابا برزة :اسمہ نظلة بن عبید الاسلمی صحابی مشھور بکنیة اسلم قبل الفتح (ھامش ع ۳) عبید اللہ بن زیاد :امیر الکوفة من جھة یزید بن معاویةؓ (ب) قولہ محمد یکم ھذا الدحداح :ای القصیر السمین وکان عبید اللہ بن زیاد من الفساق فتکلم بھذا الکلام سخریةً فلم یلتفت ابو ھندةؒ الی قولہ فی ذاتہ بانہ قال لہ الدحداح ولکن غضب علی قولہ بطریق السخریة محمدیکم:لانہ ینجر الاھانة الی ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ففھمھا: ھذہ النکلة: الشیخ: ابو برزة انہ یعیرہ بھذا اللفظ ۴ عذاب القبر قولہ بالقول الثابت :فی الحیوة الدنیا وفی الاخرة ویضل اللہ الظلمین ویفعل اللہ ما یشآء :۵ ای عن حجتھم فی قبورھم کما ضلوا فی الدنیا بکفرھم فلا یلقیھم کلمة الحق فاذا سئلوا فی قبورھم قالوا لا ندری فیقول لا دریت ولا تلیت وعند ذلک یضرب بالمقامع علی ما ثبت فی الاخبار ۶ ماتقول فی ھذا الرجل :اشار بھذا لشھرة امرہ صلی اللہ علیہ وسلم لا لانہ یشھد ھناک النبی صلی اللہ علیہ وسلم او شھد کما زعموا ۷ والمراد بالرجل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبّر بذلک امتحاناً لئلا یلقن تعظیمہ عن عبارة القائل قیل یکشف للمیت حتی یری النبی صلی اللہ علیہ وسلم فھی بشری عظیمة للمومن ان صح ذلک ولا اعلم حدیثا مرویا فی ذلک والقائل بہ انما استند بمجرد ان الاشارة لا تکون الا

۱ التعلیق ع ۷ ۲ الکشف ۲/۱۲۷ ۳ ع ۶/۲۲۵ وکذا فی الھامش ع ۹ ۴ الکل من البذل ۶/۲۲۶ ۵ سورة ابراھیم ع ۲۷ ۶ تفسیر القرطبی ۹/۳۲۲/۳۲۳ الالھام صـ ۳۰۸ ۷ کشف الودود ۲۲۷ ج ۲

للحاضر لکن یحتمل ان یکون الاشارة لما فی الذهن فیکون مجازا قاله العسقلانیؒ ۱قوله لا تلیت : ای ما علمت بنفسک بالنظر ولا اتبعت العلمآء بقراء ة الکتاب کذا فی المرقاة لعلی القاریؒ (الحاشیة عـ ۱۲) قوله انه لیسمع قرع نعالهم: ۲۹۸ :ای یسمع صوتها لو کان حیاً فان جسده قبل ان یاتیه الملک فیقعده میت لا یحسّ بشیئ الخ۲ وقال الشیخ حسین علی رحمه الله عن شیخه الجنجوهی رحمه الله ولا یقول بسماع الموتی امامنا ابو حنیفةؒ لقوله تعالیٰ وما انت بمسمع من فی القبور ولا یلزم من تعلق الروح بابدانهم سماعهم مع ان الحی اذا دفن فی القبور لا یسمع ایضا واجاب من حدیث لیسمع قرع نعالهم ان المعنی فی مقدار ان یذهبوا حتی لو کان حی هناک یسمع قرع نعالهم یجیئ الملکان ویمکن ان یقال انه لو سلم السماع من هذا الحدیث فیثبت الی سماع القرع ثم بعده لیس فی الحدیث دلالة علیه فیثبت علی الاصل ۳ وقال شیخنا شیخ القرآن الفنجیفری رحمه الله لو کان عند القبر احد فانه یسمع خفق نعال الناس حتی اتاه ملکان ۴ وفی الکوکب الدری صـ ۳۱۹ ج ۱ وایضا فلهم (ای المثبتین من الروایات ما ورد ان المیت یسمع قرع نعالهم اذ یحضر ان عنده ملکان نکیر ومنکر والجواب ان ذلک کنایة عن سرعة ایتانهما بعد الدفن لا حقیقة الخ وقال شیخ القرآن غلام الله رحمه الله: شیخ المشائخ مولنا رشید احمد گنگوہیؒ سے منقول ہے انہوں نے کہا یسمع مضارع مجهول کا صیغہ ہے اور قرع نعالهم اس کا نائب فاعل ہے اور مطلب یہ ہے کہ لوگ میت کو دفن کر کے جب واپس مڑتے ہیں تو وہی میت سے ابھی صرف اتنے ہی فاصلے پر پہنچتے ہیں کہ قبر کے پاس سے ان کی جوتیوں کی آواز سنی جاسکتی ہے کہ منکر ونکیر سوال کیلئے آجاتے ہیں اس طرح اس حدیث کو عام موتی کے ساتھ کوئی تعلق نہیں رہتا۵ قوله غیر الثقلین: ۲۹۸ :المراد بمن یلیه من له تعلق بذلک العالم ای البرزخ من الملئکة وماشاء الله لا مالا تعلق له بذلک العالم من البهائم والطیور والسباع وغیر ذلک وهذا هو الحق فی معنی الحدیث لاما ذهب الیه الذاهبون ۶ قوله تعاد فیه الروح: قال العبد الضعیف اصلح الله حاله ای

---

۱ البذل ۶/۲۲۷ والهامش ۹ وحاشیة المشکوة عـ ۱۵ باب عذاب القبر صـ ۲۴ ۲ المرقاة ۱/۱۹۸ ۳ تقریر الجنجوهی علی المسلم ۶۳ وصـ ۶۴ : ۴ البصائر ۳۲ ۵ جواهر القران صـ ۹۰۳ طالع التعلیق الصحیح صـ ۴۳ ج ۱ ۶ الفصیح صـ ۳۹ ص: ۴۰ ج ۱

یدخل فی جسده المثالی والعود بمعنی المجیئ والتصیر کما فی قوله تعالیٰ او لتعودن فی ملتنا (الاعراف عـ ۸۸) وانما قلنا ذلک لان عالم البرزخ من عالم الامثال وبما قلنا اندفع کثیر من الاشکالات: قال الالوسی رحمه الله وقال غیر واحد ان تعود بمعنی تصیر فکانهم قالو النخرجنک او لتصیرن مثلنا[۱]

باب فی ذکر المیزان ۲۹۸

وقد ذکر فی کلام الله تعالیٰ فی مواضع (ب) قوله هاؤم اقراء وا کتابیه: [۲]اسم فعل قال ابن عطیة معناه تعالوا وقال الزمحشری[۳] هو صوت یفهم منه معنی خذ [۳] **باب** فی الدّجال ۲۹۹: وان الله لیس باعور: ای هو منزّه عن العیوب والنقائص (بذل) قال القاضی[۴] هذه الاحادیث التی ذکر مسلم وغیره فی قصة الدجال حجة لمذهب اهل الحق فی صحة وجوده وانه شخص بعینه ابتلی الله به عباده واقدره علی اشیاء من مقدورات الله تعالیٰ من احیاء الموتی الذین یقتلهم وزهرة الدنیا والخصب معه وجنته وناره ونهریه واتباع کنوز الارض له وامره السماء ان تمطر فتمطر والارض ان تنبت فنبتت فیقع کل ذلک بقدرة الله تعالیٰ ومشیه ثم یعجزه الله تعالیٰ بعد ذلک فلا یقدر علی قتل ذلک الرجل او غیره ویبطل امره ویقتله عیسی علیه السلام ویثبت الله الذین امنوا هذا مذهب اهل السنة وجمیع المحدثین والفقهآء والنظار خلافا لمن انکره وابطل امره من الخوارج والجهمیة وبعض المعتزلة الخ [۴] قوله تصبر حتی تلقانی س ۱۲: یدل علی ان الخروج علی الامام فی هذه الحالة ایضا لیس بمرضی فی الشرع فانه یفضی الی تهیج الفتنة بین المسلمین والقتال فیما بینهم وسفک الدمآء الی غیر ذلک من المفاسد [۵] قتل الخوارج قوله لاما صلوا: هو اوضح دلالة علی عدم جواز الخروج علی الامام فی هذه الحالة [۶] قوله هنات وهنات: قال فی النهایة ای شرور وفساد (حاشیة عـ ۹) کائنا من کان: ای شریفاً او وضیعا (ب) ان علیا ذکر اهل النهروان: هی

---

[۱] روح المعانی صـ ۲ ج ۹ والهام الرحمن ۱/۱۹۳ والتعلیق الصحیح صـ ۲۷ [۲] سورة الحاقة عـ ۱۹ [۳] التسهیل ۳/۱۴۳
[۴] التعلیق المحمود عـ ۵ [۵] کشف الودود ۲/۱۲۷ [۶] ایضا

كورة واقعة بين بغداد وواسط من الجانب الشرقی حده الاعلی متصل ببغداد وفيها عدة بلاد متوسطة منها اسكاف وجر جراية والصافية وديرقنی وغير ذلک وكان فيها وقعة لعلی بن ابی طالب رضی الله عنه مع الخوارج مشهورة ١ مؤدن اليد :كمعظم ای قصيرها (هامش ع ٢) فی تربتها :لم تفصل من التراب (ب) قوله حتی يرتدّ علی فوقه :بضم الفاء موضع الوتر من السهم وهذا التعليق بالمجال فان ارتداد السهم علی الفوق محال ٢ هم شرّ الخلق والخليقة :ولعل المراد بالخلق المسلمون والخليقة الناس والبهائم (ب) قوله من خير البرية :ان من خير ما يتكلم به الناس وقيل اراد به القرآن ويحتمل ان يراد به قولهم لا حكم الا لله (ب) **باب** فی قتال اللصوص : قوله واغارو فی سرح الناس :ای فی مرعاهم قوله القوا الرماح :ای فقال امير الخوارج عبدالله بن وهب لهم :للخوارج قوله ان يناشدوكم :ای اطلبوكم الصلح بالايمان: قوله فوحشوا برماحهم :ای رموابها علی بعيد قوله وشجرهم الناس ای اصحاب علی رضی الله عنهم قوله وقتلوا بعضهم علی بعض :ای مثل اصحاب علی رضی الله عنه الخوارج بعضهم علی بعض: قوله من الناس :ای من اصحاب علیؓ (ک) قوله علی ذنب اليربوع :هو حيوان معروف ويقال نوع من الفار كذا فی المجمع (ب) قوله مثل سبالة السنور :والسبالة بكسر السين واحدها سبلة بفتحتين هی الشارب (ب) قوله دون ماله :ای قدام ماله وعند حفظه وعند الرفع عن ماله وقوله ودون اهله :ای عند محافظة محاربه او دون دينه :ای قدام دينه وعند حفظه(هامش ابی داؤد صـ ٣٠٢ ع ٣) يوم الخميس ١٤ جون ٢٠١ م ٢٢ ربيع الاول ١٤٢٢ هـ ٢٢ /٥ قبل العصر بغرفة الاقامة بتوحيد اباد ترخو باجور وتم الكتابة مع الزيادة يوم الاحد ١٨ جمادی الاولی ١٤٣٢ هـ بمنزل الميجر الصاحب بفنجفير .(الاحقر محمد عبد الجبار الباجوری غفرله).

---

١ الكشف ٢/١٢٧ من البذل ٥/٢٣٠ ٢ الهامش رقم ١٠

حدثنا ابو ظفر :من ههنا الی اخر الباب لیس فی اصول کثیرة صحیحة (نکتة) سمعت احمد بن حنبل یقول فی حق همام بن یحیی البصری قال عفان یعنی ابی مسلم الانصاری البصری کان یحیی بن سعید القطان الامام الحافظ لا یحدث عن همام لان فی حفظه شیئا: وافق ای معاذ بن هشام: قال بعد ذلک ای بعد ان عرض موافقة معاذ بن هشام له فیها: اصلح :ای اصلح من سماع عبد الرحمن اه :ولیس المراد ان عفان اوثق واحفظ لروایة عبدالرحمن بن مهدی بل المراد ان سماع ابن مهدی منه قدیما وعفان واصحابة سمعوا منه اخیرا: سمعت علی بن عبدالله فی ذکر اصحاب قتادة ما یسمع من قتاده فی قصة هشام ای فی حکایته عن کونه مساویا لابن ابی عروبة ثم اعتذر الامام الاحمد عن علی بن المدینی بان قال هذا کله من ذکر المساواة یحکونه ای یحکی بعضهم قوله لو برزله لو قابله وناظره فی علم وحفظه الخ (ماخوذ من العون صـ ۳۹۲)

﴿بسم الله الرحمن الرحیم﴾

﴿اول کتاب الاداب﴾

هو الطریقة الحسنة فی المعاشرة وغیرها (ب) هو الاخذ بمکارم الاخلاق او استعمال ما یحمد قولاً وفعلا او هو تعظیم من فوقک والرفق لمن دونک او الوقوف مع المحسنات (هامش عـ ۴ صـ ۳۰۲) **باب** فی الحلم :بالکسر والحلیم من لا یستحقه شیئ من العصیان فالحلم الاناة والتثبت فی الامور (ب) قوله لا واستغفر الله ۳۰۳ :ای لا احمل من مالی واستغفر الله ان کان الامر علی خلاف ذلک (هامش عـ ۱ صـ ۳۰۳) لا اقیدکها :ای لا اعطیک قصاصهاً (ب) ای الجذبة (عون) کانه اراد لکمال کرمهٗ انه یعفو البتة (هـ عـ ۴) **باب** فی الوقار :کسحاب الرزانة (ب) قوله جزءاً من النبوة :قال فی فتح الودود والمراد انها جزؤ من فضائل الانبیآء او جزء مما جآء به الانبیآء والله اعلم (هامش عـ ۷) قوله الصُّرعة :بضم ففتح کاالهمزة واللمزة المبالغ فی صراع الناس (ب) توجّه الله بتشدید الواو ای البسه (ع) قوله ان انفه یتمزع :ای ینشق (ک) قوله ومحک : ای لجّ فی الخصومة (ب) هل تری بی من جنون :قال النووی هو کلام من لم یفقه فی دین الله ولم یتهذّب

بانوا رالشریعة المکرمة وتوهم ان الاستعاذة مختصة بالجنون ولم یعلم ان الغضب من نزعات الشیاطین ویحتمل ان هذا القائل کان من المنافقین او من جفاة الاعراب (البذل ۲۳۷/۵) قوله اصح الحدیثین ۳۰۴:س ۱ :والحدیث الثانی هو حدیث داؤد عن ابی حرب بن الاسود قال المنذری یرید ان المرسل اصحح الخ (ب)

باب فی العفو والتجاوز

ای الصفح (ب) فی قوله تعالیٰ خذ العفو :وأمر بالعرف واعرض عن الجاهلین٥(ب) ۱قوله فی حسن العشرة :ای المعاشرة والمصاحبة (ب) قوله اثر صفرة :والظاهر ان الصفرة کانت من الزعفران او العصفر:(ب) لیس علویا :ای ما کان من اولاد علی رضی الله عنه بل کان یصر فی النجوم ای یبصر فی العلو لان النجوم فی العلو فنسب الیه ۲ قوله التقم اذن النبی صلی الله علیه وسلم ۳۰۵ لیناجیه:ب:وهو یعظ اخاه فی الحیا :فی ان یترکه کقول الشاعر

من راقب الناس مات همّا وفاز باللذة الجسور ۳

قوله دعه فان الحیاء الخ :ای استبقه علی الحیآء ولا تمنعه منه فان الحیآء شعبةٌ من الایمان ۴ قوله ایه ایه:ای حسبک حسبک (ک) قوله فاصنع ما شئت :وفعم ما قیل فی الفارسیة:بے حیا باش هرچه خواهی بکن:وفی هامش ابی داؤدؒ قال الخطابیؒ معناه فان الحیآء لم یزل امره ثابتًا واستعماله واجبًا بعد زمان النبوة الاولیٰ فانه ما من نبیّ الاوقد ندب الی الحیاء وبعث الیه وانه لم ینسخ فیما نسخ من شرائعهم ولم یبدل فیما بدل منها لانه امر قد سلم صوابه وبان فضله واتفقت العقول علی حسنه وما کان هذا صفة لم یجز علیه النسخ والتبدیل اه باب فی حسن الخلق قوله فی ربض الجنة :ای فی حوالیها(ک) قوله الجواظ :المختال وقیل الجموع والمنوع وقیل السمین (ب) ۵ ولا الجعظری :هو الفظ الغلیظ (ک) باب فی کراهیة الرفعة ص ۲۱۲ قوله علی قعود :ما یعتقده الراعی فی کل حاجة (ب) قوله فی کراهیة التمازح :ای المبالغة فی المدح

---

۱ الاعراف ع ۱۹۹ ۲ التعلیق المحمود ع ۹ ۳ البذل المجهود ۶/۲۳۹ ۴ الکشف ۲/۱۲۸ ۵ رطالع الهامش ع ۱۰

والتکلف فیه (ب) فقال السیّد هو الله :ای هو الحقیق بالسیادة الحقیقیة (ب) قوله ولا یستجرینکم الشیطان :معناه لا یتخذنکم جریا والجری الوکیل ویقال الاجیر الخ (ب) قوله عن البداوة :قال المنذریؒ بکسر الباء الموحدة وفتحها الخروج الی البادیة والمقام فیها (ب) ناقة محرّمة :ای غیر مستعملة فی الرکوب (ب) **باب** فی شکر المعروف :ای شکر الاحسان (ب) قوله قال ابو داؤدؒ رواه یحیی بن ایوب الخ ۳۰۷ سطر ۴ :فالذی ابهم فی السند المتقدم هو شر حبیل بن سعد وشرحبیل بن سعد ابو سعد المدنی الخطمی مولی الانصار قال مالکؒ لیس بثقة وقال ابن المدینیؒ عن سفیان لم یکن احداً اعلم بالمغازی والبدریین منه فاحتاج فکانهم اتهموه فکانوا یخافون اذا جآء الی الرجل فلم یعطه ان یقول لم یشهد ابوک بدراً وقال ابن معینؒ لیس بشیئ ضعیف[۱] من ابلی بلاء ای من اعطی عطاء (هـ عـ ۱ صـ ۳۰۷) قوله الجلوس فی الطرقات :فهذه ثمانیة اداب وزاد الحاکم وتشمیت العاطس اذ احمد والبزار واعینوا علی الحمولة:والطبرانی واعینوا المظلوم واذکروه الله کثیراً فالکل ثلثة عشراً دباً وقد جمعها الحافظ ابن حجرؒ فی قوله

جمعتُ اداب من رام الجلوس علی الطریق ۔ من قول غیر الخلق انسانا

افش السلام واحسن فی الکلام تقی ۔ وشمت العاطس الحمّاد ایمانا

فی الحمل عاونْ ومظلوما اعن واغث ۔ لهفان ردّ سلاما واهد حیرانا

بالمعروف مر وانه عن منکر وکف اذی ۔ وغض طرفا واکثر ذکر مولنا

کذا فی مرقاة الصعود[۲] قوله فامر به فحول الی الظل سطر ۲۶ :وهذا الحدیث لا مناسبة له علی الظاهر بالباب الا ان یقال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قوله الا الظل لانه بعد ساعة یکون بین الشمس والظل فلاجل ذلک حول الی الظل[۳] فی التحلق ای الجلوس حلقة حلقة (عـ ص: ۵) قوله کانه یحب الجماعة :ای الاجتماع ویکره التفرق (ب) قوله لعن من سط وسط الحلقة ۳۰۸ سطر ۴ :قال الخطابیؒ هذا اذا جآء حلقة قوم فتخطی رقابهم فجلس وسطا ولم یقعد حیث

---

[۱] البذل ۶/۲۴۳ [۲] هامش ابی داؤد ع ۳ صـ ۳۰۷ ج ۲ [۳] البذل ۵/۲۴۴

ینتهی به المجلس فلعن للاذی اه (حاشیة عـ ۲) قوله بثوب من لم یکسه :احتراز عن غلامه وامته ونحوهما والمراد منه النهی من التصرف فی ملک الغیر والتحکم علی من لا ولایة له علیه کذا فی المرقاۃ[1] **باب** من یومر ان یجالس :قوله فلینظر احدکم من یخالل فینبغی للمومن ان یخالل من یرضی دینه وخلقه ولا یخالل من یکون فی دینه وطریقه فساد (ب) **الفائدة**:قال فی البذل ۵/۲۴۶ قال فی درجات الصعود هذا احادیث انتقدها سراج الدین القزوینیؒ علی المصابیح فقال انه موضوعة فقال الحافظ ابن حجرؒ فی ردّه علیه حسنه الترمذی وصححه الحاکم فلا یکون موضوعاً وفی هامش ابی داؤد ایضاً وقد رواه ابن عدی فی ترجمة زهیر ونقل عن ابی ذرعة الدمشقی الخ (هـ عـ ۸ علی صـ ۳۰۸) قوله الارواح جنودٌ مجندة :قال فی النهایة الوف مؤلفة فی قناطیر مقنطرة (هامش عـ ۹) **باب** فی کراهیة المرآء :ای الجدال (ب) قوله ولا تعسروا :قال عزّ من قائل یرید الله بکم الیسر ولا یرید بکم العسر[2] قوله لا تداری :ای لا تخالف ولا تدافع ولا تماری :ای ولا تجادل ولا تخاصم (ب) **باب** الهدی فی الکلام صـ ۱۰۹ :ای الطریقة عند الکلام وفیه (ب) قوله فهوا جذم :وفی روایة اقطع وهو کنایة عن عدم البرکة رواه ابوداؤد والنسائی وابن ماجة اجذم:المنقطع الابتر الذی لا نظام له کالید الجزام المقطوعة[3] قال المنذریؒ واخرجه النسائی مسنداً و مرسلاً واخرجه ابن ماجة وقال فیه اقطع وفی اسناده قرة بن حیویل المعافری المصری کنیته ابو محمد:ویقال ابو حیویل قال الامام احمدؒ منکر الحدیث[4] **باب** فی الخطبة قوله لیس فیها تشهد :ای لفظ الشهادتین شهادة التوحید والرسالة (حاشیة عـ ۷) **باب** فی تنزیل الناس منازلهم :قوله لم یدرک عائشةؓ :قال ابن الصلاح فیما قال ابوداؤدؒ نظر فانه کوفیّ متقدم قد ادرک المغیرة بن شعبة وعند مسلم التعاصرمع امکان التلاقی کاف فی ثبوت الادراک فلو ورد عن میمون انه قال لم الق عائشة استقام لابی داؤد الجزم لعدم ادراکه وهیهات ذلک انتهی الخ[5] **باب** فی جلوس الرجل قوله احتبی بیدیه ۳۱۰ سطر ۲ والاحتبآء ان یجلس بحیث ان یکون رکبتاه منصوبتین وبطنا قدمیه موضوعتان علی الارض ویداه موضوعتان علی ساقیة[6] وفی الهامش یعنی انه کان یحتبی فی بعض اوقات جلوس فی المجلس الخ قوله القرفصاء :قال الخطابیؒ هو جلسة

---

[1] التعلیق المحمود عـ ۳ [2] سورة البقرة عـ ۱۸۵ [3] هامش ابی داؤد عـ ۲ [4] بذل المجهود ۵/۲۴۷ [5] التعلیق المحمود عـ ۱۰ [6] البذل ۵/۲۴۸

المجتبی بیده لایثربه اه (ب) قوله قِعدة المغضوب علیهم :ولعل المراد بهم الیهود (ب) باب فی التناجی قوله لا یتناجی اثنان :ای اذا کانوا ثلثة لا رابع معهم (ک) فهو احق به ای بذلک المجلس وهذا اذا کان المحل من حقوق العامة واما اذا کان المحل مملوکا لاحد فهو احق به (ب) قوله کانت علیه من الله ترة :ای ندامة وحسرة قال الخطابیؒ اصل الترة النقص ومعناه ههنا التبعة:ب: فقال رجل ۳۱۱:س ۹ :لم اقف علی اسمه (ب) لا یبلغنی احد من اصحابی شیئا :ای مکروها لانه یشوش القلب ویورث الکراهیة فی الطبع فلا یبقی سلامة الصدر (ب ۲۵۱/ ۵)[۱] قوله اخوک البکری فلا تامنه :هذا مثل مشهور فی العرب (ک) قال الخطابیؒ هذا مثل مشهور للعرب وفیه اثبات الحذر واستعمال سوء الظن اذا کان علی وجه طلب السلامة من شر الناس حاصل معناه ان البکری وان کان اخوک وشقیقک ولکن فی موضع الحذر یلزم ان لا تامنه [۲] قوله راشدا :ای سر راشدا دعاء یدعی به لمن یرید الرحلة: بالاصافر :جبل احمر قرب المدینة:قوله قدفته:من فات یفوت ای سبقة ولم یدرکنی قوله قلت اجل :تلمیح لطیف [۳] قوله لا یلدغ المومن الخ :بل اذا لدغ مرة یحذر الاخری مثلا اذ اخدعه احد مرة یحذره مرة اخری (ک)

ونعم ما قیل دگر بارگر نداری طاقت نیش مکن انگشت درسوراخ گژدم

قوله باب فی هدی الرجل :ای فی المشی (ب) قوله کانه یتوکا :ای یمیل الی قدام (هـ) وهذا مشیة المتواضعین (ک) قوله ابیض ملیحا:۳۱۲ سطر ۲ :ای لم یکن ابیض امهق بل کان فی بیاضه ملاحة (ب) قوله احد رجلیه علی الاخری ص ۳۱۲ :فیه المنع وفی الحدیث الاتی الجواز ووجه الجمع بینهما انه ان خاف انکشاف العورة فالمنع والا فالجواز[۴] باب فی نقل الحدیث قوله ثم التفت فهو امانة : ای اذا حدثک الرجل بالحدیث ثم التفت یمینا وشمالا حذراً من ان یسمعه غیرک فهی امانة لا یجوز لک انشاء ه والتحدیث به عند احد لان التفاته لک دلالة علی انه یرید اخفاء ه عن غیرک [۵] قوله الرجل یغضی الی امراته الخ :فالسر بینهما من اعظم الامانة الخ (ب)

---

[۱] وفی الهامش کذلک ع[۴] [۲] البذل ۵/۲۵۱ [۳] من الکشف ۲/۱۲۸ [۴] کشف الودود ۲/۱۲۸ [۵] ایضاً

قوله **باب** فی القتات وهو النمام (ب) وهو لاء بوجه :المراد به المنافق الخ (ب) قوله حسبک من صفية كذا وكذا لو مزج بها البحر :لو خلط لمزجته لغلبته وافسدته (ک) قوله ما احب انی حکیتُ انسانا ۳۱۳ س ا :قال النووىؒ فی شرح مسلم ومن الغيبة المحاكاة بان يمشى متعارجا او مطاطئا راسه او غير ذلک (هـ عـ ۲) قوله يفضحه فی بيته :ای بيته لا يمنعه من الفضيحة قوله من اكل برجل مسلم :ای بسبب اغتيابه والوقيعة فيه عند عدوه (ک) قوله من قام برجل مسلم : ذكروا لهذه العبارة معنيين احدهما ان الباء للتعدية ای من اقام رجلاً مقام سمعةٍ ورياء ووصفه بالصلاح والتقوى والكرامات وشهره بها وجعله وسيلة الى تحصيل اغراض نفسه وحطام الدنيا فان الله يقوم له ای بعذابه وتشهيره انه كان كاذبا وشانيها ان الباء للملابسة وقيل هذا اقوى وانسب ای من قام بسبب رجل من العظمآء من اهل المال والجاه مقاما يتظاهر فيه بالصلاح والتقوى ليعتقد فيه ويصير اليه المال والجاه اقامه الله مقام المرائين ويفضحه ويعذب عذاب المرائين كذا قال الشيخؒ فی اللمعات[1] **باب** الرجل يذبّ عن عرض اخيه ۲۱۳ :ای المسلم (ب) قوله من حيى مومنا عن منافق :ای من لسانه او يده (ب) وفی هامش ابی داؤدؒ ای مغتاب :وانما سمی منافقا لانه لا يظهر عيب اخيه ليتدارک بل يريد خلاف ذلک (عـ هـ ۱۱) قوله هو اضلّ ام بعيره :يستفاد منه ان من الكلام ما صورته غيبة وليس بغيبة فی الحقيقة اذ ليس قصد المتكلم تحقير المغتاب او تعيبه انما قصده تزيف كلامه اه (هـ عـ ۱ صـ ۳۱۴) **باب** فی التجسس ۳۱۴:س ۵ :ای النهی عن تبحث عورات المسلمين (ب) قوله وانا داع لهم الشرط :على وزن صُرد من نصبه الامير لتنفيذ الاوامر وما يتعلق به من حبس وضرب واخذ بمن يستحقه (هـ عـ ۸) **باب** المواخاة ای اتخاذ الرجل الرجل اخا فی الله (ع) قوله المُسبان :ای الرجلان يسبّ احدهما الآخر (ب) **باب** فی التواضع قوله ولا يفخر :ای لا يتكبّر (ب) **باب** فی الانتصار ای الانتقام (ع) وهو الانتقام وهو جائز على قدر الظلم والاحسن العفو (ب) قوله فاولئک ماعليهم من سبيل[2] يصنع شيئا بيده :من المس

---

[1] التعليق المحمود عـ ۸ وطالع البذل المجهود ۵/۲۵۴ وكشف الودود صـ ۱۲۸، ۱۲۹ ج ۲ [2] سورة الشورىٰ ع ۴۱

ونحوه مما يجرى بين الزوج والزوجة (ب) فقلتُ: اشرث: بيده: وفي نسخة بيدى: تقحم لعائشة: اى تعرض بشتمها وتدخل عليها: قال لى كذا وكذا: فلم استطع ان اتكلّم بعد ذلک (ب) قال المنذریؒ علی بن زید بن جدعان لا یحتج بحدیثه وام جدعان هذه مجهولة انتهى (وکذا) فى العون صـ ۴۲۶ ج ۴) قلتُ ليس هذه ام جدعان كما تقدم من الحافظ بل ام محمد زوجة زيد بن جدعان ۱ قوله ولا تقعوا فيه: اى لا تذكروه بسوء (ب) قوله وكفوا: الامر للوجوب عن مساويهم: جمع سوء على خلاف القياس فان ذكر السوء غيبة لهم وهى كبيرة لا سبيل الى عفوها فوبا لها لازم فلا يرجى استحلاله (ب) فى النهى عن البغى: اى العدوان والظلم: قوله متواخنين: اى متصادقين ومتصافين (ب) اى متقابلين فى القصد والسعى (هـ عـ ۹) قوله وقطعية الرحم ۳۱۶ سطر ۳: فانهما اجدران ان يعجّل العقوبة عليهما فى الدنيا ويدخر فى الاخرة (ب) **باب** فى الحسد: فى القاموس حسده الشيئ وعليه يحسده ويحسُد حسداً وحسودا وحسادة تمنى ان تحوّل اليه نعمته وفضيلته او يسلبهما (ب) قوله لا تشدد واعلى انفسكم: الحديث مناسبته بالباب انه ايضا نوع من الحسد بنفسه بل ربّما يصير طبعاله فيحسد بآخر ايضا ۲ قوله رهبانية ابتدعوها: الاية ۳ اى ما فرضنا تلك الرهبانية بل اخترعوها من عند انفسهم (هـ عـ ۴) والرهبانية غلو فى تحمل التعب من فرط الرهبة ۴ الا ابتغاء: استثناء منقطع اى ولكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله ۵ وهذا اذمّ لهم من وجهين (احدهما) الابتداع فى دين الله ما لم يامر به الله عزوجل والثانى فى عدم قيامهم بما التزموه مما زعموا انه قربة يقرّبهم الى الله عزّوجلّ (الماجدى ۱،۸۲ والعثمانى ۷۰۲ والقاسمى ۱۵/۵۸ واحكام القرآن للمفتى شفيعؒ ۵/۱۱۶ والهام الرحمٰن ۲/۵۷۳ عن ابن كثيرؒ ۳/۳۱۵ **باب** فى اللعن ۳۱۶: قوله وذكر ان يحيى ابن حسان وهم فيه: معناه ان الذى روى عنه يحيى بن حسانؒ وسماه الوليد بن رباح وهم فيه يحيى بن حسان والصواب ان اسمهُ

---

۱ بذل المجهود ۵/۲۵۸ ۲ كشف الودود ۲/۱۲۹ ۳ سورة الحديد عـ ۲۷ ۴ المفردات للراغبؒ صـ ۲۰۳ ۵ تفسير المدارك ۴/۲۳۰

رباح بن الولید(بذل ۲۶۰/ ۶) وهم فیه.:ای فی اسمه فقال الولید بن رباح وانما هورباح بن الولید (هـ عـ ٦) قوله لا تسبخی عنه :بتشدیدالموحدة بعدها خاء معجمة ای لا تخففی اثم السرقة عنه اوالعقوبة بدعائک علیه اه (هـ عـ ۹) **باب** فی هجرة الرجل اخاه ذکر فیه ستة احادیث قوله ان یهجر اخاه فوق ثلث لیال ۲۱۷ سطر ۱ :ای لعداوة دینویة واما اذا کان الهجرة غیرة لا مر دینی فتجوز فوق ثلث وسیاتی من المولفؒ ما یدلّ علی هذا (ک) قوله سفک دمه :فی استحقاق مزید الاثم وکون کل منهما مما لاینا سب الایمان فانه بالایمان صار آمنا من القتل والهجران (هـ عـ ۸) قوله عمر بن عبدالعزیزؒ :الخلیفة العادل:ب:قوله فی باب الظن :ای الظن السوء (ب) ولاَ تجسّسوا :من التجسس وهو البحث والتفتیش عن معائب الناس وسرائرهم:(هـ عـ ۳) ولاَ تحسسوا بالحآء مکان الجیم من التحسس وهو بمعنی التجسس ومنهم من فرق بان الذی بالحآء استماع حدیث القوم والثانی البحث عن العورات اه (هـ عـ ۳) قوله **باب** فی اصلاح ذات البین : ای فیما بین المسلمین والاخوان (ب) الحالقة:ای تستاصل الدین کا الموسی للشعر:(ب)قوله من نمیٰ بین اثنین :ای لیس علیه اثم الکذب(ک) قوله الا فی ثلث :قال الحلیمیؒ ان ذلک لیس فی صریح الکذب فانه لایحل بحال وانماالمباح من ذلک ماکان علی سبیل التوریة وقد جآء عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان اذا اراد سفرا ورّی بغیره الخ(هـ عـ ۳) **باب** فی الغناء قوله دَعِیْ هذا : قال فی البذل ۲۶۳/ ۵ وانما منع هذا القول لکراهة نسبة علم الغیب الیه لانه لا یعلم الغیب الا الله وانما یعلم الرسول من الغیب ما اخبره الله تعالیٰ:وقال فی الکشف ۱۲۹/ ۲ فانه لا یعلم ما فی غد الا الله **باب** قوله والزمر :هو الغنآء بحسن الصوت (ب)قوله قال ابوداؤدؒ هذا حدیث منکر :قال فیؔ البذل۲۶۳/ ۵ واما قول ابی داؤدؒ ان الحدیث منکر فلم اقف علی وجه نکارته لان رواته ثقات ولیس بمخالف لمن هواوثق منه والله اعلم وطالع العون ایضا صـ ۴۳۴ قوله تقبل باربع وتدبر بثمان :وعن مالک ان اعکانها ینعطف بعضها علی بعض فی بطنها اربع طرائق وتبلغ الی خاصرتها فی کل جانب اربع ولا رادة العکن ذکر الاربع والثمان والّا فلو اراد الاطراف لقال ثمانیة کما فی اشعة اللمعات

والعینی وارآد بالثمانی اطراف هذه العکن من ورائها عند منقطع الجنبین (شرح الطیبیؒ) وعربآن رامیل بالطبع بزنان فربه بیسار باشد (اشعة اللمعات) قلتُ ویشهد به اشعارهم: کما قیل: هو یتُ السمان فشیبّتی: و کنتُ قد ما هویتُ السمانا **باب** فی اللعب بالبنات قوله فقال ما هذا: ۳۱۹ سطر ۸ : قیل انه منسوخ بحدیث النهی عن الصور او رخص لعائشةؓ لکونها غیر بالغة حینئذ کذا فی فتح الودود (هـ ع ا) وفی البذل ۵/۲۶۴: ایضا: **باب** فی الارجوحة :قال فی القاموس المرجوحة والارجوحة کرمّانة حبل یعلق ویرکبه الصبیان انتهیٰ وکتب مولنا محمد یحیی المرحوم فی التقریر وکانت الارجوحة فیهم یوم ذاک علی وجهین ان تنصب خشبة علی خشبة قائمة بحیث یصیر علی هیئة کفتی میزان کما هو مشاهد فیما تحمله الدابة من المحامل والمراکب علی کواهلها والثانی ان یکون الحبل یعقد طرفاه علی نخلتین فیصیر الحبل مسترخیا من الوسط فیجلس فی ذلک المرخی ۲ قوله وانا مجمة :ای ذات جمة: (ک) ولی جمیمة :تصغیر جمة (ب) هی الشعر النازل الی الاذنین ونحوهما (عون) **باب** اللعب بالنرد :قال فی القاموس النرد معروف معرب وضعه اردشیر ابن بابک ولهذا یقال النرد شیر: ب: اللعب بالحمام :طائر معروف (ب: قوله یتبع شیطانة : قال فی الدرجات هذا احد احادیث اللّتی انتقدها سراج الدین القزوینیؒ علی المصابیح فزعم انه موضوعٌ وقال فی فتح الودود الحدیث لا ینزل عن درجة الحسن کما حققه الحافظ ابن حجرؒ فزَعَمُ من زعم انه موضوع باطل ۳ **باب** فی الرحمة قوله وقلتُ اقوله ۳۲۰ س ا : ای قال شعبةؓ بعد مشافهة منصورا (هـ ع ا) قوله من لم یرحم صغیرنا :ای صغار المسلمین ویعرف ای ولم یعرف حق کبیرنا :ای توقیره (ب) قوله **باب** فی النصیحة :قال الخطابیؒ النصیحة کلمة یعبر بها عن جملة هی ارادة الخیر للمنصوح له ولیس یمکن ان یعبر عن هذه المعنی بکلمة واحدة یحصرها ویجمع معناها غیرها واصل النصح فی اللغة الخلوص یقال نصحتُ العسل اذا خلصته من الشمع (ب)

---

۱ راجع التعلیق الصحیح ۲/۴۲۵ ۲ کشف الودود ۲/۱۲۹ وبذل المجهود صـ ۲۶۴ صـ ۲۶۵ ۳ بذل المجهود ۵/۲۶۵

۵/۲۶۶ وھـ عـ ۳) قولہ فما اعطیناک :فلا نحب الرد لان متاعک احبّ الینا: فاختر :ای ان شئت ان تـردد علینا وتاخذ متاعک لئلا تضرر فی عقدتک:(ب) **باب** فـی المعونة للمسلم قولہ قال ابـوداؤد لـم یذکر عثمان عن ابی معاویة ومن یسر علی معسر :بـل روی عثمان ھذہ الجملة عن جریر فقط (ب) کـل معروف صدقة :الـمعـروف اسـم جامع لکل ما عرف من طاعة اللہ والتقرب والاحسان الی الناس وکل ما ندب الیہ الشرع ونھی عنہ ؎۱

باب فی تغیر الاسمآء ۳۲۰

ای فی وضـع الاسـمآء سوآء کان الوضع اوّلا او ثانیا علی طریق التبدیل ؎۲ قال فی البذل ۵/۲۶۷ والاحـادیث التی ذکرھا فی ھذہ الترجمة لیس فیھا تغیر الاسماء فالمناسب ان یکون ترجمة الباب مـا فـی الحاشیة باب فی حسن الاسمآء قـولہ واصدقھا ھمام وحارث :لان الـحارث ھو الکاسب والھـمـام مبـالـغة فی الھمّ ولا یخلو الانسان من کسب وھم (کشف ۲/۱۳۰) قـولـہ یھنأ بعیراً لہ ۳۲۱ یـطـلیـہ بـالھناء وھو القطران ویعالجہ بہ (ھـ عـ ۲) قـولہ ففرفاہ :بـفـاء فنقط عینہ فراء کنفع: فتحہ:(ھـ عـ ۳) یلتمظ :ای یـدیر لسانہ فی فیہ ویحرکہ تتبع اثر التمر ؎۳ قولہ سموھا زینب :فی الـقـامـوس زنـب کـفـرح سـمـن وبہ سمیت المرأة زینب او من الزینب بشجر حسن المنظر طیب الـرائحة او اصلھا زین اب ای زینة الـوالد ؎۴ قـولہ بل انت زرعة :لـمـا کان الصرم بمعنی القطع منبئا بانقطاع الخیر والبرکة غیرہ الی زرعة المشتق من الزرع بھما وفیھما معنی التضاد وھو من بـاب الـزراعة (ھـ عـ ۱۱) ولا یـخفـی مـا فیـہ من اللطافة فی مقابلة اصرم فان الزرع ھو الزرع والصرم ھو قطع الزرع ؎۵ قولہ ان اللہ ھو الحکم :قـلـتُ فکذا لا یجوز ان یکنی بابی الاعلیٰ لان اللہ ھـو الاعـلـی ولـہ العلو فسبحان ربی الاعلی لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفوا احد ؎۶ قولہ قال حزن :مـا غـلـظ من الارض ضدا السہل قـولـہ انت سھل :ولا یـخفـی فیـہ من الـلـطـافة فی مقابلة الحزن(کـ) قولہ ویمتھن :ای یمتھن قولہ حزونة :ای خشونة (البذل) قولہ قال ابوداؤد ۱ ۳۲ ص ۲۰ : اسم العاص :لانہ من العصیان وعزیز :لانہ من اسمآء اللہ تعالیٰ وعتلة :معناہ الغلظة والشدة والحکم :لانہ من اسمآء اللہ تعالیٰ وغراب :لانہ معناہ البعد: وحباب لانہ اسم الشیطان وشھاب :لانہ شعلة نار:

؎۱ ھامش رقم عـ صہ ۳۲۰ ؎۲ ھـ ۶ ؎۳ الکشف ۲/۱۳۰ والھامش عـ ۵ ؎۴ البذل ۶/۲۶۸ ؎۵ الکشف ۲/۱۳۰ ؎۶ ایضاً

(البذل) تسمٰی عِفرة :وهي من الارض مالا تنبت :(ب) قال ابوداؤدؒ تـركت اسانيدها للاختصار :
قال فی البذل ولم اجد هذه الاحاديث باسانيدها فيما عندی من الكتب ل قوله مسروق :همدانیّ
كوفی اسلم قبل وفاة النبی صلی الله عليه وسلم وادرک الصدر الاول من الصحابةؓ ۲ الاجدع
شيطان :ای اسم شيطان من الشياطين اه (هـ ع ۲۰) قال المنذریؒ اخرجه ابن ماجةؒ وفی اسناده
مجاهد بن سعيد وفيه مقال انتهی ۳ قوله فيقول لا ۳۲۲ سطر ا :فيختلج التطير فی القلب: قال
سمرةؓ لتلامذه انما هن اربع :فی الحديث فلا تزيدن عليها فی الحديث علیّ :ای افتراء علی ۴
قوله اخنع س ۷ :ای اذل: قوله قال اخنا :ای اقبحها وافحشها لانه يدل علی غاية التكبر وهذا
الاسم يليق بالله سبحنه وتعالیٰ (البذل)

﴿باب فی الالقاب﴾

واللقب اسم يدل علی معنی وصفیّ حسن او قبيح:(ب) قوله ولا تنابزوا بالالقاب ۵ قوله فقال ان
رسول الله صلی الله عليه وسلم قد غفرله الخ كتب مولنا يحيی المرحوم فی التقرير يعنی بذلک
والله اعلم ان من الامور ما هو مكروه فی حد ذاته لايخلوا ارتكابه عن نوع جريمة الا ان النبی صلی
الله عليه وسلم انما فعلها لبيان الجواز لئلا تظن به الحرمة فيغتفرله ما فيه من صورة الاثم والذنب
ظاهرا بل ويثاب علی ذلک وليس هذا لغيره صلی الله عليه وسلم فيواخذ بارتكاب هذا الفعل بعينه
الذی اثيب عليه النبی صلی الله عليه وسلم الخ ۶ وانا فی جلجتنا :ای فی عدد من امثالنا من
المسلمين لاندری ما يصنع بها (ک) ۷ ثم وجه النهی عن التكنی بابی عيسی ما فيه ابهام ان
لعيسیٰ ابا مع انه ليس كذلک فعيسی المضاف اليه لفظ الاب،وان لم يكن بعيسی النبیؑ صلی الله
عليه وسلم الا ان مجرد صدق عليهما اورد شبهة وايهاما صـ۲۷۰ ج ۵(بذل) قوله ولا تكنوا
بكنيتی:روی هذا اللفظ بوجوه بفتح تاء وكاف ونون المشددة من التفعل بحذف احدی التائين

ل ۵/۲۶۸ البذل ۲ هـ ۱۹ ۳ البذل ۶/۲۶۸ ۴ البذل ۶/۲۶۹ ۵ الحجرات ع ۱۱ ۶ البذل ۹/۲۶۹ ۷ وطالع
الهامش ع ۷

وبفتح تاء وسکون کاف من الکنیة وبضم تاء وفتح کاف ونون المشددة من التفعیل وتکنوا بفتح التائین بینهما کاف ساکنة من الافتعال واعلم ان فی هذه المسئلة اقوال الخ [1] قوله علی الروایتین: یعنی علی روایة ابن سیرین عن ابی هریرةؓ وروایة ابی الزبیر عن جابرؓ (البذل) فحدیث ابن سیرین عن ابی هریرةؓ یدل علی ان التسمیة باسمه صلی الله علیه وسلم یجوز واما التکنی بکنیته فلا یجوز واما روایة ابی الزبیر تقتضی جواز احدهما من التسمی بالاسم والتکنی بالکنیة ولا یجوز الجمع بینهما والظاهر ان حدیث ابن سیرین عن ابی هریرةؓ هو القیاس لانه منع الناس عن ان یدعو رسول الله صلی الله علیه وسلم باسمه فلا اشتباه فی التسمیة واما التکنی ففیه الاشتباه فلا یجوز [2] قوله انک تکره ۳۲۳ س ۸ : قال فی التعلیق المحمود ع ۱ وهذا الحدیث یدل علی ان النهی عن ذلک للتنزیه لا للتحریم لکن الحدیث ضعیف واذا عرفت هذا فاعلم ان الصواب من هذه الاقاویل ان التسمیة باسمه صلی الله علیه وسلم جائزة والتکنی بکنیة ممنوع ومنعه فی زمنه صلی الله علیه وسلم کان اقویٰ واشدّ والجمع بین الاسم والکنیة ممنوع بالطریق الاولیٰ والجواب عن حدیث عائشةؓ جائت امراة الی النبی صلی الله علیه وسلم الخ غریب لا یعارض الحدیث الصحیح والله اعلم قاله الشیخ الدهلویؒ **باب** یتکنی ولیس له ولد قوله فقال ابا عمیر ما فعل النغیر :قال له ملاطفة فدلّ هذا الحدیث علی جواز التکنی لمن لیس له ولد ولما جاز للصبیّ جاز للکبیر ایضا قال الخطابیؒ وفیه من الفقه ان صید المدینة مباح وفیه اباحة السجع من الکلام وفیه جواز الدعابة مالم یکن اثما وفیه اباحة تصغیر الاسماء وفیه انه کناه ولم یکن له ولد فلم یدخل ذلک فی باب الکذب وقوله یلعب به ای یتلهی بحبسه وامساکه [3] قوله فاکتنی بابنک :ای بابن اختک اسماء بنت ابی بکرؓ (ب) **باب** فی المعاریض :من التعریض خلاف التصریح وهو امالة الکلام الی ما هو غیر ظاهر فیه (کشف) **باب** فی الرجل یقول زعموا :ای فی شان هذه اللفظة ومعناه والزعم بضم الزاء وفتحها قریب من معنی الظن کذا فی النهایة الخ (هـ ع ۵) قوله **باب** فی الکرم :المقصود هو

[1] ایضاً [2] البذل ۵/۲۷۱ [3] بذل المجهود ۵/۲۷۲ وطالع الهامش ایضا ع ۳

النهي عن تسمية العنب كرما فان العرب كانوا يسمونه كرما بسكون الرّاء لما ان شرب الخمر التي تحصل منه يورث الكرم والسخاء فنهي لان وصف ما هو امّ الخبائث ومنشأ الاثام ورجس من عمل الشيطان ذريعة الى مدح المجرمات وتهيج للنفس اليها اه[۱] قوله وليقل سيدي ومولائي: ۳۲۴ قال العلمآء مقصود الاحاديث شيئان احدهما نهي المملوك ان يقول لسيده ربي لان الربوبية انما حقيقتها لله تعالیٰ والثانيّ ان المراد النهي عن الاكثار من استعمال هذه اللفظه واتخاذها عادة شائعة ولم ينه عن اطلاقها في نادر من الاحوال واختار القاضي هذا الجواب الخ [۲] قوله لا تقولوا ماشآء الله وشآء فلان: لسوء الادب وتوهم الاشراک اذ مشية الله تعالیٰ هي المشية لا يعتبر في جنبها مشية العبد ماشآء الله كان ومالم يشألم يكن (هـ ع ۱) [۳] قوله فبئس الخطيب انت: قال في البذل وقد تقدم هذا الحديث بسنده ومتنه وشرحه في كتاب الجمعة في باب الرجل يخطب على قوس (ب ص ۲۷۴ ج ۵) قوله فهو اهلكهم: يحتمل ان يكون لفظ اهلكهم بصيغة الماضي بفتح الكاف ويحتمل ان يكون بضم الكاف على صيغة اسم التفضيل (ب) باب صلوة العتمة: اى العشآء قوله وانها العشآء ۳۲۵ سطر ۲: كما في قوله تعالیٰ ومن بعد صلوة العشآء [۴] ولكنهم يعتمون بالابل: قال الخطابيؒ معناه يوخرون حلب الابل ويسمون الصلوة باسم وقت الحلاب الخ ب: قوله ليتني استرحت: لعله سقط ههنا باب ترجمة قول الرجل صليتُ فاسترحتُ والحديثان مندرجان تحته [۵] قوله ينسب احدا الا الى الدين ۳۲۵: قال في فتح الودود كان المراد منه انه لا يعتبر بالنسبة الى الاجداد ولايتهم بها بل ينسب الناس الى الدين وما يتعلق به من هجرة ونصرة [۶] قال القاضي شمس الدين رحمه الله المتين: لعله سقط ههنا باب ترجمة المنع عن النسبة الى غير الدين والحديث مندرج تحته وبهذا ظهر ترجمة الباب الاتي باب في ما روى من الرخصة في ذلک اى في النسبة الى غير الدين كما في قوله صلى الله عليه وسلم وان وجدناه لبحرا حيث نسب الفرس الى البحر شبهه في الجرى [۷] قوله كتبت عليک كذبة س ۲۱: قال في الحاشية ع ۹ فيه ان ما يتفوّه به الناس

---

[۱] كذا في اللمعات هـ ص ۸ [۲] الهامش ع ۳ [۳] وكذا في البذل ۵/۲۷۴ [۴] سورة النور ع ۵۸ [۵] كشف الودود ۲/۱۳۰ [۶] الهامش ع ۵ [۷] الكشف ۲/۱۳۰

للاطفال عند البكاء مثلا بكلمات هزلا او كذبا باعطاء الشيئ او بتخريف من شيئ حرام داخل في الكذب الخ **باب** في ما يروى من الرخصة في ذلك :يقول الفقير الى الله القدير :هذا الباب ذكر مقدما في بذل المجهود على باب التشديد في الكذب :وهو مناسب للسياق فتدبر وكن من الشاكرين:قوله وان وجدناه بحرا ليستفاد منه ان المجاز المتعارف والاستعارة ليس بداخل تحت الكذب كذا قال بعض الفضلاء:(هـ عـ ١١) قوله ان يقذف في قلوبكما شيئا: ٣٢٦ سطر ٨ :اى سوء الظن والعياذ بالله (ك) قوله بايعتُ النبي صلى الله عليه وسلم :اى بعت منه بمعنى اشتريتُ فهُو من البيع لا من المبايعة (هـ عـ ٦) قوله قال ابوداؤدؒ قال محمد بن يحيى اى شيخي وفي البذل: ولكن قال شيخي محمد بن سنان عن عبدالكريم عن عبدالله بن شفيق عن ابيه قلتُ يمكن تاويله بان يكون عن ابيه بدل عن عبدالله بن شفيق صـ ٢٧٧ ج ٥) قوله **باب** في من يشبع بمالم يعط :قال في البذل ٥/٢٧٧ والكراهة فيه اذا كانت فيه مضرة كما فيما نحن فيه فاما اذا تضمن اصلاح ذات البين والتحديث بانعام الزوج او غيره ليكون شكراً او مدحا فليس فيه كثير ضرر نعم يستحب الاكتفاء بالتورية وترك صريح الكذب: كلابسي ثوبي زور :اى كمن يلبس لباس الزهاد والصالحين وليس هو منهم وقيل كمن يجعل لقميصه كمين احدهما فوق الاخر ليرى ان عليه قميصين وانما هو واحد (ك) وطالع الهامش عـ ٩)

باب في المزاح ٣٢٦

قال في المرقاة بالضم اسم من مزح يمزح وبالكسر مصدر ماذح [1] قال في المجمع بالضم اسم وبالكسر مصدر وقال في القاموس مزح كمنع مزحا ومزاحةً ومزاحا بضمهما وهما اسمان دَعَبَ [2] اتقذتك من الرجل :وفيه من المزاح مالا يخفى (ك) قوله اكلي ٣٢٧ سطر ١ :هذه موضع الترجمة (ك) قوله ياذالاذنين :فيه الترجمة (ك) قوله لاعباً جادا :اى ياخذه لا عابالم يمكنه جاداً ولا يردّه على من اخذ منه (ك) اى لاعبا في الحال وجاداً في المال (نكتة) قوله ففزع :والمراد

---

[1] هـ عـ ١٠ [2] البذل ٦/٢٧٨

بالفزع الزعر فلا یحل لھم ان یفزع مسلما ولو ھازلاً (ب)

باب فی التشدق فی الکلام ۳۲۷

ای التوسّع فی الکلام من غیر احتیاط واحتراز وقیل اراد المستھزی بالناس فلوی شدقة بھم والشدق جانب الغم کذا فی النھایة (ھ ع ۳) قوله یتخلل بلسانه :ای یتشدق بالکلام ویلفّه کما تلف البقرة الکلآء بلسانه لفا کذا قال السیوطیؒ (ھ ع ۵) ان من البیان لسحرا :الظاھر انه للمدح (ک)من ان یتمثل شعراً :ای شعراً مذموماً (ک) اشارة الی کون الشعر مستولیا علیه بحیث یشغله من القرآن والذکر والعلوم الشرعیة وھو مذموم من ای شعر کان (ب ۶/۲۸۰)[۱] قوله وان من العلم جھلا :قال ابن الاثیرؒ فی النھایة قیل ھو ان یتعلم مالا یحتاج الیه کالنجوم وعلوم الاوائل الخ (ھ ع ۴) لکونه علما مذموما والجھل به خیر منه او لکونه علما بما لا یعنیه فیصیر جھلا بما یعنیه[۲] ہمارے اس جاہلیت اُخری کے زمانہ کے اسکول، کالج، یونیورسٹی میں جو کچھ پڑھایا جاتا ہے جس کا مبلغ علم حیاة دینویه ہے اور یہ نام ونہاد علم حقیقةً علم نہیں بلکہ جھل مرکب ہے: استاذ الکاندھلویؒ نے کیا خوب فرمایا

ے علم کالج همچنین علم اسکول جهل مطلق نزد الله ورسولؐ

کالج واسکول دان ملح اجاج باعثِ تخریب ایمان ومزاج

عارف شیرازیؒ کا قول ہے (که علمیکه راه حق نه نماید جهالت است: بعض علم کو جو جہل فرمایا اس کا مصداق بھی متعین ہوگیا کہ وہ علم ہے جو راہ حق نہ دکھلاتا ہو الخ[۳] قوله الا الذین امنوا وعملوا الصلحت الایة[۴] ای کان ذکر الله وتلاوة القرآن اغلب علیھم من الشعر واذا قالوا شعرا قالوہ فی توحید الله والثنآء علیه والحکمة والموعظة والزھد والادب ومدح رسول اللهﷺ والصحابةؓ وصلحآء الامة ونحو ذلک مما لیس فیه ذنب[۵] قوله **باب** فی الرویا ۳۲۸ :بالقصر مصدر کالبشریٰ مختصة بما یری مناماً الخ[۶]

---

[۱] اقول وطالع ھامش ابی داوٗدؒ ع ۱۱ :۳۲۷/ج ۲ [۲] المرقاة ۹/۱۳۱ [۳] تنظیم الاشتات عن عویصات المشکوة ۲/۲۰۷ کما فی التعلیق الصحیح ص ۵۰۶، ص ۶۰۶ [۴] سورة الشعرآء ع ۲۲۷ [۵] المدارک ۳/۲۰۰ کذا فی الھام الرحمن ۲/۴۳۹ [۶] التعلیق المحمود ع ۸

قوله الا الرؤيا الصالحة :يراها الرجل او ترىٰ له:قوله من ستة واربعين (۴۶) جزء من النبوة :قال التاج بن مكتوم فى تذكرته قد ابدى بعض شارحي الحديث المتكلمين على معانيه فى ذلك معنى حسنا وهو ان النبىؐ اقام يوحى اليه فى المنام ستة اشهر واقام بعد ذلك يوحى اليه فى اليقظة اثنين وعشرين سنة وستة اشهر جزء من ستة واربعين جزء من ثلث وعشرين سنة قال وهذا من احسن التنزيل على هذا اللفظ واقرب ماخذ مما قيل فى ذلك انتهى قلتُ ولكن لا يقال لمن رأى الرؤيا الصالحة انه نبى او فيه نبوة كما لا يقال لمن قال الله اكبر انه مؤذن او فيه اذان مع ان التكبير جزء من الاذان[1] قوله اذا اقترب الزمان :قيل المرادِ قرب زمان الساعة وقيل اذا استوى الليل والنهار فى ايام الربيع والاوجه عندى هو الاول وللناس فيما يعشقون مذاهب (ک) قوله فسيرانى فى اليقظة:اى يوم القيامة او فى الدنيا بصورة من عالم المثال او محمول على زمان حيوتهٗ (ک) قوله ومن تحلّم :اى تكلّف فى الحلم اى اتى فيه بشيئ لم يره الخ (هـ عـ ۹)

باب فى التثاوب ۳۲۹

قوله فان الشيطان يدخل :اما حقيقة او المراد التمكن منه فاذا امسک على فيه لم يدخل الشيطان ولم يتمكن من الدخول فلا يوسوسه (ب) قوله وجدت :من وجد موجدة اذا غضب او وجد وجداً اذ احزن (هـ عـ ۵) قوله فذكر بعض المحامد :اى لفظ تعالىٰ او عزوّجل او يقال ان الراوي ذكر بعض صيغ المحامد كما وقع فى رواية الترمذى اذا اعطس احدكم فليقل الحمد لله رب العلمين (ب) قوله فان شئت ۳۳۱ سطر ۲ :اى بعد الثلث (ک) قوله رجل مذكوم :اى مريض فى الزكام ولعلّه صلى الله عليه وسلم علم كونه مزكوماً بظاهر حاله فكفّ عن التشميت الخ (ب) قوله ويصلح بالكم:اى قلبكم (ب)

ابواب النوم ۳۳۱ س ۹

قوله ينبطح على بطنه :اى يستلقى(ب)بحشيشة:ما يدق من الحبوب فيطبخ (دليه) ک: والحش

[1] الكشف ۲/۱۳۱ وطالع حاشية ابى داؤد عـ ۱

طحن دقیق فوق الدقیق (ب) قوله بحسیسة: هی اخلاط من التمر سویق و اقط وسمن تجمع فتوکل وقوله مثل القطاة بفتح القاف ضرب من الحمام و کانه شبه فی القلة ۱ قوله فجاء ت بعس: قدح ضخم (ھ) من السحر: ای من آخر اللیل وقال القاریؒ فی المرقاة السحر الریة ای من اجل وجع الریة ثم اعتذر عن کونه معذورا لایستطیع ان ینام مستلقیا فقال لعله علیه السلام لم یتبین له عذره او لکونه ممکن الاضطجاع علی الفخذین لدفع الوجع من غیر مدّ الرجلین ۲ قوله هذه ضجعة: ای علی البطن (ب) قوله لیس علیه حجار: ای یستر (ب) برات منه الذمة: یعنی لوسقط لا الزام فیه علی احد بل الالزام علی نفسه وقال فی فتح الودود یُرید انه لومات فلا یواخذ بدمه احد وقال فی اللمعات ومعنی براء ة الذمة انقطاع عهد الله بالحفظ و الکلاء ة التی جعلها للعباد ۳ قوله فیعار ای یستقیظ قال فلان لم یسمها ستراً علیه حین انبعث: ای استیقظ فما قدرت علیه: لعله لاجل النسیان (ب) **باب** نحوا مما یوضع الانسان فی قبره ۲-۳۳۲: له معنیان الاول ان طول فراشه وعرضه کان هذا المقدار والثانی ان هیئة فراشه کانت بحیث اذ نام علیه یتوجه الی القبلة کما ان الانسان اذا اقبر یوجه الی القبلة و الثانی اوجه: و کان المسجد عند راسه: تائیدٌ للثانی ای و کان المسجد النبوی عند رأسه کما هو الآن فی الروضة الخضرآء وبه یحصل التوجه الی القبلة اذ انام علی شقه الایمن کما هو داب الصالحین ۴ ای مسجد السجود فی صلوة اللیل اه ھ ع ا **باب** ما یقول عند النوم قوله استذکرهن: ۲-۳۳۲ سطر ۸: ای قلتُ للاستذکار والحفظ (ب) قوله قال لا: قال الحافظؒ فی شرح البخاری واولیٰ ما قیل فی حکمة ردّهٗ علی ان من قال الرسول بدل النبی ان الفاظ الاذکار توقیفیة ولها خصائص واسرار لا یدخلها القیاس فیجب المحافظة علی اللفظ الذی وردت به ۵ فان الاقتضآء الاثریّ فی التعبیر اولیٰ من الروایة بالمعنی ولان برسولک الذی ارسلت تاکید ونبینک الذی ارسلت تاسیس والتاسیس اولیٰ من التاکید ۶ قوله بداخل ازاره: ای یضرب علی الفراش بالطریق الداخل منه الملاصق بالجسد وانما یفعل کذا لانّ فی عکسه خوف انکشاف العورة (ک)

---

۱ هامش ۲ صـ ۳۳۱ ۲ ب ۵/۲۸۶ ۳ ایضا ۶/۲۸۷ ۴ ک ۲/۱۳۱ ۵ بذل ۵/۲۸۸ ۶ ک ۲/۱۳۱

قوله ولا ينفع ذا لجد منك الجد ۳۳۳ سطر ۱ :لفظة من للبدل ای لا ينفع ذا الجد بذلک الجد (ک) بالفتح ای صاحب الغنى منک:ای من مواخذتک وعقوبتک الجد ای غناه ۱ قوله اخسأ شيطنى :ای اجعله مطروداً عنی کالکلب المهين واضافته الی نفسه لانه اراد قرينه من الجن او الذی قصد اغواء ه ويبغی غوايته ۲ قوله قال ابوداؤدؒ رواه ابوهمام الا هو اذی عن ثور قال ابوزهير الانماری :مکان ابی الازهر الانماری (ک) فی محل ابی الازهر (ب) قال فی الاصابة تابع اباهمام علی قوله صدقة بن عبدالله (نکتة) قوله ثم نفث فيهما :والظاهر انه صلى الله عليه وسلم يقرأ اوّلاً هذه السور ثم ينفخ فی کفيه (ب) قوله يقرأ المسبحات :ای السور التی فی اوائلها لفظة سبح او يسبّح (ب) قوله افضل من الف اية :ولعلّ المراد بها الايات التی فی او اخر سورة الحشر (ب) قوله کان عليه ترة :ای حسرة وندامة (ک)باب قوله اذا تعار من الليل :قال فی القاموس:والتعار السهر والقلب علی الفراش ليلاً مع کلام: ب: قوله اللهم زدنی علماً :اقول هو اقتباس من قوله تعالیٰ وقل رب زدنی علما ۳ قوله انک انت الوهاب :هو اقتباس من قوله عزوجل:ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنک رحمة انک انت الوهاب ۴ قوله هو خيرٌ لکما من خادم : ای جارية تخدم وهو يطلق علی الذکر والانثیٰ وهو التحريض علی الصبر علی مشقة الدنيا ومکارهها من الفقر والمرض وغير ذلک الخ ۵ قوله دکنتُ قال فی القاموس الدکنة بالضم لون الی السواد دکن کفرح فهوا دکن ۶ قوله حداثا :ای رجالٌ يتحدثون (ب) قوله فی لفاعنا :ای فی لحافنا (هـ) قوله الا ليلة صفين:هی ليلة الحرب المعروفة بصفين وهی موضع بقرب الفرات کانت فيه حرب عظيمة بينه وبين معاويةؓ (هـ ع ۱۱) قوله سبقکن يتامٰی بدر ۳۳۵ سطر ۷ :ای من قتل اباء هم فی بدر والمراد فقرآء بدر سمو اباسم اليتامیٰ ترحيما عليهم (هـ ع ۳) قوله ابوء بنعمتک:ای اعترف بنعمتک(ک)قوله من سوء الکبر: ۳۳۶ سطر ۱ :قال القاضیؒ رويناه الکبر

---

۱ ب ۵/۲۸۹ ۲ هـ ۵ ۳ سورة طه ع ۱۱۴ ۴ سورة آل عمران ع ۸ ۵ هـ ع ۳ ص ۳۳۴ ۶ البذل ۵/۲۹۱

باسکان الباء وفتحها فالاسکان بمعنی التعاظم علی الناس والفتح بمعنی الهرم والخوف والرّد الی ارزل العمر کما فی الحدیث الاخر قال القاضی وهذا اظهر واشهر بما قبله قال وبالفتح ذکره الهرویؒ وبالوجهین ذکر الخطابیؒ وصوب الفتح وتعضده روایة النسائیؒ وسوء العمر انتهیٰ کذا قال النوویؒ [۱] قوله فمرّ به رجل سطر ۲ :لم اقف علی تسمیته: ب: لم یتداوله بینک :فی الصراح تداولة الایدی اخذته هذه مرة وهذه مرة والمعنی یکن بینک وبینه صلی الله علیه وسلم واسطة الرجال (عون) قوله ان امّه حدثته الخ سطر ۱۵ :قال الحافظؒ فی التقریب ام عبد الحمید عن بعض بنات النبی صلی الله علیه وسلم لم اقف علی اسمها (هـ ع ۲) قوله اعلم ان الله علی کل شیئ قدیر [۲] قوله وان الله قد احاط بکل شیئ علما : [۳] قوله وکذلک تخرجون [۴] قول قال ابوداؤدؒ ابن عائش ۳۳۷ سطر ۲ :ای بدون لفظ ابی قال المنذریؒ وقال ابوبکر الخطیب عن القاضی یعنی اباعمر الهاشمی شیخه عن ابی عائش وکذا عنه غیره واخرجه النسائی وابن ماجة وفی حدیثهما عن ابی عیاش الزرقی وابو عیاش الانصاری الزرقی اسمه زید بن الصامت وقیل غیرُ ذلک وهو بفتح المهملة وتشدید الیآء آخر الحروف وفتحها وبعد الالف شین معجمة وذکره ابو احمد الکرابیسی فی کتاب الکنیٰ وقال له صبحة النبی صلی الله علیه وسلم ولیس حدیثه من وجه صحیح وذکر له هذا الحدیث انتهیٰ [۵] اسرّها :ای الکلمات المذکورة (ع) قوله فلما بلغنا المغار سطر ۱۲ :ای قریبا من موضع الاغارة (ب) قوله بالرنین هو الصوت وفی القاموس الرنة الصوت رن رینا صاح (هـ ع ۲) قوله سمع سامع:۳۳۸ سطر ۸ :قال فی البذل ۵/ ۲۹۸ یرید به الاشهاد علی ما یقوله والمعنی یسمع کل من یاتی منه السماع ای اقتدی واتبع سنته صلی الله علیه وسلم (عون صـ ۲۸۴) قوله غضبتُ :علی احد من اهل البیت او غیرهم فشغلنی ذلک عن اقرألها:ب: قوله لم یواف :ای لم یصل احد من الخلائق درجة بمثل ما وافی: قائل هذا الا ان یقول هو کذلک (ب)

---

[۱] هـ ع ۱ [۲] سورة البقرة عـ ۲۵۹ [۳] سورة الطلاق عـ ۱۲ [۴] سورة الروم عـ ۱۸،۱۷ [۵] البذل ۵/۲۹۶

قولہ صرف وجھہ عنہ ۳۳۹ ای عند الدعآء (ک) قال المنذری ہذا مرسلٌ والذی قبلہ ایضا مرسلٌ وابو ھلالٍ لا یحتج بہ وقال ابوداؤدؒ فی روایۃ ابن العید لیس فی ھذا الباب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث مسند صحیح وکتب مولنا محمد یحییٰ المرحوم فی التقریر قولہ صرف وجھہ عنہ: وذلک لئلا یلزم حین یدعو بالدعوات تشبہ بعبدۃ الشمس والقمر ۲ قولہ مستجمعا ضاحکا حتی اری منہ لھواتہ: واحدھا لھاۃ وھی اللحمۃ المعلقۃ فی اعلی الحنک (ب) قولہ ھذا عارض ممطرنا: قال عز من قائل: فلما راوہ عارضا مستقبل اودیتھم قالوا ھذا عارض ممطرنا بل ھو ما استعجلتم بہ ریح فیھا عذاب الیم تدمر کل شیئ بامر ربھا فاصبحوا لا یریٰ الا مسکنھم کذلک یجزی القوم المجرمین٥ ۳ ان کانت فی صلوۃ ای نافلۃ او المراد بالترک تاخیرھا (ب صـ ۳۰۱ ج ۲) قولہ فانھا رای ملکا ۳۴۰: فلعل الملک یؤمن علی دعائکم فیستجاب: قولہ فانھا رأت شیطانا: فلعل الشیطان یوسوسکم ویضلکم قولہ فانھا یرین مالا ترون: من الآفات والنوازل النازلۃ من السمآء ۴ قولہ اذن فی اذن الحسنؓ: وھذا یدلّ علی سنۃ الاذان فی اذن المولود وفی شرح السنۃ روی ان عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کان یوذن فی الیمنی ویقیم فی الیسریٰ اذا ولد الصبیّ قلتُ قد جآء فی مسند ابی یعلی الموصلیؒ عن الحسنؓ مرفوعا من ولد لہ ولد فاذن فی اذنہ الیمنی واقام فی اذنہ الیسری لم تضرہ امّ الصبیان کذا فی الجامع الصغیر للسیوطیؒ وذکر الشاہ محمد اسحاق رحمہ اللہ فی المسائل الاربعین٥: استحباب اذان واقامت در ہرد و گوش مولود بسنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثابت است: قولہ الذین یشترک فیھم الجن: ھم الذین لم یذکر ابآء ھم اسم اللہ عند الجماع فشارکھم الجن فی ذلک (کشف) **باب فی رد الوسوسۃ**: فقلتُ ما شیئ اجدہ فی صدری ۳۴۱ س ۱: ای شیئ عظیم اکرھہ جدًا (ک) قولہ اشیئ من شک: ای بطریق الوسوسۃ (ب) قولہ حتی انزل اللہ کتب مولنا محمد یحیی المرحوم فی

---

۲ ایضا ۲/۲۹۹ ۳ سورۃ الاحقاف ع ۲۴ ع ۲۵ ۴ من الکشف ۲/۱۳۲ ۵ المرقاۃ ۸/۶۰ وکذا ذکرہ فی المسائل الاربعین صـ ۲

تقریره قوله حتی انزل الله تعالیٰ یعنی بذلک والله اعلم انه لم ینج من الوسوسة احد من الناس حتی النبی صلی الله علیه وسلم لانه تعالیٰ انزل فیه هذه الایة وفیها دلالة علی وسوسته صلی الله علیه وسلم ولاضیر فیه فان الوسوسة من لوازم البشریة فلیس فیها کثیر ضرر للنبی ولا لغیره واما الشک فلا یکون لمومن وهذا التوجیه مبنی علی ان یکون الخطاب فی الایة له صلی الله علیه سلم لا لغیر وقد قیل فی الایة غیر هذا من التوجیهات التی لا یکون الأیة علی هذه التوجیهات مما نحن فیه ولم یدر ما کان الشک ولعلّه فهم منه ما اخبر به النبی صلی الله علیه وسلم ان الناس یتسالون فیقولون خلق الله الخلق فمن خلق الله وهو الظاهر من ذکره الایة فی العلاج فانه تعالیٰ لما کان هو الظاهر والباطن والاول والاخر لم یکن قبله شیٔ ولا بعده شیٔ فلا یکون له خالق انتهی [۱] قوله فان کنت فی شک الایة [۲] قوله وهو بکلّ شیٔ علیم [۳] قوله ذاک صریح الایمان سطر ۲ :ای تعاظمکم ایّاه صریح الایمان اوالوسوسة علامة صریحة للایمان فان اللص انما یدخل بیتا فیه المال [۴] قوله حممة : بالافغانیة سکاره: یعنی قوله حدثنا وحدثنی :فی جمیع مراتب السند لانهما صریحان فی السماع (ب) سمعت اباداؤد :المولفؒ (ب) قوله کانوا تعلّموه من شعبة :ای طریق الروایة وسرد الاسانید فانه کان استاذهم فعلمهم طرق التحدیث والمرادُ بنفی النور انهم لا یاتون بالاسانید علی وجهها فلا یفرقون بین الاخبار والتحدیث والعنعنة الی غیر ذلک واهل الکوفة المذکورون ههنا لیس جمیعهم بل هم غیر اصحابنا رحمهم الله تعالیٰ لانهم اصحاب عبدالله بن مسعودؓ واصحاب علیؓ وتلامیذه اصحابهم کلّهم یردون الاسانید علی وجهها وکان لحدیثهم نور ازید ما علی اهل البصرة من النور والله اعلم کتبه مولنا محمد یحیی المرحوم [۵] صرف ولا عدل : ای فریضة ولانافلة (نکتة) قوله عُبیة الجاهلیة :بضم العین وکسر الموحدة وفتح المثناة المشددة الکفر والنخوة قوله من الجعلان :بکسر الجیم وسکون العین جمع جعل بضم ففتح دویبة سودآء تدیر الخراء بانفهاﷺ بالافغانیة (کنکٹ) قوله یُنزع بذنبه ۳۴۲ سطر ۴ :فکما ان نزعه بذنبه من

---

[۱] البذل ۵/۳۰۳ [۲] سورة یونس عـ ۹۲ [۳] سورة الحدید عـ ۳ [۴] الکشف ۱۳۲ [۵] البذل ۵/۳۰۳ [۶] (ف) الکشف ۲/۱۳۲ وکذا فی الهامش عـ ۲

البیرعسیرٌ جدا کذلک خروج ھذا الرجل من الذنب عسیرٌ جدا (ک) **باب** فی العصبیۃ ص ۳۴۲: کون الرجل عصبیا وھو الذی یعصب ویحامی ویغضب لعصبۃ والعصبۃ قوم الرجل اہ (ھ ع ۳ ص ۳۴۲) قولہ وانا الغلام الانصاری: فان الانصاریؒ لقبٌ من جھۃ الدین والفارسیّ من جھۃ العصبیۃ فذاک اولی من ھذا (ک) قولہ فلیخبرہ: فذاک یکون وسیلۃً لحبّہ اباہ ایضاً وبہ یتم المودۃ بینھما (ک) فی الاخبار بذلک استمالۃ قلبہ واستجلاب زیادۃ المحبۃ کذا قال السیّدؒ (ھ ع ۱۰) **باب** فی المشورۃ: ۳۴۳: التشاور والمشاورۃ والمشورۃ استخراج الرائ بمراجعۃ البعض الی البعض من قولھم شرتُ العسل اذ اتخذتہ من موضعہ واستخرجتہ منہ ۱؎ المستشار موتمن: فیشیر علیہ بما ھو انفع لہ وابعد من الضّرر لیکون مودیاً للامانۃ (ک) ای ینبغی ان یکون امنیا کذا فی اللمعات وقال فی المرقات موتمن اسم مفعول من الامن والامانۃ ومعناہ ان المستشار امین فیما یسأل من الامور فلا ینبغی ان یکون المستشیر کاتما لمصلحتہ انتھی واللہ اعلم ۲؎ **باب** الدال علی الخیر: قولہ انہ اُبدع بی: علی بنآء المفعول ای عطبت راحلتی فانقطع بی السبیل (ب) قولہ یعمی ویصم: قال فی الدرجات ھذا احد احادیث انتقدھا سراج الدین القزوینیؒ فزعم انہ موضوع وقال المنذریؒ یروی عن بلال عن ابیہ موقوفا علیہ وھو اشبہ الخ ۳؎ قولہ بدأ بنفسہ: ای کان العلاء بن الحضرمیؒ اذا کتب الی النبی صلی اللہ علیہ سلم بدأ بنفسہ فقررہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم (ک) اقتداء بکتاب سلیمان علیہ السلام الخ (ھ) قولہ سلام علی من اتبع الھدیٰ: ومناسبۃ الحدیث بالباب بان ھرقل لم یکن ذمیاً بل کان کافرا فلما کتب صلی اللہ علیہ وسلم الیہ وبدأ باسمہ قبل اسم ھرقل فیعلم منہ ان الذمیّ الذی ھو تابع لنا فی دارنا اذا کتب الیہ یبدأ باسمہ قبل اسم الذمی واما الاستدلال علی تقدم ذکر الکاتب قبل المکتوب الیہ علی العموم فمحل نظر بل الحدیث یدل علی ان الاعلیٰ اذا کتب الی الادنی یبدأ باسم نفسہ قبل المکتوب الیہ الخ ۴؎ وھرقل وان لم یکن اذ ذاک ذمیا لکن یعلم منہ صورۃ الکتابۃ الی الذمیّ بالمقایسۃ وصورتہ ان

۱؎ المفردات للراغبؒ ص ۲۷۲ ۲؎ ھامش ابی داؤدؒ ع ۲: ۳۴۳ ۳؎ البذل ۵/۳۰۷ وطالع ھامش ابی داؤدؒ ع ۳ فان فیہ تفصیلا ۴؎ البذل ۵/۳۰۷

يذكر بالتعظيم بالنسبة اليهم ان كان عظيماً فيهم ولا يسلم عليه خطابا له بل يكتب مكانه السلام على من اتبع الهدى [1] قوله فيعتقه فيحييه احياءً معنويا كما ان الوالد صار وسيلة لحياته الحسية (ک) قوله طلقها :لما امر عمرؓ ابنه عبداللهؓ بطلاق زوجتها لم يكن طلاقها واجب عليه فلما امره صلى الله عليه وسلم بطلاقها وجب عليه الطلاق لان الظاهر ان امره صلى الله عليه وسلم للوجوب والله اعلم [2] قوله امّک :لان الام حملته كرها ثم وضعتها كرها وحملته على الاكف ثلثون شهرا:(ک) قال امّک ۳۴۴ س ۳ انما قدم الام والاخت على الاب والاخ لاحتياجهما (ب) ومولاک :اى قريبک (ب) بعد ان يولي :بان يموت او غاب او ذهب الى موضع اخر (ک) اقبلت امراءةٌ هي حليمة بنت ابى زويب من هوازن (هـ ع ۷ وفي البذل ۵/۳۱۰ وامّه من الرضاعة اسلمتْ وجاءتْ اليه وروت عنه صلى الله عليه وسلم اه واخته من الرضاعة الشيماء بنت الحارث بن عبد العزى.......اسلمتْ ووصلها رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلة الخ باب في فضل من عال يتامى اى تعهد وقام بمؤنته (ب) قوله حتى بانوا :اى انفصلوا عنها واستغنوا (ک) قوله والتي تلى الابهام :اى المسبّحة (ب) قوله فيک جاهلية :اى خصلة من خصال الجاهلية وهى التعيسير باللام (ب) قوله اعفوا عنه في كل يوم سبعين مرة ۲۴۶ قلتُ فنحن عباد الله نرجو العفو منه اكثر من هذا كيف وهو ارحم بعباده من الامّ بولدها (ک) قوله نبيّ التوبة :اى تواب كثير التوبة حيث كان يستغفر كل يوم سبعين مرة او مأة او تاب الناس على يده [3] قوله الا حرّ وجهها :اى الم يكن لضربک موضع من جسدها سوى حرّوجها وهو ما بدى من الوجه والخد (ک) والمراد من الحر المعصوم من الضرب لان رسول اللهؐ نهيٰ عن الضرب على وجهه قال النوويؒ معناه عجزت ولم تجد

---

[1] الكشف ۲/۱۳۲ [2] البذل ۵/۳۰۸ [3] التعليق المحمود ع ۸

ان تضرب الا حرّ وجهها وحر الوجه صفحته ومادق من بشرته وحرّ کل شیئ افضله وارفعه[1] قوله فکفارته ان یعتقه:۳۴۷ :فذهب اجری فی الکفارة رأسا براس (ک) قوله اجره مرتین :احداهما اجر عبادة الرب سبحنه وتعالیٰ والثانی اجر نصح الیسد:(بذل) باب من خبّب ای افسدوا غری (ب) باب فی الاسیندان :قوله اذا دخل البصر فلا اذن :ای فلا فائدة فی الاستیذان وهو نهی عن ادخال البصر قبل الاستیذان[2] فما یبقی حاجة الی الاذن لان الاذن کان لاجل البصر ای لئلا یقع البصر الی شیئ یکرهه صاحب البیت فاذا نظر فی البیت ودخل البصر فیه فلا فائدة الی الاستیذان والاذن[3] قوله وجدایة :بفتح الجیم وکسرها التحتیة ای من اولاد الضباء ذکرا کان او انثی ما بلغ ستة اشهر او سبعة وضغابیس :هی صغار القثاء واحدها ضغبوس[4] قوله لتأتننی ببینة علی هذا ۳۴۸:سأل البینة لمزید التوشق لا لانه لا یری خیر الواحد حجة لا سیّما خبر ابی موسی الاشعریؓ الذی هو من افاضل الصحابةؓ قوله الا اصغر القوم :لیعلم عمرؓ انه خفی علیه ما یعلمه اصغر الانصار (ب) قوله ولکن تکلم ما شئت ولا تساذن :والمراد به بعد الاستیذان الثلث (هـ ع ۹) قال ذلک عمرؓ تطیبا لقلبه وتفریحا عنه لوحشة التهدید فاذن له ان یدخل علیه بلا استیدان (ب ۲/۳۱۸) ای فی المستقبل من الزمان قاله جبرا لماسیق من طلب الشهود علی ذلک (ک) قوله مصبوغة بزعفران اه :ولعل الملحفة المضبوغة لم یبق لها من اثر الزعفران ما یفوح ویمکن ان تکون القصة قبل التحریم (بذل) ثم رفع رسول الله صلی الله علیه وسلم یدیه فیه دعاء الضیف للمضیف مع رفع الیدین (خاکی) قوله انا انا لانه لا یوضح المراد من وراء الحجاب (ک) قال ابو داؤد یعنی حدیث ابی موسی الاشعریؓ یعنی مثل قصة ابی موسی الاشعریؓ قال ابو موسی الاشعری فیه ای فی حدیثه فدق الباب وقد اخرج الامام فی مسنده هذا الحدیث جریت نافع عن عبد الحارث مطولاً (ب ۳۲۰) قلت حدیث ابی موسی الاشعری الذی اشار الیه المولفؒ هو ما اخرجه مسلمؒ فی فضائل عثمانؓ :ابو موسی الاشعری توضا فی بیته ثم خرج فقال لالزمنّ رسول اللهؐ واکونن معه

---

[1] ب ۵/۳۱۵ [2] الکشف ۲/۱۳۳ [3] البذل ۵/۳۱۶ [4] الحاشیة ع ۲

یومی هذا وفیه قد جلس علی بیر اریس وتوسط قفها الخ (عون) لے قوله فی العورات الثلث : اشارة الی قوله تعالیٰ ثلث عورات لکم (ب) قوله لم یومن بها. :ای لم یعمل بها (ب) والمراد انهم لا یعملون بها فکانهم لا یومنون بها وکانه رضی الله تعالیٰ عنه کان یری اوّلا ذلک ثم رجع عنه الی ما سیجیٔ عنه فی الحدیث الاتی (هامش) قرأ القعنبی الی علیم حکیم :وتمام الایة بعضکم علی بعض کذلک یبین الله لکم الایات والله علیم حکیم واذا بلغ الاطفال منکم الحلم فلیستأذنوا کما استأذن الذین من قبلهم کذلک یبین الله لکم اٰیاته والله علیم حکیم (ب) ۲ وفی البذل ۱/۳۲۱ لانه لم یبق حاجة الی الاستیذان لانه لا یدخل علی الرجل احد فی هذه الحالة وهذه الروایة مخالفة لروایة ابن عباسؓ المتقدمة قال فی فتح الودود کانهؓ کان یری اولا ذلک ثم رجع عنه فیمکن ان تکون الروایة المتقدمة علی الندب او یکون محمولا علی الوجوب فیما اذا کان رجل لیس له ستور ولا بیت مخصوص لا یدخل فیه احد وعدم وجوب الاستیذان علی ما اذا کان الرجل فی ستر وبیت محفوظ وهذه الحالة کانه کان علی العموم فی الناس فی الزمان المتاخر والحالة الاولیٰ من الاحوال الشاذة ۳ ولا حجال جمع حجة فی الافغانیة (ډولی). یوم الثلثاء ۱۷ جولائی ۲۰۰۰ء المطابق بربیع الثانی ۲۱ هـ بمدرسة تعلیم القرآن توحید آباد من مضافات ترخو باجور.

﴿ابواب السلام ۳۵۰﴾

قوله افشو السلام :ای اظهروه فیما بینکم:ب:ایّ الاسلام :ای ایّ خصال الاسلام خیرٌ:هکذ تکون الفضائل: ای تزید المثوبات بکل لفظٍ یزیده المسلم قال المنذریؒ فی اسناده ابو مرحوم عبد الرحمان بن میمون وسهل بن معاذ لا یحتج بهما وقال فیه سعید بن ابی مریم اظن انی سمعتُ نافع بن یزید انتهیٰ قلتُ وما قال المنذریؒ بان فیه عبدالرحمن بن میمون وهم فان ابامیمون هو عبدالرحیم بن میمون لا عبدالرحمن بن میمون وصاحب العون لم ینبه بهذا الوهم فنقل کما هو ولم یتعقب ۴ قوله فی مشربة: ۳۵۱ :وفی القاموس المشربة وقد تضم الراء ارض لیّنة دائمة النبات والغرفة والعلیة والصفة والشرعة ۵ قوله فسلّم علیهم :قال فی الکشف ص ۱۳۳ اذا التقیا

لے الکشف ۲/۱۳۳ ۲ سورة النور عـ ۵۸ عـ ۵۹ ۳ بذل المجهود ۶/۳۲۱ ۴ بذل المجهود ۵/۳۲۳ ۵ هامش ابی داؤد عـ ۲

فی الطریق فیسلّم الصغیر علی الکبیر واذا اتی احد علی احد فیسلم الاتی علی من اتیٰ علیہ صغیراً کان او کبیراً فی نسوۃ فسلّم علینا :قال الحلیمیؒ کان صلی اللہ علیہ وسلم للعصمۃ ماموناً عن الفتنۃ فمن وثق بنفسہ بالسلامۃ فیسلم والافا الصمت اسلم (ک) قال ابن الملکؒ وھو مختص بالنبی صلی اللہ علیہ سلم لامنہ من الوقوع فی الفتنۃ واما غیرہ فیکرہ لہ ان یسلّم علی المرأۃ الاجنبیۃ الا ان تکون عجوزۃ بعیدۃ من مظنۃ الفتنۃ قیل وکثیر من العلمآء لم یکرھوا تسلیم کل منھا علی الاخر وقال الحلیمیؒ کان صلی اللہ علیہ وسلم ماموناً الخ [1] لا تبدٔ اوھم بالسلام :لان الابتداء بہ اعزاز لھم ولا یجوز اعزازھم (بذل) السام علیکم :ای الموت (ب) قولہ فان علیک السلام تحیۃ الموتی :ای فی عرف العرب ومحاوراتھم کما یشھد بہ اشعارھم فی المراثی کما فی العرف الشذی لشیخنا الانور نور اللہ مرقدہ [2] ای عرفاً وفی الحدیث دلالۃ علی ان المسلم یکرہ لہ ان یقدم لفظ علیک علی لفظ السلام (بذل) قولہ فی المصافحۃ ۳۵۲ :ای الصاق صفحۃ الید بصفحۃ ید الآخر (ب) امام نوویؒ نے کہا کہ ہر ملاقات کے وقت مصافحہ سنت، مستحب ہے اور تخصیص اوقات کے ساتھ اہمیت دیکر بعد الجمعۃ والعیدین وبعد صلوۃ الصبح والعصر مصافحہ کرنے کی کوئی اصل نہیں لہذا بدعت ہے [3] ولھذا صرّح بعض علمائنا بانھا مکروھۃ حینئذ وانھا من البدع المذمومۃ [4] وفی الاشعۃ: ۴/۲۰: ومصافحہ سنت است نزد ملاقات وباید کہ بھر دو دست بود آنکہ بعض مرد مصافحہ بعد از نماز می کند یا بعد از نماز جمعہ کنند چیزے نیست وبدعت است جھت تخصیص وقت وقال الشاہ محمد اسحاقؒ: وتخصیص مصافحۃ بوقت فجر وعصر نزد علماء حنفیہ مکروہ است [5] وفی الملتقط تکرہ المصافحۃ بعد اداء الصلوۃ بکل حال لان الصحابۃؓ ما صافحوا بعد ادا الصلوۃ ولانھا من سنن الروافض [6] وقال الشیخ الجنجوھی رحمہ اللہ: معانقہ ومصافحہ بوجہ تخصیص کے کہ اس روز میں اسکو موجب سرور او باعث مودت اور ایام سے زیادہ مثل ضروری جانتے ہیں بدعت ہے اور مکروہ تحریمی اور علی الاطلاق ہر روز مصافحہ کرنا سنت ہے [7] والتفصیل فی کتابی المسمی برد البدعات المطبوع بلغۃ بشتو

---

[1] البذل ۶/۳۲۳ [2] کشف الودود ۲/۱۳۳ [3] تنظیم الاشتات ۴/۱۹۹ [4] المرقاۃ ۹/۷۴ [5] ماۃ مسائل ص ۶۲ [6] الفتاوی الشامیۃ ۵/۲۷۰ [7] الرشیدیہ ۱۰۲ ص ۱۴۰

من ص ۲۰۵ فعليك بالمطالعة فانه حرى بان يطالع ويحفظ فى خزانة الكتب فى دار المطالعة قوله فكانت تلك اجوُدُ واجوُدُ :اى احسن واطيبُ قال فى اللمعات فالصحيح ان المعانقة جائزة ان لم يكن هناك خوف فتنة لما ورد فى الحديث قصة زيد بن حارثهؓ وجعفر بن ابى طالبؓ وعند ابى حنيفةؒ ومحمدؒ يكره ان يقبل يد الرجل او فمه اوشيئا منه او يعانقه لورود النهى عنه فى حديث انسؓ ونقل عن الشيخ ابى منصور الماتريدیؒ فى التوفيق بين الاحاديث ان المكروه من المعانقة ما كان على وجه الشهوة واما على وجه البتر والكرامة فجائزة وقيل الخلاف فيما اذا لم يكن عليه غير الازار اما اذا كان عليه ازار وقميص فلا باس بالاجماع وهو الصحيح وكل ما حرم النظر اليه حرم مسّه بل المسّ اشد ۱؎ قوله قوموا الى سيدكم :كان مريضا لا يستطيع النزول عن الحمار بنفسه فامرهم ان يقيموا فينزلوه وفى مسند احمدؒ قومو الى سيدكم فانزلوه ولو كان للتعظيم لقال قوموا لسيدكم باللّام لا يبالى فالحديث لا تعلق له بالقيام للتعظيم ۲؎ وقال التوربشتيؒ يعنى قوموا الى سيدكم اى الى اعانته وانزاله عن دابته الخ (بذل ۵/۳۲۶) وفى تنظيم الاشتات ۴/۲۰۲: اہل دنیا کیلئے ان کی دنیا کی خاطر قیام کے متعلق وعید شدید وارد ہے اور مکروہ ہے بغاية كراهت وقال فيه ايضا بہرحال اہل حق کے نزدیک روح مبارک محفل میلاد میں آنا کسی بھی دلیل صحیح وغیر صحیح سے ثابت نہیں لہذا قيام للقادم کے طور پر قیام کرنا بھی ثابت نہیں بلکہ بدعت منهى عنه ہے الخ ۳؎ قوله قام اليها الخ الانصاف ان هذا القيام للمحبة والتعظيم كما يدل عليه بسياق الكلام ۴؎ قوله قومى فقبلى رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم: ۳۵۳ سطر ۱ :قال فى البذل ۵/۳۲۷ وهذا الحديث لا يناسب الباب وقبلة المرأة زوجها لا يكون للشفقة والمرحمة واما قبلة الرجل ولده فيكون شفقة ومرحمة فهو نوع آخر وهذا نوع غيره ولو وقع فى القصة ان ابا بكرؓ قبل عائشةؓ كان للحديث مناسبة بالباب فالحديث الثانى من الباب الثانى لو ذكر فى هذا الباب لكان المناسبة ظاهرة والله اعلم قبل خد الحسنؓ :قال فى البذل قلتُ وفى جميع

۱؎ البذل المجهود ۶/۳۲۵ ۲؎ كشف الودود ۲/۱۳۳ ۳؎ تنظيم الاشتات ۴/۲۰۲ نقلاً عن المظاهر ۴/۶۲ كذا فى التعليق الصحيح ص ۲۰۰ ج ۴ ۴؎ الكشف ۲/۱۳۳

النسخ التي عندی من المکتوبة والمطبوعة ففي جميعها قبل خد الحسنؓ وما رأيت في نسخة من ابی داؤد خد الحسن بن علی وقد صرح المنذریؒ فانه الحسن بن ابی الحسن ولفظ رضی الله عنه يوهم انه الحسن بن علیؓ واما باعتبار اتحاد الزمان فيحمل ان يكون هو الحسن بن علیؓ ويمكن ان يكون الحسن بن ابی الحسين وليس عندی وجه ترجيح احدهما علی الآخر الّا ان المنذریؒ رتبه في الحديث يرجح قوله واما لفظ رضی الله عنه فيمكن ان يكون من النساخ [1] فقبلنا يده: طالع الهامش ع ۴ فان فيه اقسام التقبيل وكذا تقبيل المصحف والخبز (خاکی غفرله) قوله اصبرني: ای اقدرني ومكنني علی القود قال اصطبر: ان اقتص منه (ک) قوله قبلة الرجل الحديث: وفي الهامش ع ۷ وفي الحديث دليل علی جواز تقبيل الارجل وجاء في غير هذا الحديث ايضا وفي الاشعة ۴/۲۵ وازیں جا پائے بوسی معلوم شد چنانچہ سابقا اشارت بدان کردیم قال الشيخ رشيد احمد رحمہ اللہ اور بوسہ دینا بزرگوں اہل سنت کے قدم کو اگر چہ درست ہے مگر اس کا کرنا اولی نہیں کہ عوام اس سے فتنہ میں پڑ جاتے ہیں لہذا اس کو ترک کرنے چاہیے [2] وقال الشيخ ابو الحسنؒ عالم متورع کے ہاتھ پر بوسہ دینا جائز ہے اور مصافحہ کے بعد اپنے ہاتھ پر بوسہ دینے کا رواج جو جاہلوں میں ہے اس کی کوئی اصل نہیں۔ اور علماء ومشائخ وامراء کے سامنے زمین بوس کرنا حرام ہے کرنیوالا اور اس پر راضی رہنے والا دونوں گنہگار ہونگے كذا في الكافي [3] قوله انعم الله بک عينا: في القاموس معناه اقرعين من تحبه بک او اقر عينک بمن تحبّه (ک) قوله **باب** الرجل يقوم للرجل يعظمه بذلک ۳۵۴ فهذا هو باب القيام للتعظيم وانظر في حديثي الباب هل ترى الامر واسعا كما زعمه الاكثرون من معاصرينا [4] ورجّح النوویؒ مقالة الطبریؒ فقال الاصح الاول بل الذی لاحاجة الی ما سواه ان معناه زجر المكلف ان يحب قيام الناس اليه قال وليس فيه تعريض للقيام بنهي ولا لغيره وهذا متفق عليه والمنهي عنه محبة القيام فلولم يخطر بباله فقاموا له فلا لوم عليه وان احب ارتكب التحريم سواء قاموا او لم يقوموا [5] قوله فلان يقرأ عليک السلام:

---

[1] البذل ۶/۳۲۷ [2] الفتاوی الرشيدية صـ ۱۴۶ [3] تنظيم الاشتات ۴/۲۰۰ كما في الصحيح صـ ۵۹۹ [4] كشف الودود ۲/۱۳۴ [5] بذل المجهود ۱/۳۲۹

فكيف يرد: ب: قوله في يوم قائظ بالقاف شديد الحر صفة كاشفة: ک: قدحان الرواح: اى قد جاء ت وقت الرواح وهو السير في آخر النهار كان ظله ظل طائر: اى في غاية القلة دفتاه اى جانباه: ليس فيها اشرو لابطر: اى في الدفتين وفي نسخة فيه فالضمير للسرج لان الاشر والبطر انما يكونان في زى الجبابرة وهذا الذى دفتاه من زى المساكين ۱ قوله اطين لى اى اصلحه بالطين: اسرع من ذلک: اى الموت اقرب من فساد هذا الحائط الذى تخاف فساده وهدمه لولم تصلحه (ب) قوله خصًّالنا: البيت من القصب وهَى: بصيغة الماضى اى ضعف (ک) قوله فحملها ۳۹۵: اى اضمر تلک الفعلة في نفسه: ما فعلت: بصيغة المعلوم المجهول (ب) باب في اتخاذ الغرف: قال في القاموس الغرفة بالضم علية جمعه غرفات (ب) قوله من قطع سدرة ۳۵۵: قال في النهاية سئل ابو داؤد السجستاني عن هذا الحديث فقال هو حديث مختصرٌ ومعناه من قطع سدرة في فلاة يستظل بها ابن السبيل والبهائم عبثا وظلما بغير حق يكون له فيها صوّب اليه رأسه في النار ۲ قوله جئتنى ببدعة: اى بامر مبتدع لم نسمعه بتحريم قطع السدر انما البدعة من قبلكم: وهو اباحة قطع السدر ۳ قوله نجزئک: قال النووى ضبطناه بفتح اوله وضمه فالضم من الاجزاء والفتح من جزى يجزى اى يكفى ومنه قوله تعالى لا تجزى نفس عن نفس الخ ۴ قوله وذكر النبى في وسطه ۳۵۲: اى ذكر النبى صلى الله عليه وسلم في وسطه في قوله قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر اوّله ۵ النبى بالرفع فاعل ذكر اى ذكر النبى صلى الله عليه وسلم هذا الحديث (عون ص ۵۳۲ ج ۴) قوله رواية س ۵: اى عن رسول الله صلى الله عليه سلم (ب) قوله على الخمرة: شيئ منسوج من شعف النخل ويرمل بالخيوط الخ (هـ ع ۲) قوله ماسالمناهن: اى ما صالحناهن (ب) منذ وقع بيننا وبينهن الحرب فان المحاربة والمعاداة بين الحية والانسان جبلية لان كلا منهما مجبول على طلب قتل الاخر الخ ۶ قوله يعنى الحيات الصغار: قيل هى الدقيقة البيضاء: ب:

---

۱ بذل ۵/۳۳۰ ۲ الكشف ۲/۱۳۴ ۳ البذل ۶/۳۳۲ ۴ هامش ابى داؤد ع ۲ ۵ التعليق المحمود ع ۱ ص ۳۵۲ ۶ ايضا ع ۳

قوله فاشار الیها بالرمح ۳۵۷ :لیطعنها لما اصابه من الغیرة لما رأها بارزة خارجة من البیت ۱؎ قوله اخذ علیکن نوح ۱۴ ولعل العهد کان عند ادخالها فی السفینة ۲؎ ومعناه فی الافغانیة: چه مونږ مطالبه کوو ستا نه په وجه د هغه لوظ چه نوح علیه السلام او سلیمان علیه السلام درنه اخستې وو ۳؎ قوله فی اول ضربة فله کذا و کذا حسنة :وفی روایة مسلمؒ فله مأة حسنة (ب) قوله سبعین حسنة ۳۵۸ سطر ۳ :قال النوویؒ واما تقید الحسنات فی المدة الاولیٰ بماة وفی روایة بسبعین (۷۰) فجوابه من اوجه احدها انا هذا مفهوم للعدد ولا مفهوم عند الاصولیین وغیرهم فذکر سبعین لا یمنع المأة فلا معارضة الثانی فلعله اخبرنا بسبعین ثم تصدق الله تعالیٰ بالزیادة فاعلم بها النبی صلی الله علیه وسلم حین اوحی الیه بعد ذلک والثالث انه یختلف باختلاف قاتل الوزغ بحسب نیاتهم واحوالهم وکمال اخلاصهم ونقصها فتکون المأة لکامل منهم والسبعون لغیرهم والله اعلم ۴؎ قوله نزل نبی من الانبیآء: ۳۵۸ : قال الحافظ فی الفتح قیل هو العزیرؑ وروی الحکیم الترمذیؒ فی النوادر انه موسی علیه السلام وبذلک جزم الکلا باذیؒ فی معانی الاخبار والقرطبیؒ فی التفسیر (بذل) قوله النملة :قال القاریؒ عن نوع خاص منها وهو الکبار ذوات الارجل الطوال لانها قلیلة الاذی والضرر قلتُ لم اقف علی دلیل هذا التخصیص فلو کان فی روایة صح والا فلا: والنحلة :لما فیها من المنفعة وهو العسل والشمع والهدهد والصرد :لعدم اضرارهما ولیس فی قتلهما فائدة اما اذا اخذهما لیذبحهما للاکل فلا باس: ۵؎ والصُرد :بضم بفتح طائر ضحم الرأس والمنقار له ریش عظیم نصفه ابیض ونصفه اسود کذا فی النهایة ۶؎ وجه نهی از قتل نیز همین راگفته اند که خوردن او حرام است پس قتل او منهی عنه باشد فتدبر ۷؎ قوله فرأینا حمرة :بضم الحاء وتشدید المیم المفتوحة وقد تخفف طائر صغیر معروف (هـ ـ ع ـ ۳) قوله فنهاه النبی عن قتلها: لانها لیس بموذ ولا ماکول ولا یتوقف الدواء علیه بان لا یکون له بدلا ۸؎ **باب فی الخذف**:

۱؎ کشف ۱/۱۳۴ ۲؎ مرقاة ۸/۱۳۵ ۳؎ طالع التعلیق الصحیح ۲/۵۶۱ ۴؎ البذل ۳۳۷ ج۵ ۵؎ البذل ۶/۳۳۸ ۶؎ المرقاة ۸/۱۳۹ ۷؎ اشعة اللمعات ۳/۴۷۹ ۸؎ البذل ۶/۳۳۸

قال فی النهایة هو رمیک حصاةً او نواةً تاخذها بین سبابتیک وترمی بها (هـ ع ۲۰) باب فی الختان: بکسر المعجمة وتخفیف المثناة مصدر ختن ای قطع والختن بفتح ثم سکون قطع بعض مخصوص من عضو مخصوص (بذل) ولیس بالقوی: وفی البذل والاحادیث التی رویتُ فی ختان المرأة بطرق مختلفة کلها ضعیفة لا یحتج بها واما ختان الرجال فهو سنّة وقال بعضهم واجب ۱ قوله لیس لکن ان تحققن الطریق: ای تذهبن فی حاق الطریق وهو الوسط بحافات الطریق: جمع حافة وهی الناحیة یعنی الرجل بین المرأتین: فانه ینافی الحیاء والمروة ۲ قوله وانا الدهر: ای انا خالق الدهر ومقلبه (بذل ۳۴۰) ای المتصرف فی الامور کلها فسبّه الدهر زعماً منه انه متصرف یؤل الیّ لانی انا المتصرف فی الاشیآء کلها ۳ ولیس المراد ان الدهر اسم من اسمآء الله تعالیٰ والله سبحنه وتعالیٰ اعلم بالصواب ۴

(قدتم وکمل بتوفیق الله تعالیٰ وعونه فی جامعة توحید آباد من مضافات ترخو ساعة ۳/۱۰ یوم الثلثآء ۱۷ جولائی ۲۶/۲۰۰۱ ربیع الثانی ۱۴۲۲ هـ وقد شرعت فی تحریره یوم الثلثآء ۲۷ ذوالقعدة ۱۴۱۹ هـ المطابق ۱۶ مارس ۱۹۹۹ م فی قریة ترخو وتم التحریر الثانی مع الزیادة یوم الثلثآء ۲۷ جمادی الثانیة ۱۴۳۲ هـ المطابق ۳۱ منی ۲۰۱۱ م فی منزل المیجر محمد عامر حفظه الله فی بلدة فنجفیر وقت ۳/۱۰ بعد الظهر وتم النظر الثالث للطباعة لیلة الاحد ۲ محرم ۱۴۳۴ هـ فی مکتبة الزبیر قرب دارالقرآن بفنجفیر.

(الاحقر محمد عبد الجبار الباجوری غفرله ولوالدیه ولمشائخه ولاقاربه ولتلامذته ولاهل بیته امین ثم امین. یا ربّ العالمین)

۱ ایضا ۵/۳۳۹ ۲ کشف الودود ۱/۱۳۳ ۳ ایضاً ۴ هامش ابی داؤدؒ ع ۲

﴿ماخذات التعليق﴾

القرآن الحكيم

(۱) احكام القرآن للجصاصؒ
(۲) احكام القرآن للمفتی محمد شفيعؒ
(۳) الهام الرحمن للاحقر غفرله
(۴) الفوز الكبير لولی الله رحمه الله
(۵) تفسير ابن كثيرؒ
(۶) الدر المنثور للسيوطیؒ
(۷) البحر المحيط للاندلسیؒ
(۸) النهر الماد
(۹) المظهری للفانی فتیؒ
(۱۰) ابو السعود رحمه الله
(۱۱) تفسير القرطبیؒ
(۱۲) تفسير احمديهؒ
(۱۳) التسهيل لابن جزی
(۱۴) جواهر القرآن للشيخ غلام الله رحمه الله
(۱۵) زاد المسير لابن الجوزیؒ
(۱۶) فتح القدير للشوكانیؒ
(۱۷) موضح القرآن للشاه عبد القادرؒ
(۱۸) تفسير الصابونی رحمه الله
(۱۹) نشر المرجان للشاه فوری رحمه الله
(۲۰) تفسير العزيزی للشاه عبدالعزيزؒ
(۲۱) تفسير الخازن
(۲۲) غريب القرآن لابن قتيبةؒ
(۲۳) مسائل الرازی رحمه الله
(۲۴) تفسير كبير للرّازی رحمه الله
(۲۵) معارف القرآن للمفتی رحمه الله
(۲۶) مدارك التنزيل للسنفیؒ
(۲۷) المفردات للراغبؒ
(۲۸) روح المعانی للالوسیؒ
(۲۹) سمط الدرد للشيخ الفنجيفری رحمه الله
(۳۰) الصحيح للبخاری رحمه الله
(۳۱) كشف الودود للقاضی شمس الدين رحمه الله
(۳۲) عون المعبود للعظيم ابادی رحمه الله
(۳۳) بذل المجهود للسهارنفوریؒ
(۳۴) زبدة المقصود للشيخ الرحيمیؒ
(۳۵) انوار المحمود
(۳۶) تقرير الشيخ شمس الحق رحمه الله
(۳۷) مقدمة انوار المحمود
(۳۸) التعليق المحمود علی هامش ابی داؤدؒ
(۳۹) مقدمة الشيخ عبد الحقؒ
(۴۰) اشعة اللمعات //

(۴۱) المرقاة للقاری
(۴۲) دروس المشکوۃ للرحیمی
(۴۳) شرح الطیبی رحمہ اللہ
(۴۴) تنظیم الاشتات للھتازری
(۴۵) التعلیق الفصیح للقاضی
(۴۶) التعلیق الصحیح للاحقر غفرلہ
(۴۷) النووی علی المسلم
(۴۸) حاشیۃ الغورغشتوی
(۴۹) غنیۃ القاری للکتکوتی
(۵۰) نیل الاوطار للشوکانی
(۵۱) معارف السنن للبنوری
(۵۲) حاشیۃ اثار السنن
(۵۳) ھامش ابی داؤد
(۵۴) ھامش البخاری
(۵۵) العرف الشذی للکشمیری
(۵۶) عمدۃ القاری للعینی
(۵۷) فتح الباری لابن حجر
(۵۸) الھام الباری للقاضی رحمہ اللہ
(۵۹) ارشاد القاری للمفتی رشید احمد رحمہ اللہ
(۶۰) النھایۃ لابن الاثیر رحمہ اللہ
(۶۱) مجموعۃ الفتاوی
(۶۲) جواھر الفقۃ للمفتی رحمہ اللہ
(۶۳) الرحیق المختوم للمبارکفوری
(۶۴) مفتاح دارالسعادۃ لابن القیم
(۶۵) تنزیہ الشریعۃ المرفوعۃ
(۶۶) خصائص الکبری
(۶۷) بلغۃ الحیران
(۶۸) تحفۃ ابراھمیّہ
(۶۹) ھامش الھدایۃ
(۷۰) حکایۃ الصحابۃ
(۷۱) مشکل الاثار
(۷۲) مسند احمد
(۷۳) دار قطنی
(۷۴) مستدرک
(۷۵) سنن الکبری
(۷۶) فتح الملھم
(۷۷) تھذیب التھذیب
(۷۸) المحل لان خرم
(۷۹) عزیز الفتاوی
(۸۰) اقتضاء الصراط المستقیم
(۸۱) البصائر
(۸۲) شرح الوقایۃ
(۸۳) بدائع الصنائع
(۸۴) ھدایۃ

(۸۵) کبیری
(۸۶) احسن الفتاوی
(۸۷) میزان الاعتدال للذہبیؒ
(۸۸) مکتوبات المجدد رحمہ اللہ
(۸۹) الصارم المنکی فی الرد علی السبکی
(۹۰) صیانۃ الانسان للسہسوانیؒ
(۹۱) مسائل الاربعین للشاۃ محمد اسحاق رحمہ اللہ
(۹۲) مسند الحمیدیؒ
(۹۳) مسند ابی عوانۃؒ
(۹۴) مشکوۃ المصابیح
(۹۵) ہامش الرحیق المختوم
(۹۶) تقریر الجنجوہیؒ علی المسلم
(۹۷) جامع المسانید للامام ابی حنیفۃؒ
(۹۸) کتاب الاثار للامام محمدؒ
(۹۹) الکوکب الدریؒ علی الترمذی
(۱۰۰) الفتاوی الرشیدیہ للجنجوہیؒ
(۱۰۱) کلمات طیبات للمرزا شہیدؒ
(۱۰۲) المبسوط للسرخسیؒ
(۱۰۳) الرد المحتار للشامیؒ
(۱۰۴) البزازیہ
(۱۰۵) رد البدعات
(۱۰۶) البحر الرائق لابن نجیمؒ
(۱۰۷) الفتاوی الہندیۃ
(۱۰۸) تحفۃ الاحوذیؒ
(۱۰۹) نور الایضاح
(۱۱۰) تفہیم المسائل
(۱۱۱) مالا بدّ منہ
(۱۱۲) الدر المختار
(۱۱۳) خلاصتہ الفتاوی
(۱۱۴) درس الترمذی
(۱۱۵) التقریر القلمی للجر المدنی
(۱۱۶) الاکمال فی اسماء الرجال
(۱۱۷) نماز حنفی
(۱۱۸) خیر الصلات
(۱۱۹) رسالہ تحقیق الدعآء
(۱۲۰) البریقہ
(۱۲۱) اصلاح الرسوم
(۱۲۲) کتاب الہند
(۱۲۳) تحفۃ الہند
(۱۲۴) ملا جی کا مردہ نکلیں
(۱۲۵) تحفۃ الودود فی احکام المولود
(۱۲۶) فتح القدیر لابن ہمامؒ
(۱۲۷) المدخل
(۱۲۸) اصلی حنفیت

(۱۲۹) مظاهر الحق
(۱۳۰) سفر السعادة
(۱۳۱) الکوثر الجاری
(۱۳۲) المسائرة
(۱۳۳) تدریب الراوی
(۱۳۴) فتح الرحمن للاحقر
(۱۳۵) المسک الشذی
(۱۳۶) مقدمة مسلمؒ
(۱۳۷) زاد المعاد
(۱۳۸) اثار السنن
(۱۳۹) معالم السنن
(۱۴۰) مسلمؒ
(۱۴۱) نسائیؒ
(۱۴۲) ترمذیؒ
(۱۴۳) ابن ماجةؒ
(۱۴۴) عقد اللآلی والدرر
(۱۴۵) مأة مسائل
(۱۴۶) حجة الله البالغة
(۱۴۷) اوجز المسالک
(۱۴۸) شادی بیاہ کی رسمیں
(۱۴۹) بیان القرآن
(۱۵۰) تفسیر نشابوری
(۱۵۱) الفتح الربانی

وغیرها من الکتب کما ستطلع علیها ان شاء الله تعالیٰ

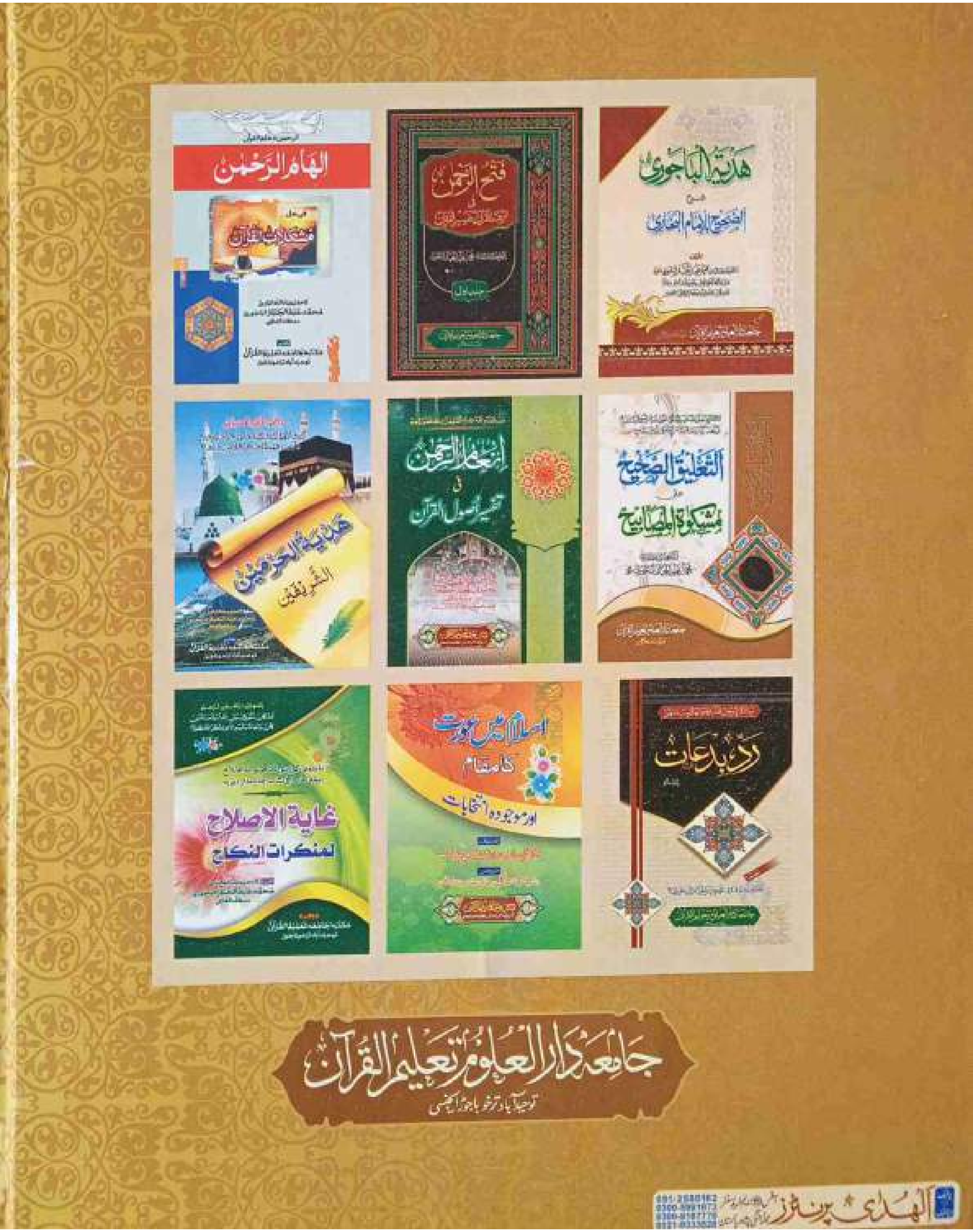
(الاعتذار)

حامداً ومصلیاً اما بعد فقد سعیت فی التصحیح حتّی الطاقة البشریة ومع هذا یکون فیه اغلاط کثیرة لان الله تعالیٰ ابی العصمة للکتاب غیر کتابه فالمرجوعن الاخوان ان یسعوا فی التصحیح حتّی الامکان ولا یجعلونی غرضا للتنقید لاجل الخطاء والنسیان والمسؤل عن الله الرحمن ان یجعله لی صدقة جاریة فی حیاتی وبعد مماتی یوم لا ینفع مال ولا بنون الا من اتی الله بقلب سلیم.

یوم الاربعاء ۲۵ ربیع الاول ۱۴۳۴ھ ساعة ۱۲/۵ قبل الظهر بمنزل سکونتی بفنجفیر

الاحقر محمد عبد الجبار غفرله.

فهرست الجلد الثانی



الهام الرحمن
فتح الرحمن
هدية الباجوري
هدية الحرمين الشريفين
إنعام الرحمن في تيسير أصول القرآن
التعليق الصحيح على مشكوة المصابيح
غاية الاصلاح لمنكرات النكاح
اسلام میں عورت کا مقام
اور موجودہ انتخابات
ردِ بدعات
جامعہ دار العلوم تعلیم القرآن
الہدیٰ پرنٹرز